مجموعة تاليفات نا الم الجبير ضرمونا محمرة الما الجبير ضرمونا محمرة الناء بير الأما الجبير ضرمونا محمرة الما التانونوي ويشر



إِدَارَةُ تَالِيُفَاتِ اَشَرَفِيَّامُ وَمُ فَاهِ وَمُسَانِ أَكْبَانِ وَمُ فَاهِ وَمُسَانِ أَكْبَانِ (0.122-61807.38, 061-4519240)

بسلسله مُقَالِاتِ جَحِيْمُ الْكِنْكِلِامِ مَلِيَّالِامِ مَلِيْكِ مِنْكِلِاثِ مِنْكَالِمُ مَلِيَّةِ الْكِنْكِلِاثِ مَل مَصْور مرفر وعَالِمُ مِلْتُعَالِمِيْتِ كاررنى) حياتِ طيبر كرفوت ودلائل پرمشتل لاجواب على تحقيق تتاب پرمشتل لاجواب على تحقيق تتاب

تالىف

سِيْنِهُ الْمُنْ الْمُنْمُ الْمُنْ الْمُنْمُ الْمُنْ الْمُنْ

إِذَارَةُ تَالِينُفَاتُ اَشْرَفِيَّارُهُ يَوْرُورُ النَّانِ 6180738 -0322



بسلسله مُقَالَاتِ عَجَيْمُ الْمِدِيْلِامُ مَعَى الْمِدِيْلِالِمَ اللهِ مَعْلِيدِيْلِامُ اللهِ مَعْلِيدِيدِيدِهِ معنور مرفر رعاكم الله عليديد ك (برزق) حيات طيب كيثوت ودلاكل بمشتل لاجواب على تحقيق كتاب

تاليف

سئِنِ الْمُنْ اللّه الللّه اللللّه اللللّه الللّه اللللّه اللللّه الللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه

إِذَارَهُ تَالِينُفَاتِ الشَّرَفِيِّينُ مِنَ وَدِهِ مِنْ الْمُعَادِقِ 180738 -0322

آئِ حَيات

تاریخ اشاعت اواره تالیفات اشر فیه ملان ناشر ساوته بنجاب پرننگ پریس، ملان طباعت ساوته بنجاب پرننگ پریس، ملان با مُنڈ نگ سان کا الله میشان

بانتباه

اس كتاب كى كالى رائك كے جملة حقوق محفوظ جيس

قارئین سے گذارش

ادارہ کی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للداس کام کیلئے ادارہ میں علاء کی ایک جماعت موجود رہتی ہے۔ پھر بھی کوئی غلطی نظراً نے تو برائے مہریائی مطلع قرما کرممٹون قرما کیں تاکما کندہ اشاعت میں درست ہوسکے۔ چڑا کم اللہ

ملنے کے پتے

إدارة كالينفات أشرفين بوك واره استان المائتان

ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K. (ISLANIIC BOOKS CENTERE

اداره اسلامیاتانارکللا بور کتیریمانی ارده بازار لا بور اسلامی کمای گر.... خیابان مرسید دادلینش ی اسلامی کمی ایمن پور بازار فیمل آباد مکتب رشید میرسی مرکی روقی ... کوئش مکتب اشیخ بها در آباد کراچی دالی کمای گر.... محرا اوالد مکتب عالم کراچی

> 119-121- HALLIWELL ROAD BOLTON BLI JNE. (U.K.)



آبِ حيات كي آب وتاب

از حکیم الاسلام قاری محد طیب صاحب رحمه الله

ذیل کا محتوب محیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب
صاحب رحمه الله مهتم وارالعلوم ویو بند نے احسان الحق صاحب
قریشی پرلیل گورنمنٹ کرشیل ٹریننگ السٹی ٹیوٹ سیالکوٹ کے نام
و تریشی صاحب کے ایک خط کے جواب میں) لکھا ہے ۔ قریشی
صاحب نے اپنے خط میں حضرت موصوف سے استفسار کیا تھا کہ آیا
ماب 'آ ہو جیات' مصنفہ حضرت نانوتوی رحمہ الله عام علاء کی
وسرس سے باہر ہے؟ جیسا کہ مولانا محمد منظور نعمانی دیر' الفرقان' لکھنوکو مسئل دیر' الفرقان' لکھنوکو مسئل کے ایک مضمون میں دائے ظاہر کی ہے۔ حضرت محیم الاسلام
رحمہ الله کاریک مضمون میں دائے ظاہر کی ہے۔ حضرت محیم الاسلام
رحمہ الله کاریک مقتوب پراز معلومات ہا دورائے مل نقل کیاجا تا ہے۔
رحمہ الله کاریک مقتوب پراز معلومات ہا دورائے مل نقل کیاجا تا ہے۔
(محمہ الله کاریک کارور شاہ قیصر مدیر ما ہمنا مہ دار العلوم)

نَحْمَدُهُ وَ نُصَلِّى عَلَى رَسُولِهِ الْكُرِيْمِ

حضرت المحتر م زبدمجد ثم السامی۔ سلام مسنون نیا زمقرون!

گرائی نامہ باعث بشرف ہوا، میں ای وقت گرات، بمبئ، مدراس، مالا بار، بنگور کے طویل سفر کے لئے تیارتھا۔ وقت ندتھا کہ دیوبندسے مریضہ ارسال کرسکوں۔
اس لئے گرائی نامہ سفر میں ساتھ رکھ لیا کہ داستے میں جواب عرض کرسکوں گا۔ سفر میں بھی مصروفیت کاربوجی رہی آج میل وشارم میں قدر نے فرصت ملی تو قلم لے کربیٹھا اور جو کچھ ذبن نارسا میں آیا اے صفح ترطاس پراُتا را، جس کے پیش کرنے کی جرائت

كرر ما مول ، تاخير جواب كى معافى جا بها مول-

" آپ جیات " کے سلسلہ میں " الفرقان" کے مضمون کا اقتباس پہلی ہی دفعہ نظر کے گذرا۔ واقعہ کی صد تک بات صحیح ہے کین لوگوں کا اسے مسلہ حیات النبی سلی اللہ علیہ وسلم کی نعی یا معنوی تحریف کے لئے آڑ بنا تا غلط ہے۔ " الفرقان" کے اقتباس کا حاصل یہ ہے کہ" آپ حیات " مشکل اور دقیق کتاب ہے، لیکن جو کتاب مشکل ہواس کا مضمون تا قابل قبول یا قابل انکار بھی ہوا کر سے یہ بالکل انو کھی منطق ہے۔ صوفیا عاور عرفا کے اسلام کی دقیق المصاطب کتابیں جو ان کی اصطلاح تجییرات میں گئی ہیں، یا محقولات کی بہت کی دقیق المصاطب کتابیں جو درسوں میں پڑھائی جاتی ہیں، اس محقولات کی بہت کی دقیق المحیم ات کتابیں جو درسوں میں پڑھائی جاتی ہیں، اس اصول پر قابل انکار ہی نہیں بلکہ غلط اور مہمل تھم رائی جا کیں گی۔ خود صفرت تا لولو کی رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری محققانہ کتابیں مثل " تقریر دلیدیں، انتصار الاسلام، حدیث رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری محققانہ کتابیں مثل " تقریر دلیدیں، انتصار الاسلام، حدیث العلماء ، عصمت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما" وغیرہ جو تو حید درسالت ، معصومیت انبیاء ، قبلہ نما ہے ، کیا ان کے مسائل تو حید درسالت وغیرہ کا انکار یا اور نمی تا تھی ان کی سے کھائی کی سائل تو حید درسالت وغیرہ کا انکار یا

ان میں تا مل اس وجہ سے جائز ہوجائے گا کہ ان کتابوں کی تعبیر دقیق اور خالص علمی اور عرفانی ہے، جوعوام الناس یاعوام علماء کی دسترس سے باہر ہے؟

بہرحال مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انکاریا اضمحلال کے جواز کے لئے آب حیات کے دفت وغموض کو پیش کیا جانا، یا سے حیلہ بنانا، بہت ہی عجیب ی بات ہے جو فہم سے بالاتر ہے۔ پھراگر عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیادہی" آب حیات "بر ہواتی تب بھی اس کی وقت تعبیر کے حیلہ سے کہنے سننے کی پچھ تنجائش ہوتی الیکن کون نہیں جانتا كهاس مسئله كى بنيادآب حيات نبيس بلكه كتاب وسنت كي نصوص اورأمت كا اجماع ہے۔آب حیات کھی جاتی یا نکھی جاتی ، مجھ جیسا نالائق اسے درسادرسار مع بغیر مجھ سکتا مان مجهدكاً، حضرت مولانا حبيب الرحمن صاحب رحمة الله عليه السرقابو ما سكته مانه ما سكته ، مسئله حيات النبي صلى الله عليه وسلم الني حكه حق اور واجب القبول تعاله خود حضرت نانونوى قدس سرہ بھی تو آخرا ب حیات لکھنے ہے پیشتر یہی عقیدہ رکھتے تھے جوانہوں نے اپنے مشار عصد ورشيس بإياتها ، كه بي كريم صلى الله عليه وسلم برزخ مي حيات وجسماني ونيوى كساتهدنده بيلاس كاثبات كے لئے انہوں نے" آب حيات" جيسى فيمى كتاب لکھی، نہ بیکہ آب حیات لکھنے کے دوران میں اتفاق سے بیعقید ہمن مسراندا عداز سے ذبن میں منصبط ہو کیا اور حصرت نے اسے بطور ایک علمی نظریہ کے قبول کر کے عقیدہ بنالیا۔ ببرحال" آب حيات" عقيده حيات النبي سلى الله عليه وسلم كي بنيا زبين اورنه عي كسى بوے سے بوے عالم كاكلام كى و بى عقيدے كى بنياد بن سكتا ہے، بلكة آب حيات اس ثابت بالكتاب والسنت عقيده كعقلي وعرفاني دلائل اور متعلقه هاكن و معارف کا مجموعہ ہے جس میں حضور اکرم صلی الله علیہ وسلم کے برزخ میں حیات جسمانی د نیوی کے ساتھ زندہ ہونے کے مخلف پہلو واشگاف کئے گئے اور کتاب و سنت کے اس تعلی دعویٰ وعقلی اور حسی انداز کے دلائل وشواہد سے نمایاں کیا گیا ہے۔ ميركهنا كه "آب حيات" ميس حضرت اقدس في موت ونبوي صلى الله عليه وسلم كاانكار

الرويا بافتر اءاورفتنه يردازى ب-حفرت رحماللد فصراحت كساته إنك مَيَّتْ وَ إِنَّهُمْ مَّيْكُونَ "كَتحت موت نبوى صلى الله عليه وسلم كا اثبات كرتے ہوئے حيات نبوى صلى التُدعليه وسلم برروشي والى ب- حضرت اقدى معاذ التُدنه موت كم عكري جومنصوص ہے، نہ حیات بعد الموت کے متكر ہیں جو منصوص ہے بلكہ بلاكسى شائبة تفرد کے اس بارہ میں بوری اُمت کے ساتھ ہیں کہ آ پ صلی الشعلیہ وسلم برموت بھی طاری ہوئی اورموت کے بعد برزخ من آب صلى الله عليه وسلم كوحيات بحي عطاء هو كي جوجسما في اورد نيوي تقي حضرت رحمه الله كاجو كجي بھى كلام بوه ال موت اور حيات بعد الموت كى كيفيت بيس بے كمال كے طاری ہونے کی نوعیت کیا تھی ؟ جون حقائق کا مسئلہ ہےنہ کفن عقائد کا اور اس کا حاصل میر ہے کہ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاسوتی حیات عام انسانوں جیسی حیات نہی ،ای طرح آب صلى القدعلية وسلم كى اورتمام انبياعليم السلام كى موت اور حيات بعد الموت بهى عام انسانوں کی موت اور حیات بعد الموت کی طرح نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم برموت طاری ہونے سے زوال حیات یا القطاع حیات کلیہ نہیں ہوا، بلکہ حیات سے گئی اور آثار حیات حسى طور يرمنقطع جو كئے _ برزخ مين وي تمثى موكى حيات بدستور سابق چربدن مبارك میں پھیلا دی گئی۔اس دعویٰ کاتعلق ندور هیقت موت کے طریان سے ہےنہ بعد الموت حیات کے سریان سے جوعقیدوے بلکان دونوں کی کیفیت ادرصورت کون سے ہال لئے اے تفرد کہا تھ ہے تفرد بمقابلہ عقیدہ اونا ہے مسلمہ عقیدہ کو مان کراس کی باطنی حقیقت بیان کرنے سے بیں محا، بالحسوس جبداس خاص کیفیت ممات وحیات کے بارہ مين سلف كارشادات بعي موجود بي اقديان كيفيت من بحي تغرفبين ربها ـ

ہاں تفرداگر ہے تو طریق استدلال اور دلائل و برا بین کی ندرت میں ہے، نہ کہ دعویٰ میں ۔ نیزان دلائل میں اگرا نکار ہے تو موت نبوی سلی اللہ علیہ وسلم یا حیات و نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کانہیں بلکہ اس خاص کیفیت کی موت اور خاص انداز کی حیات بعد الموت کاغیرانبیا و سے انکار ہے۔

اب اگراس موت وحیات کی ندکورہ کتاب مخصوص کیفیت اورا ندرونی حقیقت کا انکار ارباب سطح کرنے لگیس ، تو بید اِ نکار ایسا بی ہوگا جیسا کہ ایک نابینا کسی بینا کے مشاہدات کا انکار محض اس لئے کرنے لگے کہ بیر حقائق اسے نظر نہیں آتے ۔ تو جیسے یہ انکار درخور التفات نہ ہوگا ایسے ہی بی طرز عمل بھی لائق توجہ نیس ہوسکتا کہ اسباب ظواہر ان حقائق کواسی بیانے سے ناپے لگیس جس سے مدلولات ظاہری کونا پاجاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جس طرح نصوص کے مدلولات ظاہری کا پیانہ نصوص کے ظواہر ہوئے ہیں ایسے بی ان کے مدلولات خوا کا پیانہ بواطن نصوص ہوتے ہیں : لِکُلِّ ایَةِ مِنْ فَا مِنْ وَاللّٰ اللّٰ اللّٰهِ الدرساتھ بی وَلِکُلِّ فَنِ رِجال ِ

باطنی حقائق کے اثبات کو ظاہر مدلولات کا انکار بچھ جانا ای کافعل ہوسکتا ہے جے نہ ظواہر نصوص پر پورا عبور حاصل ہوا ور وہی نصوص کے ظہر وبطن کے مابین رابطہ سے واقف ہو، در حالیکہ نصوص کے ظواہر بلاشبہ اپنے بواطن سے مر بوط اور وابسۃ ہوتے ہیں ، اور اس ارتباط کا انکشاف خود ایک مستقل علم ہے جورائین فی العلم عی کا حصہ ہیں ، اور اس التباط کا انکشاف خود ایک مستقل علم ہے جورائین فی العلم عی کا حصہ ہے۔ اس لئے ان بواطن کا انکار در حقیقت ظواہر سے بھی کما حقہ عدم واقفیت یا فن حقائق سے عدم مناسبت کی وجہ سے بیدا ہوتا ہے۔ ای طرز عمل کا شکار کتاب "آب حیات" بھی ہوئی ہے ورنہ بچھ میں نہیں آتا کہ" آب حیات" کے دقیق ہونے کو مسئلہ حیات " بھی ہوئی ہے ورنہ بچھ میں نہیں آتا کہ" آب حیات " کے دقیق ہونے کو مسئلہ حیات النہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار وفق سے کیاتعلق ہے؟

دارالعلوم وبو بند میں حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف کو درساً ورساً ورساً ورساً ورساً ورساً ورساً ورساً ورساً اللہ علیہ نے شروع فرمایا تقا، اورع صد تک بیسلسلہ جاری رہا۔ اس سے پہلے دارالعلوم کے محصوص اکا برواسا تذہ حضرت کے مضابین حکمت کو دروس میں بذیل نصوص کتاب وسنت بیان کرنے کے عادی رہے ہیں۔ حضرت اقدس مولانا شیخ الہند، میرے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب عثانی رحم اللہ خصوصیت سے کلای مسائل کی توریح حضرت اقدس ہی کی تصانیف کی روشی میں فرماتے تھے، جس سے کلای مسائل کی توریح حضرت اقدی ہی کی تصانیف کی روشی میں فرماتے تھے، جس سے مسائل کی توریح حضرت اقدی ہی کی تصانیف کی روشی میں فرماتے تھے، جس سے مسائل کی توریح حضرت اقدیں ہی کی تصانیف کی روشی میں فرماتے تھے، جس سے مسائل کی توریح حضرت اقدیں ہی کی تصانیف کی روشی میں فرماتے تھے، جس سے

طلباء کوان علوم سے بلا درس و تد رئیس کا فی مناسبت پیدا ہوجا تی تھی۔

موجودہ اساتذہ میں حضرت مولانا محد ابراہیم صاحب مدظلہ صدر المدرسین دارالعلوم اور حضرت مولانا رسول خان صاحب سابق مدرس دارالعلوم کو حکمت قاسمیہ بیانات برکافی عبور ہے اور دروس میں ان کے یہاں موقع بہموقع بیام دار تا سمیہ بیانات میں آتے رہے ہیں۔ مولانا شبیراحم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ:

" اسلام کے مقابلہ میں فلسفہ سو برس تک کتنے ہی رنگ وروپ بدل بدل کر آیے لیکن" تھمت قاسمیہ" کی روٹن میں اس کا اندازِ قد نو رأیجاِ نا جائے گا اور اس کی قلعی کھلے بغیے ندر ہے گی۔"

اس لے حضرت کی کتب با وجود وقتی المدرک ہونے کے یہاں کے طلبہ شک بر ہیا ت اقدار کا ورجد رکھتی تھیں۔ پھر بہیں آتا کہ ان کے معتقد را کھول یا ناممکن الا دراک ہونے کا پروپیگنڈا کن مصالح پر بنی ہے۔ لوگ قاضی حمد الله، صدرا، شمس باز غذتو سمجھ لیس اور '' آب حیات' اور '' قبلہ نما'' سامنے آئے تو اس کے معتقد را کھول ہونے کا عذر کرکے کھڑ ہے ہوجا کیں، تو سوائے اس کے کہ یا تو اسے فن حقائق سے عدم مناسب یا ''الناس اعداء ما جھلوا'' پر محمول کیا جائے اور کیا کہا جائے؟ اس عدم مناسب یا 'دانیا سامنے اور کیا کہا جائے؟ اس عدم مناسب یا در جناب کے سوالات کا جواب درج ذیل ہے :

(۱) میں نے "آب حیات" ورسا ورسانہیں پڑھی، جتنا بن پڑا خودہی اس کا مطالعہ
کیا ہے، ندوہ تا قابل فہم واوراک ہے اور نہ بی اس کے علوم ملائکہ کے لئے ہیں بلکہ انسانوں
ہی کے لئے ہیں گر ذی استعدادا نسانوں کے لئے جنہیں علوم دیدیہ کے ساتھ معقول وفل فلہ
اور ہیئت وریاضی میں کافی دستگاہ ہو۔ آب حیات میں مشکل حصد ولائل کا ہے، مسائل کا
نہیں ، دعویٰ یا مسئلہ اس میں وہی ہے جوشری ہے، یعنی انبیاء کیہم السلام اور سیدالانبیاء سلی
اللّٰد علیہ وسلم برزخ میں جسمانی اور دنیوی حیات کے ساتھ ذندہ ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں اور
رق پاتے ہیں اور یہ کہ آپ صلی اللّٰد علیہ وسلم کی موت اور حیات بعد الموت عام موتوں
اور حیاتوں کی طرح نہیں اور نہ کہ آپ صلی اللّٰد علیہ وسلم کی موت اور حیات بعد الموت آنے کی کیفیت
اور حیاتوں کی طرح نہیں اور نہ کی موت طاری ہونے اور حیات بعد الموت آنے کی کیفیت
اور حیاتوں کی طرح نہیں اور نہ کی موت طاری ہونے اور حیات بعد الموت آنے کی کیفیت
کی عام انسانوں جیسی ہے۔ اس لئے اس حیات کے اثر ات عالم دنیا تک بھی کہنچے ہوئے

بی کہ نسان کی بیویاں بیوہ اور قابل نکاح ہوتی جیں اور نسان کے اموال بیس میراث بنتی ہے۔

ظاہر ہے کہ اس دعویٰ یا اس شرع مسئلہ بیس کوئی اشکال نہیں ، اشکال اگر ہے تو دلائل اور
ان کی محققا نہ تجبیر میں ہے لیکن عوام کے لئے نہ کہ اہل علم اور اہلی ذوق کے لئے ، اور پچھ بھی
ہومیر ہے یا کسی کے اسے درسا درسا نہ بڑھنے سے یا کتاب کے شکل ہونے سے اس کھلے
ہوئے شرعی مسئلہ پر کیا اثر بڑسکتا ہے کہ اس اشکال کی آڑ میں مسئلہ کی فی یا انکار کیا جائے۔ یا
حضر ہے کو اس عقیدہ کے سی بھی بہلومیں جمہور سلف وخلف سے الگ یا متفرد کہا جائے۔
حضر ہے کو اس عقیدہ کے سی بھی بہلومیں جمہور سلف وخلف سے الگ یا متفرد کہا جائے۔

حضر ہے کو اس عقیدہ کے سی بھی بہلومیں جمہور سلف وخلف سے الگ یا متفرد کہا جائے۔

میں انہ اللہ میں آخر میں اتحال

كرديا كياباس كانفيل بيبكد:

'' حضرت مولا نا حبیب الرحمٰن صاحب رحمہ اللہ نے جھے'' آب حیات'

رو ھانے سے یہ کہ معذرت فرمائی تھی کہ یہ کتاب بہت عالی اورد تی مضامین پر
مشمل ہے اور میں اہتمام کے جھڑوں میں مبتلارہ کرچونکہ ہم تن اس کتاب کی طرف
متوجہ نہیں ہوسکتا اس لئے اس کا پڑھا نامیرے لئے مشکل ہے۔ یہ کتاب الی نہیں ہے
کہ میں ذیلی او خمنی طور پڑھن سرسڑی مطالعہ ہے اسے کل کرکے اس پر قابو پاسکوں۔''
بہر حال اس واقعہ سے کتاب کے ناممکن الفہم ہونے یا اس میں بیان شدہ مسئلہ
حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مشکوک یا مشتبہ ہونے پر استدلال کیا جانا قطعاً ہے معنی
ہے۔ حضرت مولا نا نا نوتو کی قدس سرۂ اور دیو بھر کے تمام اکا ہر وعلاء کا مسلک اس
بارے میں صاف رہا ہے اور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عالم برزخ میں حیات بارے میں صاف رہا ہے اور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عالم برزخ میں حیات بارے میں صاف رہا ہے اور مین اور مینا کا رہ خدام اکا ہر آئیس اکا ہر مدومین کے اس
حسانی دنیوی کے ساتھ ذیدہ ہیں اور مینا کا رہ خدام اکا ہر آئیس اکا ہر مدومین کے اس
مسلک کا یا بند اور من وعن متبع ہے ۔ والسلام۔

محمد طیب غفرلهٔ مدیر دارالعلوم دیوبند ۱۸رشعبان • ۱۳۸ه ه،ازمیل دشارم (مدراس) (ماخو ذازمجموعه دسائل حکیم الاسلام ج۳۳،ص ۲۵۹)



عرض ناشر

" آب حیات" جے السلام عفرت مولا نامجہ قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کی وعلی تصنیف ہے جے حضرت میں اللہ درحمہ اللہ نے بھی صفرت مولان المحروات ہے۔ اس علی تصنیف کی تعبیم کے لئے ضروری ہے کہ ایسا بہر عالم وجود حضرت کے طریق استدلال اورا نداز تحریکا اداشتاس ہو ۔ فلسفیانہ مباحث اور منطقیانہ طرز استدلال کا واقف ہواور یہ تماب سبقاً سبقاً پڑھائے تو شاید یہ تماب الل علم کی بجھ میں آجائے آئندہ صفحات میں واقف ہواور یہ تماب سبقاً سبقاً پڑھائے تو شاید یہ تماب الل علم کی بجھ میں آجائے آئندہ صفحات میں تماب کے مطالعہ ہے پہلے اس کے موضوع اور پس منظر کے طور پر عرض ہے کہ جب حضرت نے دوافض کہ تاب کے مطالعہ ہے بہلے اس کے موضوع اور پس منظر کے طور پر عرض ہے کہ جب حضرت نے دوافض کے استدلال کیا کہ حدیث شریف میں ہوئی تو المنظم ہوائی قاس منظم ہوائی وائی منظم اس وقت اٹھتا ہے جب مورث وفات پا جائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ترم بال کی وراشت اس لئے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تجرم بادک میں دعفور صلی اللہ علیہ وسلم تاب کی اللہ علیہ وسلم تاب کی اللہ علیہ وسلم تاب کی اللہ علیہ وسلم کے بال کی وراشت اس لئے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تجرم بادک میں دغمور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کی وراشت اس لئے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تجرم بادک میں دغمور سلی اللہ علیہ وسلم کے بال کی وراشت اس لئے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تجرم بادک میں دغمور سلی اللہ علیہ وسلم کے بال کی وراشت اس کے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تاب کے اور وائی کہ تاب کی وراشت اس کے جاری نہیں ہوئی کہ آپ میں کی جب ہے کہ از واج سطم رات وشی اللہ عنہ میں دیا ہوں۔

" مدیدة النبعه" كر تالیف كے دوران جب بیر حقائق حفرت كے سامنے آئے تو آپ نے بیعتی اللہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ وسلم اور مسئلہ فدك دونوں میں علت حقیقی مجی" حیات نہوی صلی اللہ علیہ وسلم" ہے۔ اسلے آپ نے اس مسئلہ پر دلائل فراہم كرنا شروع كروئے - يول قرآنی آیات، احاد ہے مباركہ اور بہت ہے تھی دلائل پر شتمل" آب حیات" تالیف ہوگئی۔

الله تعالی کے نفل دکرم سے ادارہ کو اس کماپ کی پاکستان میں اول اشاعت کا شرف حاصل رہا ہے۔ جبکہ یہ نہایت نایاب و نادر تصور کی جاتی تھی۔ پہلی اشاعت پرشنے الحدیث حضرت مولا ناعبر الحق صاحب رحمہ الله (بانی دار العلوم اکوڑہ خنک) کی طرف سے گرامی نامہ موصول ہوا تی جس میں موصوف نے اس علمی کہ ب کی اشاعت پرخوب کلمات تحسین اور دعا دَل سے نوازا۔ اللہ تعالی حضرت کے درجات بلند فرمائے۔ آئین

تقریباً ڈیڑھ سال بل اوارہ نے اسکا کہ پیٹرا لیڈیٹن شائع کیا۔ اب یہ جدید ایڈیٹن مزید خصوصیات کے ساتھ حاضر خدمت ہے۔ جلی حروف کلال سائز جس ہے اور مزیداس جس بفذر ضرورت پیراگرافی بھی کردی گئے ہے تا کہ مطالعہ جس آ سانی رہے۔ اب یہ کتاب ' مقالات ججة الاسلام' کے تحت جلد نمبر 3 کے طور پر شائع کی جارہی ہے۔ اللہ تعالی ہمارے تمام اکا برکوا پی شایان شان اجر عظیم عطا فرمائے اور ہمیں ان کے تعش قدم پر چلنے کی وفیق سے لوازیں آئین

والسلام محمر أطن غفرله بشوال المكرم ١٣٣١ هه بسطابق جون ٢٠٢٠ م

دِاللهِ الْحِيْرِ الرَّحِيْمِ

ٱلْحَمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ مَالِكِ يَوْمِ اللِّيْنِ وَاللَّهِ وَسَعْبِهِ الْجَمَعِيْنَ...

بعد حمد وصلو ق کے بندہ میچیدان کمترین خلائق محمد قاسم عفی عنہ وعن والدیدون مجیج اسلمین جس کی میچیدانی پراس کی پریشانی و بے سروسا مانی اور اس کے کمترین خلائق ہونے پراس کی ناشائنگی اور نا دانی گواہ ہے قدرشنا سان کلام ربانی جن کو بیان نکات آیات سے ترقی ایمانی اور مجبان نبی کی خدمت میں جن کوشرح کمالات محمدی سے شاد مانی ہوعرض پرداز ہے...

چندسال گزرے کہ حسب ایمائے بعض بزرگان واجب الا طاعت شیعوں کے جواب لکھتا تھا...ا تنا ترج رہ جواب طعن فدک میں منجانب اللہ یوں خیال میں گزرا کہ اگر بھم میراث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عام اور حدیث الا تُورث مَا تَرُ کُناهُ صَدَقَة " کو موضوع اور غلط کہا جائے تو بدر جوئی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جوز بان ذوخاص وعام الل اسلام ہے خود بخو د باطل ہوجائے گا اوراس دعوی کامنقوض ہونا مشرول کے کام آئے گا...
الغرض آپ کی حیات حدیث فدکور کی مصدق اور حدیث فدکور دعوی حیات کی مؤیر نظر آئی اوراس وجہ سے علاء الل السنت کی حقانیت اورخوش ہی کا یقین ہوا مگر ہوتت کے تحریر فیکورات نے کا اتفاق ہوا کہ رسول اللہ علیہ وسلم ہوز قبر میں زعمہ ہیں ترک میں اللہ علیہ وسلم ہوز قبر میں زعمہ ہیں تحریر فیکورات نے کا اتفاق ہوا کہ رسول اللہ علیہ وسلم ہوز قبر میں زعمہ ہیں

اور شل کوشہ نشینوں اور چلہ کشوں کے عزات گزیں ہیں جیسے ان کا مال قابل اجرائے تھم

میراث نہیں ہوتا ایسے ہی آپ کا مال بھی کل توریث نہیں بعد اتمام تحریر فدکور، چند سال تحریر فدکور ولی ہی پڑی رہی ... نظر ٹانی کا اتفاق نہیں ہوا مگر اس سال اعنی ۲۸۲۱ ھیں قبل رمضان شریف سرایا کرم وعنایات مہتم مطبع ضیائی واقع میر ٹھنٹی محمد حیات نے تحریر فدکور مسمی بد ہدیة الشیعہ کے چھاپ کا ارادہ کیا اور اس کی تشیح میرے فرمد ڈالی ... اس وجہ نے کورسمی بد ہدیة الشیعہ کے چھاپ کا ارادہ کیا اور اس کی تشیح میرے فرمد ڈالی ... اس وجہ سے چار تا چار اس کا بل کو اصل تحریر کی نظر ٹانی ضرور ہوئی چونکہ نظر ٹانی بغرض تہذیب و تالیف ہوا کرتی ہے تو اس نظر مرر میں مجھے بھی بمقتصائے وقت کی بیشی اور از الدحثوو جرنقصان کا اتفاق ہوا، جب نظر ٹانی کی نوبت مقام فدکور تک بینچی تو بغرض وقع بعضے جرنقصان کا اتفاق ہوا، جب نظر ٹانی کی نوبت مقام فدکور تک بینچی تو بغرض وقع بعضے او ہام تخیلہ یوں مناسب معلوم ہوا کہ اقل تو اس دعویٰ کوموجہ کیا جاوے ...

وسرے اعتراض تعارض آیت کریمہ "اِنْکَ مَیِّتْ النے "اور علی ہذا القیاس اعتراض تعارض بعض احادیث کا جواب دیا جائے...

ریمجور رجواس مضمون کو چھیٹرا تو حسب تجربہ سابق یہاں بھی اپنے خیال سے زیادہ طول ہوگیا اور اپنے انداز ہسے بڑھ کر مضمون ندکور کے شاخ وبرگ تھیلے ہوئے نظر آئے …

ادھر کٹر ت مشاخل باعث رنج وتعب اُدھر دل کا ہل جدا آ رام طلب اس وجہ سے کھی لکھا بھی دیکھا ۔۔ اس میں رمضان شریف کا آ جانا نہ لکھنے کا اور بہانہ ہوگیا ،غرض ہنوز اس تقریر کے اتمام کی نوبت نہ آئی تھی کہ سامان غیبی باعث عزم سفر جج ہوا …

آتھویں شوال کو طن سے زخصت ہوکر گردانشائی راہ بیت اللہ اختیار کی، میر تھ پہنے کے جو تھ ریند کور کے ناتمام رہ جانے کا ذکر آیا تو مثنی صاحب موصوف بتا کیدتمام باعث انجام ہوئے اور یہ فر ، یا کہ عالبًا مبئی پہنے کر با نظار روا تھی سفینہ جہاز چندروز کا تو قف ہوا، پھر وہاں پھاور کام بھی نہ ہوگا...اگراس عرصہ بس تمام کر کے میر تھ کوروانہ کیا جانے تو پھر یہارمان نہ آئے کہ ہدیة الشیعہ کو جھا پا تو کیا چھا پا...طعن میراث فدک کے جوابوں میں جو کہ جواب تھا وہ وہ بی نہ چھا پا، جب وہ اپنے اصرار سے باز نہ آئے اوران کے اصرار پ جھے اوران کے اصرار پ جھے اوران کے اصرار پ جھے سے انگار نہ ہوسکا، ادھر دیکھا کہ کتاب نہ کور کے چند اجزاء جھپ چھے اوراس قدر

حیوب جانے کے بعداؤ تف میں حرج بھی ہے تو بجر تنکیم اور بچھ نہ سوجھی ، مسودہ کے کاغذ جو بعض احباب کے حوالے کرنے کے لیے ساتھ لایا تھا، ساتھ لیے اور مبئی پہنچا تو ہر چند دس بیس روز تک وہاں رہنا پڑا مگر بچھ دن بعجہ کا بلی امروز فردا میں گزرے اور بچھ دن بیاری کے بہانہ میں رائیگال گئے...

آخرایام قیام میں طبیعت پر بو جھ ڈال کر بیٹھا اور جوں توں بن پڑا، پانچ یا چار ون بیس تمام کیا گر بیدارادہ جو پیشتر سے کمنون تھا کہ بعداتمام اصل کو میر ٹھروانہ کیجئے وار نقل بغرض پیشکش حضرت پیرومرشدادام اللہ فیوضہ ساتھ لیجئے دل کا دل بی میں رہا۔ نقل کا اتفاق نہ ہوازمانہ روائلی کا جلد آگیا، ناچار ہو کر میر ٹھکا بھیجنا موقوف رکھا پر بامید ہائے چندور چندا کی بارحضرت پیرومرشدادام اللہ فیوضہ کے گوش گز ارکرویا یا مالاحظہ اقدس سے گز ارلیماضروری جھا۔۔ اس لیے اوراق مسودہ کا پیشارہ ہا عدھ کر جہاز پر چڑھا اور محض بامداد خداوندی ہا وجود گراہی اور نامہ سیابی کے جس کی وجہ سے اپنی رسمائی تو در کنار ہمراہیوں کی گم ششگی کا بھی اندیشہ تھا در بیا پارہوکر جدہ پہنچا اور وہاں سے رسمائی تو در کنار ہمراہیوں کی گم ششگی کا بھی اندیشہ تھا در بیا پارہوکر جدہ پہنچا اور وہاں سے بسواری شتر دوروز میں دونوں قبلوں کی زیارت سے مشرف ہوا... ''بیت الله زادھا اللہ شرفًا و عزة الی یوم القیامة'' کا طواف میمر آیا اور حضرت پیرومرشدادام اللہ فیوضہ کی قدم ہوی سے رُتبہ عالی پایا...

مكه معظمه زاد باالله شرفاوع و مين مقيم بين... بهره اندوز شرف وعزت بوابوجه تهيدت دين و دُنيا اور يجه پيش ش نه کرسکا، اوراق سياه مسوده نه کورکو پيش کرے رسم پيڪش بجالايا...

مرشکرعنایات کس زبان سے بیجے کہ اس ہدی بختمرہ کو تبول فرما کرصلہ وانعام میں وعائیں دیں... علاوہ بریں تھی وجدانی اور تحسین زبانی سے اس میجیدان کی اطمینان فرمائی، اپنی کم مائیگ اور بیج بدانی کے سبب جوتح ریند کور کے صحت میں تر دوتھار فع ہوگیا... پھر ریکوئی سمجھے تو اور مسجد ہو، قاسم نا دان کی تحقیق اور ایسی مستحسن اور سیجے:

زبان گنگ و چنین نغمه خوش آسنده

میں کہاں اور بیمضامین عالی کہاں، بیسب اس شمس العارفین کی نورافشانی ہے یہاں میں بھی شکر ذبان ورست وقلم واسطہ ظہور مضامین کمنونہ دل عرش منزل ہوں ور شد اپنی بیجے مدانی ہے جس پر بے سروسامانی، ووسری پریشانی دوشاہد عادل گواہ ہوں انکار نہیں کیا جاتا ... بے سروسامانی کا حال پوچھے تو ندا ہے گھر میں کوئی عالم جو بوجہ قدروائی علم کی طرف لگائے، ندا ہے دل میں شوق جو تھسیل علم میں مزہ آئے اوراس کا م سے دل ند گھرائے، ند گھر میں کوئی کماب جو بیہ بات ہو کہ جب جی جا ہا اُٹھایا د کھ لیا، نہ روبیہ پھے کا ایسا حساب کہ حسب دلخواہ ضروریات تخصیل میں لیاصرف کیا اور پریشانی روبیہ پھے کا ایسا حساب کہ حسب دلخواہ ضروریات تخصیل میں لیاصرف کیا اور پریشانی کی کے فیست بوجھے تو بچھے تر بچھے نہ بھر جھے ...

ایک دل ہزار مقصود پر ہر مقصود کے لیے ہزار مم موجود، ایک بات ہوتو کی جائے۔
بات ہم ہے، پر کس کس کو حاصل سیجئے جودل کو قرار آئے اور دل کی پریشانی جائے۔
ماری تمنا کیں بر آئیں تو ہم میں اور خدا میں کیا فرق رہ جائے اور سب ارادوں سے
دست بردار ہوجا نے اور خدا کے ہور ہے تو ایک عقل اور الی ہمت کہاں سے آئے کہ
برنام خدا اور بچھ نہ بھائے، یہ تھیب ہوتو پھر کیا بات معمت ولایت ہم سے نابکاروں کو
ہاتھ آجائے ... ہر حال اپنا حال تو معلوم ہے اس مامان پریڈھٹ ...

بال حضرت مسطور الصفات كى عنايت كے نام جو پچھ لگائيں بجا ہے اور ان كى

توجہات کی نسبت جو کچھ تا تمیں زیباہے...اس لیے بیہ پچیدان بدترین گذگاران زبان و ول سے اس بات کا معترف ہے کہ میرے کلام پریشان میں اگر کوئی بخن ول نشین اہل ول اور کوئی شخفیق لائق تصدیق اہل جن ہے تو وہ حضرت مرشد برحق ادام اللہ فیوضہ کے انتہاب و توسل کا پھل ہے اور اگر اختلاط اغلاط اور آمیزش خرافات ہوتو یہ تیرہ ورول و مسئل سے ویو عقل میں میں مناطقات میں میں مناطقات میں مناطقات میں میں مناطقات میں میں میں مناطقات میں منا

خود قائل ہے کہ اپنی عقل نارسا ہے اور اپنے دماغ میں خلل ہے...

یمی وجہ ہوئی کہ حضرت پیرومرشدادام الله فیوضہ کے سنانے کی ضرورت ہوئی مگر جب زبان فیض ترجمان سے آفریں وعسین سی او اصل مضامین کی حقیقت توایخ نزد کیک محقق ہوگئی... یوں کوئی مشر نہ مانے تو وہ جانے ،مشروں کا کام بی ہے ہاں نقصانِ تقریب اور بریشانی تقریر کا اندیشہ باتی ہے...سواس کی اصلاح محققان عیب پیش کے ذمہ ہے میرا کام بیں میرا کام ہے توبیہ کھیل امر بزرگان کی جائے سوجیسے ارشاد حصرت مجموعة علم وعمل جامع مسمالات عياني وينهاني عالم رباني مولانا رشيداحمه صاحب خليفه ارشد حضرت بيرومرشدادام الله فيوضه باعث تحريراصل رساله اعني مدية الشبيعه جوا تفاايماء بدايت احتماء حضرت مخدوم عالم بيرومر شد برحق اس طرف مثير جواكه تقريرا ثبات حيات سيدالموجودات سروركا تئات صلى الله عليه وسلم كومدية الشيعه سعجدا كركے جدانام ركھ ديجئے .. سوباي نظركه بيتقريراة ل مثبت حيات خلاصه موجودات عليه وعلى آله افضل الصلوة والتسليمات ہے... دوسرے اس اثبات سے اس مُر دہ دل كوأميد زندگانی جاودانی ہے...مع ہذائش محمد حیات صاحب موصوف کونداس باب میں متقاضی جوئے... بول مناسب معلوم جوا كماس رساله كانام آب حيات ركھاجائے...

دل میں بیر شمان کر قلم اُٹھایا، اور تھہرائی کہ شروع تو خدا کے گھر سے سیجئے اور بن پر بے تو بوسٹہ گاو عالم در سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پراختیا م کو پہنچاد ہے تا کہ ابتداء انہا دونوں مہارک ہوں ورنہ جس قدر بن پڑے غنیمت ہے کیونکہ اس وسیلہ سے اس ظلوم و

جہو ل کوا میر صحت اور ظن قبول ہے ...

سوخیرتادم تحریر سطورتو بیکمترین انام آستاند خداوندی پر جبدرسا ہے اور پیجیسویں ذکی الحجہ کوسنا ہے کہ مشتا قانِ زیارت کا مدیند منورہ کو ارادہ ہے ... ان کے ہمر کا ب ان شاء اللہ تعالیٰ بیزنگ اُمت بھی روانہ ہونے والا ہے...

اب الازم يوں ہے كہ مطلب كى باتنى سيجة ... سواة ل ق ناظرين بانصاف كى خدمت ميں بير وض ہے كہ باجماع الل عقل وقل ويشها دت عقل وقل كوئى علم احكام خداد ندى سے علل اور مصالے وقلم ہے خالى ہيں ہے، ايما كوئى علم ہيں كہ اس كے ليے كوئى علت اور اس ميں كوئى نہ كوئى مصلحت وتحكمت نہ ہو چوتكہ اس رسالہ ميں اليي باقول كى قصيل كى تخيائش مبير تو فقط اجمال ہى پراكتفا كيا جاتا ہے ... اجماع الل نقل تو سجى كومعلوم ہے باقى اجماع الل عقل وشہادت عقل پر جملہ مشہورہ مسلمہ كافئ اتام فعل الحكيم "لا يخلوا عن اللے عقل وشہادت عمل پر جملہ مشہورہ مسلمہ كافئ اتام فعل الحكيم "لا يخلوا عن الحكيمة شام عادل ہے ... رہی شہادت نقل سووہ آيات جولفظ حكمت پر مشمل ہيں جيسے اللے حكمة الْکِتَابَ وَ اللّٰحِ حُكُمةً اللّٰ الفظ حكم كوشفىمن ہيں جيسے "و كُلًا النَّهُ اللّٰ مُحكّمة وَ عَلْمَ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّ

وجددالت اورشہادت کی ہے ہے کہ بعد فور بشرط سلامت ذبین وشہادت عمل ایول معلوم ہوتا ہے کہ لفظ عم و حکمت ہے جو کلام اللہ شل جا بجا آتا ہے علم نسبت حکمیہ حقیقیہ احکام شرعیم راد ہے لیکن نسبت حکمیہ حقیقیہ کی حقیقت شرح طلب ہے ۔۔۔اس لیے گزارش ہے کہ کوئی صفت کی موصوف میں بالغرض سوجس موصوف میں وہ صفت کا محکوم علیہ حقیقی ہے اور وہ موصوف میں وہ صفت اس موصوف میں وہ صفت اس موصوف میں وہ صفت اس موصوف کے باعتبار صفت اس موصوف کے گوم میں جو تھی اگر چہ بعجہ مفقود ہونے حمل مواطاق کے باعتبار طرف صفت وموصوف کو گوم علیہ ومحکوم علیہ وکھوم علیہ وکھوم علیہ وکھوم علیہ منازی نسبت میں اور اگر وابین صفت وموصوف ارتباط اور اتصاف ذاتی نہیں توسب کو جازی سمجھے گرنسیت حقیقیہ ہے اور اگر وابین صفت وموصوف ارتباط اور اتصاف ذاتی نہیں توسب کو جازی سمجھے گرنسیت حقیقیہ ہے اور اگر وابین صفت وموصوف ارتباط اور اتصاف ذاتی نہیں توسب کو جازی سمجھے گرنسیت حقیقیہ کی اطلاع تین طریق سے متصور ہے ۔۔۔ مجکوم علیہ سے محکوم ہودر یافت سمجھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کی جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کی جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیجئے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کر لیکھے یا دونوں کو دریافت کے جھے اور اس طریق سے نسبت فیما بین کو دریافت کے دور بیافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دور بیافت کے دور اس کر دریافت کر کی کو دریافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دور بیافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دریافت کے دور بیافت کے دریافت کے در

بین کو پہچانے یا تحکوم بہ سے تحکوم علیہ کی طرف جائے اور نسبت فیما بین کی خبر لائے گر چونکہ شکل اوّل بیں اوّل طرف اعنی تحکوم علیہ کاعلم ضروری ہے اور شکل ٹالٹ میں طرف ٹانی کاعلم ایک ہے اور شکل ٹالٹ میں دونوں کی اطلاع کی اوّل حاجت ہے تو بالضرور حکماء دین مراتب حکمیہ بیں بتر تب متفاوت ہوں گے ... مع ہذا سواطریق اوّل کے تحکومات بہا کی اطلاع بجر تقلیدا نبیاء متصور نبیں کیونکہ عقول ناقصہ اوراک محکومات علیہا میں کافی نبیس ...

علاوہ بریں ایک محکوم علیہ کاعلم اس کے سار ہے لوازم اعنی محکو بات بہا کوشلزم ہوسکتا ہے اور محکوم بدکا علم اگر شلزم بھی ہوو ہے تو ایک ہی محکوم علیہ کے علم کوشلزم ہوتا ہے ، اس وجہ ہے می مرتبہ الال قابل اقرابت ہے ، پھر بایں وجہ کہ مرتبہ قالث اقل و ثانی ہے بالذات متا خر ہے اس کا مرتبہ بھی ان دونوں کے بعد ہی ہوگا ... سومر تبداقل بدرجہ کمال تو اخبیاء ہی کے ساتھ مخصوص نظر آتا ہے ... اگر چہ کی قدر مقبعان با خلاص بھی ان کے شریک ہوں ... چہانچ قبل ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ و کہ مرضی اللہ تعالی عنہ کا مدامت فرما نا اور بہت ہے احکام میں حضرت عمرضی اللہ تعالی عنہ کے موافق وجی کا آتا اس کم ان اللہ کے دواتو ال جن سے احکام شرعیہ پر بدرس و قدر ایس فقط بمعومۃ الہام ان کا مطلع ہوتا علیہ اکے دواتو ال جن سے احکام شرعیہ پر بدرس و قدر ایس فقط بمعومۃ الہام ان کا مطلع ہوتا علیہ اکر اور احتال ہے کہ فقط علم احکام مرا د ہو ... ب اس کا مرا د ہو ... ب اس کے کہ ان کے گو مات بہا آئی احکام کی طرف فرات نال و اقع ہوا ہوا و اور احتال ہے کہ فقط علم احکام مرا د ہو ... ب اس کے کہ ان کا مرا و قو اور احتال و اقع ہوا ہوا و اور احتال ہے کہ فقط علم احکام مرا د ہو ... ب اس کے کہ ان کے گو مات بہا آئی احکام کی طرف ذہن کو انتقال و اقع ہوا ہوا و اور احتال ایک جمیدان با تقاء کے لیے ہے ...

رہامرتبہ ٹالٹ وہ معرکہ آراءاؤ کیاءاُمت ہے ماوراءال کے تقلید بحت ہے...
بظاہر علم ہے اور حقیقت میں جہل مگر چونکہ محکومات علیہا حقیقی علت اور ملزوم ہیں اور
محکومات بہاحقیقی معلول ولازم ادھراحکام شریعت سے محکومات بہامراد ہیں یا معتی مشہور
اعنی تقدر بن یا نسبت حکمیہ تولا جرم ہر حکم شریعت کے لیے کوئی نہ کوئی محکوم علیہ حقیقی ہوگا...
چنا مچے بناء تیاس بھی اس پر ہے ... بعنی جب یہ معلوم ہوگیا کہ فلانے حکم یعن محکوم ہوگیا کہ بدب سے محکوم ہوگیا کہ فلانے حکم یعن محکوم ہوگیا کہ بدب سے محکوم ہوگیا کے دو اس محکوم ہوگیا کہ بدب سے محکوم ہوگیا کہ بدب سے محکوم ہوگیا کے دو اس محکوم ہوگیا کہ بدب سے محکو

کیے فلانی شے محکوم علیہ ہے تو جہاں جہاں وہ شے پائی جائے گی بشر طِعلم ہیں معلوم ہو جائے گا کہ وہ تھم بھی یہاں موجود ہے کیونکہ تھوم علیہ حقیق جب علت اور ملز وم تھہرا تو محکوم بہ حقیقی معلول اور لازم ہوگا اور معلول ولازم علت ولمز وم کولازم ہوتے ہیں ...

بہرحال بشرط سلامت ذہن لفظ کم وحکمت سے وہی مراد ہے جواس ہمچیدان
نے عرض کیا ورنہ صحت مضامین مسطورہ جوشر تلفظ حکمت و کلم میں فدکور ہوئے... خود
ظاہر ہے غرض احکام دین کے لیے علی کا ہوتا بقین اوران علی کا ان احکام کے حق میں
وجوہ ہوتا اور ان احکام کا ان علی کے حق میں مصلحت ہونا ظاہر و باہر ہے ... ہاں وہ
احکام بھی اگر اور کی امر کے علت ہوں تو وہ امر ان احکام کی مصلحت کہلائے گا...
القصد حقائق وجود اور احکام معبود میں ار تباط لزوم اور علاقہ علیت و معلولیت ہے ...
یہاں شاید کی کو بیشر پیش آئے کہ احکام دین جو بمعنی اوامر و نواہی ہیں ، انشاء ہیں نہ
خبر یا اطر اف خبر جو کھو مات علیما کا ہونا ضروری ہو... اس لیے بیمعروض ہے کہ اوامر و
تو ای پراحکام کا اطلاق کجازی ہے ، در حقیقت اس جگہ احکام ہیں جن پرامرو نہی متفرع
ہوتا ہے ... مثال در کارے تو لیجے کلام الشد میں ایک جانماز کا امر فر مایا تو یوں فر مایا:

فَإِذَا اطُمَأَنَتُمُ فَاقِيْمُوا الصَّلُوةَ إِنَّ الصَّلُوةَ كَانَتُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كَتَابًا مُّوْقُونَاط

وومرى جازنا يمنع فرمايا توبيل فرمايا: لا تَقُرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةٌ

وَّسَآءَ سَيْلاً طَ يَهِمَا مَر كُوشَمْلَ ہِے...دومری نمی کو، دونوں جاامرونی کے بعد امرونی کے بعد امرونی کے بعد امرونی کے فات بیان فر مائی...اعنی ارشاد فر مایا:"اِنَّ الصَّلُوةَ النح"اور"اِنَّهُ کان النح"اور بیددونوں جیلے جربیہ ہیں... باتی بعض نظائر جملہ "اِنَّ الصَّلُوةَ تَحَانَتُ 'کو مثل «سُحِیبَ عَلَیْکُمُ الصِیّامُ"انشا تیہ کہنا اورام بصورت خبرقر اردینا قطع نظراس کے مثل «سُحِیبَ عَلَیْکُمُ الصِیّامُ"انشا تیہ کہنا اورام بصورت خبرقر اردینا قطع نظراس کے کہیں یہ بات اوّل تو جملہ "اِنَّ الصَّلُوةَ "کانشائیہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں...

ارباب فہم سے اُمید سلیم ہے اور اگر کسی صاحب کو تا مل ہوتو اس کا آنای عاصل فکلے گا کہ تھم ہمعنی امر و نہی ہے ... مضافین سابقہ کا تسلیم کرنا تو بہر حال لازم ہی ہوگا کیونکہ ملاحظہ فر مایانِ تقریر گزشتہ کو معلوم ہو چکا ہے کہ مضافین نہ کورہ کے افکار میں بہت سے امور عقلیہ و تقلیہ کا افکارلازم آئے گا، ہاں اتنافرق ہوگا کہ بجائے لفظ احکام لفظ مسائل کہنا پڑے گا اور مسائل کا ہونا ہر کم میں عقلی ہویا نقلی لازم ہے ... چنانچہ تھے کہ جو یا ہم مبتداء و فہر ہوتے ہیں علوم کے لیے مسائل اور مسائل کے لیے محکوم علیہ و ککوم ملیہ و ککوم میں جو یا ہم مبتداء و فہر ہوتے ہیں علوم کے لیے مسائل اور مسائل کے لیے محکوم علیہ و ککوم میں جو یا ہم مبتداء و فہر ہوتے ہیں علوم کے لیے مسائل اور مسائل کے لیے محکوم علیہ و ککوم میں جو باہم مبتداء و فہر دیتا ہے ... چنانچہ و اقتقانِ دائش مندی اور ما ہران کتب منطق پر بیہ بات پہلے ہی واضح ہوگی ...

اور جب ہر علم میں مسائل ہوئے بلکم مائل ہی کا نام علم ہوا اور جرمسئلہ بین محکوم علیہ اور محکوم ہوئے تی جی تب تو ہر امرونہ یا امرونہ ی کے علیت کا ہونا ظاہر ہے کیونکہ محکوم بہ مسائل علم دین میں مامور ہوا عرض معہی عنہ یا معنی لفظ ما مور بہ ولفظ منہی عنہ ہے ورنہ یہ بات بھی ظاہر ہے کہ ہر بالعرض کے لیے کوئی نہ کوئی بالذات ہے ...

ب ون حدول بدات موگاوہی محکوم علیہ علق اور ملزوم اور علت ہے اور ملریق سوچو محکوم علیہ بالذات ہوگا وہی محکوم علیہ علق اور ملزوم اور علت ہے اور ملریق اثبات مدعا کے لیے بیہ ہے کہ آیت "الّٰذِینَ یَقَبِعُونَ الوّسُولَ النّبِیَّ النح" اور فیر آت "آرت" اللّٰه یَامُورُ بِالْعَدُلِ وَ الْاِحْسَانِ "اورسوااس کے اور آیٹیں ڈوق وقعم ہوتو اس بات پردلالت کرتی ہیں کہ امر خداورسول کے لیے ہامور برکامعروف وعدل وغیرہ ہونا ضروری ہونا ضروری ہونا امر ہے سابق ہے کی بذاالقیاس میمی عنہ ہوئے کے لیے اس کامنکروفی عہونال بدہ اور بیاوصاف اس کے میمی عنہ ہوئے سے مقدم بلکہ بایں نظر کہ خدا کی طرف سے بعث دسل وغیرہ سامان ہدایت من جملہ آثار رحمت بیں اور رسول الشصلی التدعلیہ وسلم کی جانب سے امرونی ارتشم شفقت اور ابھی ثابت ہوا کہ خدا و رسول کے امرونی کومعروف ومنکر وغیرہ ہونا لازم ہے تو بالضرور کوئی معروف وغیرہ ایسا نہ ہوگا کہ میمی معروف وغیرہ ایسا نہ ہوگا کہ میمی معروف وغیرہ ایسا نہ ہوگا کہ میمی معروف وغیرہ ہونا اور ہرنی کے لیے مامور بہ کا معروف وغیرہ ہونا اور ہرنی کے لیے منی عنہ کا منکر وغیرہ ہونا ضرور ہے اور معروف و معروف وغیرہ ہونا امر و نہی سے مقدم ، سوصاف ظاہر ہوگیا کہ امرکی علت مثلاً وصف منکر وغیرہ ہونا امر و نہی کی عنت مثلاً وصف منکر وغیرہ ہونا امر و نہی کی عنت مثلاً وصف منکر یہ ہوئیا کہ امرکی علت مثلاً وصف منکر وغیرہ ہونا امر و نہی کی عنت مثلاً وصف منکر وغیرہ ہونا امر و نہی کی عنت مثلاً وصف منکر یہ ہوئیا کہ امرکی علت مثلاً وصف معروف و نیت اور نہی کی عنت مثلاً وصف منکر یہ ہوئیا کہ امرکی علت مثلاً وصف منہ و و نیت اور نہی کی عنت مثلاً وصف منا میں ہوگیا کہ امرکی علت مثلاً وصف

تو فیسی کے لیے ایک مثال معروض ہے شہاوت "اقد کان فاحشہ" ہے زامن جمد فحفا ہ جوا اور فحفا ہ جمکم "بنہی عن الفحشاء "جمی عندتو اب قیس کی بیصورت ہوگی زنافحفا ہ ہے اور فحفاء شمی عنداس صورت میں نتیجہ بیدلکلا اب قیس کی بیصورت میں نتیجہ بیدلکلا زنامنی عندہ جمر جو تکہ حداوسط علت جُوت حدا کبراللا صغر ہوتی ہے تو فحفا ء کاعلت جمی ہوتا ظاہر ہوگیا...غرض ہرام و نہی کی کوئی نہ کوئی علت ہے اور بہی ہمارا مطلب تھا اور برخم احقر حدیث "لکل حد مُطلع "بیضم آئم می وقشد الطاء بھی بجنسہ اس جانب مشیر ہے ... وجہ دلالت کی ہے کہ مطلع بیضم آئم می وقشد الطاء بھی بجنسہ اس جانب مشیر کو کہتے ہیں ... سوجیعے جمر دکوں اور جھا کئے کی جگہوں سے تمام وہ چیزیں نظر آیا کرتی تیں جوان کے مقابل ہوتی ہیں اور ان کے دیلے ہے معلوم ہوجاتی ہیں ایسے ہی علل ہیں جوان کے مقابل ہوتی ہیں اور ان کے دیلے ہے معلوم ہوجاتی ہیں ایسے ہی علل

کے مقابل جس قدر معلول ہوتے ہیں ان کے وسلے سے معلوم ہوجاتے ہیں ادر اہل نظر صائب کو گو یا انہیں میں سے نظر آتے ہیں کیکن کوئی نہیں کہ سکتا کہ طلع سے علل قطر صائب کو گو یا انہیں میں سے نظر آتے ہیں کیکن کوئی نہیں کہ سکتا کہ طلع سے علل قریبہ ہی مراد ہیں ... عجب نہیں کہ طل بعیدہ اعنی صفات خدا وندی جو علل اصلی ہیں مراد ہوں کیونکہ شوت حقوق الله یا حقوق العبادی اصل مقتضی بیصفات ہی ہیں ...

مثلاً خداکی ربوبیت اور عظمت عبادت اور تعظیم کی خواستگار ہے اور خداکا بصیر ہونا
ہندہ سے حیا اور ترک فحشاء کو تفضی ہے اس جگہ سے ظاہر ہوگیا ہوگا کہ معلول اور لازم سے
اس مقام میں بیر حقوق ہی مراد ہیں جو بندہ کے ذمہ ثابت ہوتے ہیں ۔..اعمال خارجیہ مراد
مہیں جو بیشبہ واقع ہو کہ معلول اور لازم علت اور طزوم سے معقک نہیں ہوسکتے ، پھر کیا
سبب کہ باوجو علل اور طرومات لوازم ومعلولات کہیں ہیں کہیں نہیں ، اعنی کوئی مطبح ہواو
اس کے ہاتھ سے اعمال صالح موافق علی صاور ہوتے ہیں اور کوئی عاصی ہے اور اس سے
اس کے ہاتھ سے اعمال صالح موافق علی صاور ہوتے ہیں اور کوئی عاصی ہے اور اس سے
اعمال حسب اقتصاعل صادر نہیں ہوتے بلکے علی وطرومات بے معلومات ولوازم نظر آتے
ہیں ۔۔.الغرض جو خص علی بعیدہ اور قریبہ پر مطلع ہوگا وہ عالم اور حکیم کامل اور مصداق " وَ مَنْ نَا اللّٰ مِنْ مُنْ وَقَا ہُولُو عالم
ہیں ۔۔الغرض جو خص علی بعیدہ اور قریبہ پر مطلع ہوگا وہ عالم اور حکیم کامل اور مصداق " وَ مَنْ اللّٰ مِنْ ہُولُو عالم

مخدوم من جب برتهم کے لیے کوئی نہ کوئی علت تغیری اور وہ علت تکوم علیہ عقیق ہوئی اور حکمت معرفت نبست حکمیہ حقیقیہ کا نام ہواتو لا جرم تحق نسبت کے لیے وجود طرفین اعنی محکوم علیہ اور حکوم برضروری ہوا اور علم نسبت کے لیے علم طرفین کی حاجت ہوئی ... لیکن بعض اوقات اطراف نسبت خود کوئی نسبت اور اضافت ہوتے ہیں ... تحقق نسبت اولی کے لیے جیسا نسبت ٹانیہ کا تحقق ضروری ہے اور اس کی معرفت اور علم محرفت اور علم معرفت کی حاجت ہے ایے ہی اطراف نسبت ٹانیہ کا مورفت کی حاجت ہے ایے ہی اطراف نسبت ٹانیہ اور علم ومعرفت کی حاجت ہے ایے ہی اطراف نسبت ٹانیہ اور علم ومعرفت کی حاجت ہے ایے ہی اطراف نسبت ٹانیہ کا دور علم ومعرفت کی حاجت ہے ایے ہی اطراف نسبت ٹانیہ موروی ہے اور اضافات پرشل اور علم ومعرفت اور محرفت کی تعزیری کی تعزیری کا موجود اور اضافات پرشل بیوع واجارات و تکاح متفرع ہوتے ہیں ان کی تضرع اور تحقق اور معرفت تفرع کے بیوع واجارات و تکاح متفرع ہوتے ہیں ان کی تضرع اور تحقق اور معرفت تفرع کے

کیے جیسے تحقق بیوع واجارات و نکاح اور معرفتِ تحقق بیوع واجارات و نکاح ضرور ہے ایسے بی تحقیق اطراف عقود و معرفت تحقق اطراف عقود کی حاجت ہے ...

مثلاً منکوحہ غیر کے نکاح کی حرمت اس کے نکاح پر منفرع ہے اور نکاح اس کی علت ہے اور نکاح اس کی علت ہے اور نکاح ایک نسبت اور اضافت ہے ... فیما بین زوجین اور اس سبب سے اپنے تحقق میں ان دونوں کے حقق کائی جو ... سواگر کہیں حرمت بوجہ نکاح ہوگاتو نکاح پہلے ہوگا اور جب نکاح ہواتو تا کسین کا وجود دینوی اعنی حیات خود تابت ہوجائے گا... لیکن چونکہ عقد کو انعقا دلا زم بلکہ اصل مقصود ہے تو جسے عقد کے لیے عاقد بن کی ضرورت ہے ایسے انعقا دکے لیے وی منعقد بن اعنی مقصود علیہ اور معقود بہ کی صاحب ہے۔..

علی بندالقیاس علم نبست اولی کے لیے معرفت منعقد مین ضروری ہے بلکہ بعد غور، یوں معلوم ہوتا ہے کہ عقود میں اصل مقصودانعقاد ہے اوراق لا بالذات ضرورت ہے ۔.. گر چونکہ انعقاد بے عقد ممکن نہیں اور عقد بے عاقد مین عقود اعنی بیوع واجارات میں متصور نہیں تو ٹانیا و بالعرض عقد عاقد مین کی عاجب معقود اعنی بیوع واجارات میں متصور نہیں تو ٹانیا و بالعرض عقد عاقد مین کی عاجب معقود عاجب معقود اعنی سرحال معمود اعنی انعقاد منعقد میں کے سرحم ہوتی ہے کہ استحقاق حقوق ہی وارث کی جانب معقود علیہ تو اے ۔.. جن استرفاء حقوق اجارہ اعنی منافع ورث کی جانب معقود علیہ تو امراض معمود اعنی انعقاد منعقد میں کے سرحم ہوار منعقد میں میں سے معقود علیہ تو امراض میں اور معین ہی ہوتا ہے ...

اوراس وجہ سے اس کا موجود نہ ہوتا ہوجہ عدم اوّل ہو یا عدم ثانی موجب عدم عدوث انعقاد یا باعث زوال انعقاد ہوتا ہے اور معقود ہا انتخاد یا باعث زوال انعقاد ہوتا ہے اور معقود ہا انتخار ہیں یا اُجرت اگر عروض میں سے ہے تو تعین اور شخص ظاہر ہے اور اس صورت میں یہ بھی معقود علیہ ہے جیسا معقود علیہ اس صورت میں معقود علیہ ہے اور اگر نقود میں سے ہے تو درصورت نہ ہونے اسباب تعین کے شل اشارہ ایک مضمون کلی ہے جس کی ہزار ہا افراد متصور ہیں اور اس وجہ سے اس کے ہلاک اور فنا کے بل قیامت عالم اسباب میں کو کی صورت نہیں اور اس

اس كى وجه سے عدم انعقا دمنصور نہيں... بالجملہ چونکہ مجج وثمن اشیاء ثابتہ اور متقرر ميل سے ہوتے ہیں لینی اس کا وجود عاج زمان ہیں آن واحد میں بنام متصل ہوسکتا ہے تو انعقاديج بهى دفعتة متصور ہے اور پھرموت عاقدین موجب انحلال عقد ہُ انعقاد نہیں ہوسکتی کیونکہ انعقا داینے حدوث میں عقد عاقدین کامختاج ہے اپنی بقاء میں اس کامختاج نہیں بقامیں ہے تو فقط منعقدین کامحتاج ہے... چنانچہ رشتہ درین کے انعقادے ظاہر ہے...رہا پیخلجان کہ انعقاد ہے بغرض ملک مطلوب ہوتا ہے... پھر جب عاقدین ہی تہیں تو ملک کی کیاصورت ہوگی اورکون ما لک ہوگا تواس کا جواب اوّل توبیہ ہے کہ ملک من حیث ہولاعلی التعین کسی ما لک کو مقتضی ہے درصورت وراثت ملک کی اضافت بدل جائے گی ملک ندبد لے گی ... اس واسطے ایسے مواقع میں انقال ملک کہتے ہیں ... دوسرے پیرتبدیل ملک اعنی مشتری کا با کع کے قائم مقام اور اس کا نائب ہوجانا اور با آنع کامشتری کے قائم مقام اوراس کا نائب بن جانا لازم بلکه اصل غرض انعقاد ہے... جہ جائیکہ مخالف ہوتو عاقدین میں ہے ایک کا مرجانا اوراس کے وارثوں کا اس کے قائم مقام ہو جانا بھی مخالف انعقاد نہ ہوگا جوعاقدین میں ہے کی کی موت کے

سبب انحلال عقدهٔ انعقاد متصور ہو... غایت مافی الباب عاقدین کی آپس میں نیابت بالحضوص لا زم ہواوروار ثان عاقدین کی نیابت لازم ندہو...

الحاصل انعقا داور ہے اور ملک اور ملک انعقاد پر متفرع ہوتی ہے جیسے انعقاد کواپنے صدوت و بقاء میں مالک کی صدوت و بقاء میں مالک کی صدوت و بقاء میں مالک کی ضرورت مرجیے ملک کو مالک ہنادیے والوں کی حاجت ہوتی ہے تو نقط حدوث ہی میں ہوتی ہے بقاء میں حاجت نہیں ...اس صورت میں بعد انعقاد نے اگر عاقد مین میں سے کوئی مرجائے تو جیسا وہ دوسرے عاقد کے قائم مقام ہوا تھا دارث اس کا قائم مقام ہو جائے گا اوراس حساب سے قائم مقام کا قائم مقام کہلائے گا...اگراندیش طول سدِراہ قلم خیری ہوئے کر اوراس حساب سے قائم مقام کا قائم مقام کہلائے گا...اگراندیش طول سدِراہ قلم خیری ہوئے کر اوراس حساب سے قائم مقام کی باعث انشراح ناظرین ہوئے کر خیری اوران کا قائم مقام کی باعث انشراح ناظرین ہوئے کر

اس عذر معقول کے باعث اس بات کو یہیں ختم کر کے عرض دیکرز برقکم ہے...

اعنی مین و شری بوجه استقر ارآن واحدیل موجود بوتے ہیں اور اس وجہ سے انعقاد ہے نیما ہیں ہوجے و شریح و شریح و شری و احدة متصور ہے گرمنا فع از بسکہ فابت و مستقر نہیں ہوتے بلکہ بایں وجہ کہ جیسے ابعاد اور ذی ابعاد مرکان پر خطبق ہوتے ہیں ... حرکات زمان پر خطبق ہوتے ہیں ... ممتافع جو از قسم حرکات ہیں زمانہ کے تجدد کے ساتھ متجد د ہوتے جاتے ہیں اور ان کا وجود اپنی تحصیل میں زمانہ کا تا ان واحد میں تصل نہیں ہوسکتا جو انعقاد واجادة دفعۂ واحدة متصور ہو بلکہ شدینا فضیط انعقاد بھی متجدد ہوتا جاتا ہے کیونکہ منافع اشیاء متجددہ میں سے ہیں ... دفعۂ واحدة موجود نہیں ہوسکتا ہو انعقاد کی کہی صورت نہیں ،... دفعۂ واحدة موجود نہیں ہوسکتا ہو انعقاد کی کہی صورت نہیں ...

باقی ر ما تا اختیام میعاد معین اجارات کالازم ہوجا تا،سو بیراگر چیر بظاہراسی عقد واحد كااثر ہے مگر وہ عقدا وّل حقیقت میں عقد نہیں بلکہ بوجہ ذکر زمانہ بالمعنی وعدہ عقو د متافع متجد دہ ز مانہ عین کوشتمل ہے اور بیلز دم وفاءِ وعدہ کالزوم ہے جس سے بقدر تجد دمنا فع عقو داورانعقا دات متجد دہ پیدا ہوتے جاتے ہیں..عقد واحد کالزوم نہیں جو بیشبہ پیش آئے کہ اگر عقد وانعقاد کے لیے وجود منعقدین ضروری ہے توا جارات میں وقت عقد و انعقاد صدوث منافع سے مقدم ہوتا ہے منافع میں سے بچھ بھی موجود نہیں... ہاتی اس قدراز دم وعدہ کہ قابل دا دوفریا دہو...اگر چہ سارے وعدول میں نہ بإياجائے كيكن اجارات ذراعات ومجاريات ميں بغرض دفع حرج و آسائش خلائق علاوہ اس لزوم کے جو ہر دعد ہُ صالح کے لیے ہے اتنا بھی ضرور تھا اس واسطے شارع کی طرف سے اس تنم کے وعدوں ہیں دُنیا ہیں بھی دارو گیرمقرر ہوئی... بالجملہ چونکہ اجارات میں شبعًا فشیعًا وتت تجدد منافع عقود انعقادات متجدد ہوتے ہیں تو اگر قبل اتمام مدت اجاره متناجر مرجاوے تو ورثه كو بحكم التيجار مورث التحقاق استخدام اجير باقی ندر ہے گا کیونکہ وراثت درحقیقت نیابت ملک ہے اور ملک بوجہ عقد پالما ہوتی ے تو بعد انعقاد پیدا ہوتی ہے اور انعقاد قبل وجود منعقد میں منصور نہیں تو پھرا جارات

میں وراثت جاری ہوتو کیونکر ہو ورنہ ملک منافع بضع جوتفریعات نکاح میں سے ۔.. بایں وجہ کہ نکاح بھی بظاہرا کیات ما اجارہ ہے بلکہ اور اجارات کی نسبت بوجہ احترام منافع بضع نریا دہ مہتم بالشان گو در حقیقت سامان منافع بضع کے جوالی شک مستفر ہے نیچ ہوتی ہے ... چنانچہ طلاق بمٹر لہ اعماق اور خلع بمٹر لہ کتابت ہے ... اس پر شاہد ہے اس سے زیادہ کی یہال گنجائش نہیں اور رسائل میں مفصل مرقوم ہے لاریب بعد موت تا کے ورش کی طرف نتقل ہوتے اور اولا دکو بعد موت والا منکوحات الاب والدہ ہویاغیر والدہ سب طلال ہوجاتیں ... ہاں ایک شہر ہاتی رہا۔..

شہروہ بیہ ہے کہ اگر مانع وراشت اجارات بیہ ہے کہ جومنافع مملوک مورث ہوتے ستنے وہ معدوم ہو پچے اور جو باتی شخے وہ معدوم ہو پچے اور جو باتی شخے وہ مملوک ہونے بی نہ پائے جومتا جرائنی مورث ہلاک وفنا ہو گیا اور زندہ بی نہ رہا جو وہ اوّل مالک ہوتا اور بعدموت وارث اس کا قائم مقام ہوسکتا ، شہداء توبشہا دت کلام اللہ زندہ موجود ہیں ...ان کے مالک ہوئے میں کیا خرائی تھی اور نیابت ورشہ سے کون مانع تھا...

جوابشبه

سوجواب اس شبر کا قطع نظراس کے کہ شہادت نیت پرموتو ف ہاوروہ ایک امر معنوی ہے اس کی خبر خدائی کو جوتو جو، اوّل تو بہی ہے کہ در صورت وراشت بلکہ رخج وشراء اجارہ وغیرہ اسباب انتقال ملک میں بھی وہی ملک اوّل ورشہ وغیرہ م کی جانب خواہ تام جوخواہ بقدر حصص شقل ہوتی ہے ... چنانچہ طاہر ہے اور کیوں نہ جو وارث ومشتری مثلاً مورث و بائع کا قائم مقام ہوتا ہے اور قائم مقام نہ ہونے کے وارث ومشتری مثلاً مورث و بائع کا قائم مقام بھی لازم ہے اور جب مقام بحالہ باتی ہوگا تو لوازم مقام جوں کے توں باتی ہوں گے لوازم مقام جوں کے توں باتی ہوں گے لوازم مقام کا نام ہم ضروریات مقام ہوگا تو لوازم مقام جوں کے توں باتی ہوں گے لوازم مقام کا نام ہم ضروریات مقام رکھتے ہیں، شہیل کے لیے ایک مثال معروض ہے ...

مثال

مسى حجت كے نيچ اگركوكى بقرركما ہوا ہوتو سقف برنبت سنگ ك فوق اور سنك فدكور بدنسبت سقف مرفوع كے تحت كهلاتا بياً كرسنگ فدكوراً تفاليج اوراس کی جگہ بردوسرا پھر جماد ہے یا سقف نہ کور کوگراد ہے اوراس ارتفاع بردوسری حہت بنا ويبجئة توويق تحستيت اولى جوستك الإل كوعارض تقى يبلي بذا القياس وبي فوقيت اولى جوسقف اوّل کو عارض تھی اس سنگ ٹانی اور اس سقف ٹانی کو ہوجائے گی اور کسی عاقل کو میرتامل نہیں ہوتا کہ یہ فوقیت اور میر محستیت اور ہے اور وہ فوقیت اور وہ محستیت اور...وجهاس کی وی ہے کہ مقام سابق لیعنی حیز اوّل باقی ہے اس لیے ضروریات مقام اعنی فوتیت و تحسیت می بدستور باتی رجی عے باتی نوتیت و تحسیت کی ضرور یات مقام کے سمجھنے میں اگر تامل ہوتو پھروہ کون سی بات ہوگی جو بے تامل تشکیم کی جائے ، كون نهيس جانيًا كه موصوف بتحستيت وفوقيت اولاً وبالذات احياز بين... ثانيًا وبالعرض اشياء متحيره اورستك اوّل كي تحستيت سقف ناني كي طرف اورسقف اوّل كي فوقيت سنگ ثانی کی طرف مثل سقف اول وسنگ اول بدستنورمنسوب ہوگی اورسب جائے میں کہ اوصاف ذاتیہ اور لوازم ماہیت قابل انفکاک نہیں ہوتے جب بیمثال ذہن نشین ہو بھی تو اب بکوش ہوش سنئے کہ جیسے جیز فوق و تحت کو بلحاظ یک دگر فوقیت و تحستیت اوّلاً و بالذات عارض ہوتی ہے پھر پوسیلہان دونوں چیزوں کے سقف و سنگ کومثلاً وہی فوقیت اور وہی تحستیت عارض ہوتی ہے اور سقف وسنگ جیز مذکور سے خفل ہوجا ئیں تو بیونو تیت اور تحستیت ان کے ساتھ خفل نہیں ہوتی بلکہ جیز ہی میں خود قائم رہتی ہے ایسے ہی مالکیت اور مملوکیت اور قابضیت ومقبوضیت اوّلاً وبالذات مقام ما لک ومملوک وقابض ومقبوض کے ساتھ قائم ہیں اوراس مقام کے واسطے سے مالک و مملوك و قابض ومقبوض كوييه صفتين عارض موتى بين ...سو ما لك ومملوك اور قابض و

مقبوض کے بدل جانے سے بیضروریات مقام متبرل نہوں سے بلکہ جیسے درصورت تبدل سقف و بقاء سنگ ندکور بحالہ کے وہی تحسیت سابقہ جواوّل سقف اوّل کی طرف منسوب تقی اب سقف ٹانی کی طرف منسوب ہو جاتی ہے ایسے ہی درصورت تبدل ما لك وبي مملوكيت سابقه زمين وباغ ك مثلاً جويهليمورث كي طرف منسوب هي اب وارث کی طرف منسوب ہو جاتی ہے اور دعویٰ انقال ملک میں ملک سے یمی مملوكيت مراد ہے ورنہ ملك بمعنى مصدر جوازفتم لا يبقى زمانين ہے تبدل مالك كے ساتھ متبدل ہو جاتی ہے ... بالجملہ ضرور بات مقام اعنی مالکیت ومملوکیت اور ایک کا ووسرے کے ساتھ انتشاب تبدل یا قائم مقام اعنی تبدل مالک ومملوک سے متبدل نہیں هوتی لیکن درصورت وراشت بجزز وال حیات اورکوئی چیزموجب تبدل ملک نہیں،سو اگر موت شہداء موجب زوال حیات اوّل نہیں تو شہداء خود مالک ہوں کے اس صورت میں شاموال شہداء قابل میراث رہیں گے نداز واج شہداء کی کے نکاح کے قابل اور اگرموت شہداءموجب زوال حیات اوّل ہےاوروہ حیات جس کے تحقق ہر كلام الله اوراحاديث مجه ناطق بين حيات ثاني بين ...

چنانچارواح شہداء کا ان اجسام سے جدا کر کے اجواف طیر ضریش واقل کر دیا جوا کی قتم کا تائے ہے۔ بشہا دت احادیث صححال پر شاہد ہے اور نیز لفظ 'عِندَ رَبِیهِم''جو کلام اللہ میں واقع ہے اس جانب مشیر ہے تو پھراس شبر کا کیاموقع ہے کیونکہ قیام ملک حیات اول کے ساتھ تھا جب وہ زائل ہوگئی تو وہ ملک حیات ورشہ کے ساتھ متعلق ہوگئی ... اس لیے کہ ورشہ کی حیات ہم جنس حیات اول مورث ہے جو ملک اس کے ساتھ متعلق ہوستی ہے جو اس کے ہم جنس ہوجہ ساتھ متعلق ہوستی ہے جو اس کے ہم جنس ہوجہ ساتھ متعلق ہوستی ہے جواس کے ہم جنس ہوجہ ساتھ متعلق ہوستی ہے جواس کے ہم جنس ہوجہ ساتھ متعلق ہوستی ہے جواس کے ہم جنس ہوجہ ساتھ متعلق ہوستی ہے جواس کے ہم جنس ہوجہ کی اس کی میں جواس کے ہم جنس ہودہ سے تعلق بذریعہ جسم دینوی متعدد ہے ہم مورد کے اس کی میں خرباب منافع و نیوی آلٹن اور وسیلہ انتفاع ہے بلکہ بیا موال وارواح ای کی آسائش اور اس کے دفع مضار کے لیے مطلوب ہیں ...

سوجب روح کواس جسم سے تعلق ہی ندر ہاتو بیاز داج داموال روح کے حق میں پیکارتھن ہوں کے اور دوسرے عالم کے اجسام سے اگر تعلق پیدا ہوگیا ہے تو وہ اس باب میں کچھ مفیر نہیں کیونکہ اس عالم کے اجسام سے تعلق اگر ذریعہ انتفاع ہوسکتا ہے تو وہیں کے ازواج واموال کے انتفاع کا ذریعہ ہوسکتا ہے...مع بڈا ملک شہید کو اگر بحال سابق قائم رکھئے اور بنجانب ورثہ نتقل نہ کہئے تو صد ہا دُشواریاں اور ہزار ہا حرج تظر آتے ہیں کیونکہ ازواج و اموال شہداء میں درصورت مسطورہ تصرف سیجے تو مس التحقاق سے بیجے اور یوں ہی رہنے دیجے تو کب تک رہنے دیجے اور کا ہے کے لیے رہنے دیجئے اس لیے حکمت کم برلی بنظر سابقہ نفع رسانی اقرباجس کی طرف جملہ " آفْرَ بُ لَكُمْ لَفُعًا" مشير ہے ... مقتضى ہوئى كەلبقدر قرب و بعد مدارج تفع رساني مثل ویکر اموات ملک شہید بھی اس کے وارثوں کی طرف منتقل ہوا کرے اور اس کے اجارات خواد از قتم نکاح بول یاغیر نکاح ای کی موت پرتمام ہوجا ئیں وہاں اگر کسی کی موت مزيل حيات اول نه مو بلكه جيسے معانی متضاوہ بشرطيكه ايك بالذات موتو ووسرا بالعرض مجتنة موسكتة ميں...اگر چهاثر ايك ہى كاليعنى بالعرض ہى كا ظاہر ہوكسى حبّگه موت و حیات دو مجتمع ہو جا کمیں اور اس وجہ سے روح کا بدن اوّل سے تعلق منفک نہ ہو**تو اس** صورت میں اس کے اموال واز واج بدستورای کی ملک میں باتی رہیں گے اور کسی کو اس کے اموال میں اختیار تصرف نہ ہوگا...تا وقتیکہ وہ خود جل موت کی کواپنا کارکن نہ بتا حائے اوراس کوکوئی دستوراعمل ندینا جائے...اس صورت میں البتداس کارکن کو وہیا ہی اختیار ہوگا جیسا کہ کارکنان احیاء کو اختیار ہوتا ہے بینی جیسے کارکنان احیاء اشیاء احیاء کے مالک نہیں ہو جاتے بلکہ ملک احیاء بدستور قائم رہتی ہے بوجہ و کالت آیک اختیار مستعاران کوبھی حاصل ہوجا تا ہے ایے ہی اگر کوئی میت جس کی موت موجب زوال حیات د نیوی نه جوئی جوئی قبل موت کسی کواپنا کارکن اور اینے اموال میں اپنا وکیل بنا جائے تو وہ کارکن وکیل اور کارکن ہی رہےگا ، مالک نہ بن جائے گا اور اس وجہ

ے اس کو جائز نہ ہوگا کہ سرموبھی خلاف امرموکل کرے... بالجملہ مدار کارمیراث و انتظاع نكاح زوال حيات يرب ... عروض موت كواس سے يجھ علاقہ نبيل ...

اکثر مواقع میں موت موجب زوال حیات ہوجاتی ہاوراس سب سے بہات سمجھ میں آتی ہے کہ بیرسب موت ہی کی کار پر دازیاں ہیں... باقی وجداس بات کی کہ مدار كارميراث وانقطاع نكاح زوال حيات يرب وبى بج جو پہلے مرقوم موكى كه نكاح و ملك و مالكيت خواص وخصائص احياء بلكة ذوى العقول من سے بين...اموات مثل جهادات قابل ملك و مالكيت و نكاح نهيل ... سواگر كسي كي موت موجب زوال حيات بي نہیں تو بوجہ بقاء حیات وعقل اس کے ملک اور نکاح میں بھی باتی رہیں گے اور بداختفاء اوراستتار حيات وعقل جو بوجه موت بيش آيا ہے اس بات ميں حارج نه جوگا...رہايي استبعاد كموت وحيات باوجوداس تضادو تخالف كے جو ظاہر بے كل واحد ميں، زمان واحد میں کیونکر مجتمع ہوسکتے ہیں .. سواس کے جواب کے لیے ناظرین اوراق کواس بحث کا انتظار کرنا پڑے گا جس میں اس کی تحقیق ہے کہ موت وحیات میں تقابل عدم و ملکہ اور

پھر حیات وموت نبوی اور موت وحیات دیگراحیاء اموات میں کیا فرق ہے...

بالفعل قابل گوش نهاون بدبات ہے کہ انبیاء کرام ملیم السلام خصوصاً سرور انبیاء سکی التدعليه وسلم كي خصائص مين غور و تامل يجيئ توارباب اذبان متوسط كوبهي برنسبت بقاء حيات عليهم السلام خصوصا مردارا نبياء على التدعليه وسلم وه يقين حاصل جوجا تاب جوارباب حدل کو بجر دملاحظہ خصائص وخواص مذکور کے باعث انشراح خاطر ہوتا ہے شرح اس معما کی تیہ ہے کہ جیسے اختلاف اوضاع ممس وقمراوراختلاف تشکلات قمرکود مکھ کرار باب حدی کا ذ بن اس جانب منتقل ہوگا کہ نور قمر نور مش ہے متفاد ہے اور بعد شرح و بیان کے اصحاب اذبان متوسطه نے بھی اس کوشلیم کیا اوراس پریفین کیا ایسے ہی سلامت اجسادا نبیاء لیم السلائم على الدوام اورحرمت ابدى فكاح ازواج مطهرات رضوان التعليم اجمعين اورعدم توریث انبیاء میهم السلام سے ذہن ارباب حدس اوّل تواس جانب منتقل ہوتا ہے کہ سے

احکام مذکورہ احکام وثمرات حیات ہیں اور بعد بیان اس بات کے کہ بیامور ملا شقمرات حیات ہیں،اصحاب اذہان متوسط بھی اس کو قبول کرتے ہیں بلکہ سے بھے لیتے ہیں کہ جیسے سلامت اجساداورعدم توريث ميس سب انبياء شريك ہيں... بيد ہات رسول الله سلى الله عليه وسلم بی کے ساتھ مخصوص نہیں ... چٹانچہ احادیث میجہ اس پرشاہد ہیں ایسے بی ممانعت نکاح از واج بھی عام ہوگی ..از واج محمری صلی الله علیہ وسلم ہی کی پچھے خصوصیت نہیں ... کو ہتفرت کے كلام الله وحديث مح سے اب تك معلوم نه بهوا بو ... بهرحال بيداستدلال افا دة يقين ميں اس ہے کم جیس کہ اختلاف اوضاع عمس وقمراور اختلاف تشکلات قمر کود مکیر کراس کا یفین ہوجائے کے نور تمرنور شمس سے مستفاد ہے بلکہ جسے دھوی اور جاندنا اور آمدوشد مردم اور معاطلت کوتا کول اور حرکات واصوات کود کھے کر بے دیکھے آ قاب کے طلوع کا یقین ہو جاتا ہے...ایے بی امور مذکورہ کے ہونے سے حیات کا ہونا معلوم ہوجاتا ہے...اس اشكال اوراس استدال ميس مركز مي محفر تنبيس... يبال اگرلوازم معلزومات كودريافت كرتے بي تو دبال بھى لوازم عى سے استدلال كرتے بيں بلكہ جيسے صورت مذكورہ بيل فقط جا نديا اورد و پ كا نمايال مونادن كے مونے اور آفقاب كے طلوع كے ليے برنسبت أور بالوں كوليل كامل صاور تن تنها كافى ب...

یہاں تینوں یا تین ایس بی ہیں اور ہرایک ان بیں سے اثبات حیات بیل کافی ہیں کیونکہ دھوپ اور روشنی کی دلیل کافل اور کافی ہونے کی تو بہی وجہ ہے کہ دھوپ اور وہا قاب کولا زم ہے اور سوا آفاب کے عالم اجسام میں سے کسی جسم میں بیٹور و جمال نظر نہیں آتا اور سوا دھوپ اور روشنی کے اور احوال ہاتیہ اور طلوع آفاب میں اتصال اتفاقی ہے اور روشنی دھوپ بھی اگر چہ لازم ہیں ہی لازم وجو و ضار جی ہیں لازم ذات آفاب ہیں ...

سویہاں امور ثلاثہ نہ کورہ میں سے ہر ہرامر لازم حیات ہے..عوارض اتفاقیہ میں ہے ہیں اس باب میں تنقیح حقیقت بغرض تسکین خاطر مدنظر ہو، تو ملا حظہ فرما ہے: کہ فاعل کو تعلیٰ بمعنی ما بہالفعل اور منفعل کو اعنی مفعول کو انفعال بمعنی ما بہ الانفعال لازم ہوتا ہے ... ما بہالفعل کا نام ہم توت فعلی اور ما بہ الانفعال کا نام توت انفعالی رکھتے ہیں ... بخرض بید و نوں ان دونوں کی ذات کو لازم ہوتے ہیں ... وجہ اس کی بیہ ہے کہ فاعل کو قوت فعلی اور منفعل کو توت انفعال بالعثر ورضر ورت ہے ورنہ افعال اور انفعالات کی پھر کو کئی صورت نہیں کیونکہ ہر فعلیہ ہو کیا انفعالی ایک توت کی حاجت ہے ... سویہ دونوں قوت نیں اگر بالذات ہیں تو لزوم اور لزوم کا ذاتی ہوتا ظاہر ہے اور اگر بالغرات ہیں تو لزوم اور لزوم کا ذاتی ہوتا ظاہر ہے اور اگر بالذات ہوں وہی حقیقتاً فاعل و منفعل ہیں ... ہاں بالذات ہوں وہی حقیقتاً فاعل و منفعل ہیں ... ہاں فعل و انفعال جو ہر ہوتے تو بالذات کی ضرورت نہ ہوتی گرید دونوں تو تیں ان دونوں کو فعل ہیں ۔.. ہاں اندات ہوں وہی حقیقتاً فاعل و منفعل ہیں ... ہاں فعل و انفعال جو ہر ہوتے تو بالذات کی ضرورت نہ ہوتی گرید دونوں تو تیں ان دونوں کو انداز و میں تو توت فعلی سے متاثر اور منفعل ہونا عرض مفارق ہے ...

مثلاً نورش جس کوقوت فعلی آفاب کئے... آفاب کولازم ہے قو دھوپ جوائر فور ہے بدنبیت زمین کے عرض مفارق ہے ایسے ہی ملک جمعتی مشہور جومنظور نظرعوام ہے بہنسبت اموال عرض مفارق ہے ... ہاں ملک جمعتی ماب الملک جس کوقوت فعلی ما لک کہنے البتہ ذوات مالکین کے ساتھ لازم ہے گرجیے دھوپ جوع ض مفارق زمین ہے بہنورشس کے جولوازم شمس میں سے ہے تحقق نہیں ہوسکتے اور کیونکر ہومعلول کہیں بھی بے ملت تحقق ہوا ہے ایسے ہی ملک جمعتی مشہور بدول ملک جمعتی ماب الملک محقق نہیں ہوسکتے کیونکہ وہ علاق ہوگاوہ ہوسکتے کیونکہ وہ علت ہے اور یہ معلول اورای پر کیا موقوف ہے جوع ض مفارق ہوگاوہ ہوسکتے کیونکہ وہ علت ہے اور یہ معلول اورای پر کیا موقوف ہے جوع ض مفارق ہوگاوہ ملک جمعتی ماب الملک محقی ملک جمعتی ماب الملک پر لا جرم دلالت کرے گا ورنہ وجود معلوم ہے وجود علت لازم آئے گا یا معلول کی جانب عموم کا احتمال نظے گا...

بطلان مضمون اوّل میں تو کلام بی بیس رہا.. مضمون ان عاقل کے نزدیک وہ بھی باطل ہاں کے کہ علمہ کی کے عرض لازم کانام ہے... بشرطیکہ منفعل کی نزدیک وہ بھی باطل ہاں کے کہ علمہ کسی کے عرض لازم کانام ہے... بشرطیکہ منفعل کی

جانب متعدی ہواور معلول کی کوش مفارق کا نام ہے... بایں کحاظ کہ دہ کی سے متعدی ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ وض مفارق اس صورت میں وہی وض لازم ہے بایں لحاظ کہ مقال سے صادر ہوا ہے اور اس کے ماتھ قائم ہے اور اس کے تن میں لازم ذات ہے اور بایں لحاظ کہ مفعول پرواقع ہوا ہے... اگر کوئی علت بانع انفکا ک ہے تو لازم وجود ہے اور اگر منفک ہوسکا ہے تو اس کے تن میں عرض مفارق ہے اور جب عرض مفارق بعید عرض لازم ہواس سے عام نہیں ہوسکا... یہاں وصدت ضحی ہوگی مقارق ہے اور جب عرض مفارق بعید ہوگی ... یہاں وصدت نوعی ہوگی کہ حتی مشہور ہوگی ... یہاں وصدت نوعی ہوگی اور چونکہ ملک ہمعنی مشہور بخوت استیلاء و قبل بھی والے ہوگی اور یہ قوت استیلاء وقبر وفلہ ضرور ہے ... سویہ قوت و استیلاء و قبل ہوگی وار یہ قوت الاجرم مالک کولازم ہوئی چا ہیے ... چنانچ ابھی واضح ہو چا ہے اور اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ملک فقط استیلاء و قبض ہارا ہا ور اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ملک فقط استیلاء و قبض ہارا ہا ور اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ملک فقط استیلاء و قبض ہارا ہا ور اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ملک فقط استیلاء و بین ، اسباب محروف انجی بیجے اور شراء اور اجارہ واور ہم اور میراث اسباب حصول قبض خور ہیں ، اسباب ملک بالذات نہیں ... ہاں بایں وجہ کہ بیاسباب ذریع جصول اور قبض ذریع ہوں ، اسباب ملک ہددیتے ہیں ...

موجب ملك كفاراورمزيل ملك ابل اسلام ندكت اورادهرواب كوان كزديك اختيار استر دادنه ہوتا کیونکہ درصورت ہے کہ ہبہ ملک کے لیے موجب بالذات ہوتو پھرازالیہ ملک ى كوئى صورت نتھى بال ملك بالذات كل تصرف ہوتى تو يول بھى ہوسكتا تھا...اس صورت میں شے موہوب کا استر داو بے شک غصب ہوگا...علاوہ بریں حدوث ملک از تشم لزوم ہے ازنتم ایجاد وفعل نهیں ورنه میراث و وصیت میں ملک کاتحقق متعذر تھا... سوتا وقت بقاء مکز وم ملک کا باقی رہنا ضرور ہے اور وہ ملزوم بجز استیلاء وغلبہ قبض اور کچھ معلوم نہیں ہوتا...گر میر استبلاء وقبرموموب لدكووابب كي جانب سيميسر آياب وه بھي اس طرح كهموموب له كى جانب سے يحمد ور وزر مبين ... اگر ہے تو نقط ايك قبول ہے اور قبول و انفعال ميں اتصاف بالعرض موتا ہے، بالذات نہیں موتا...البتہ ہر ما بالعرض کے لیے ما بالذات کی ضرورت ہے اور اس جگہ ہر ما بالذات لاریب واہب ہے اس صورت میں لاریب موبوب له درباره استبلاء وقبض وتصرف واجب كالوكيل موكاتا كداس كى طرف اتصاف ذاتى اوراس كى طرف اتصاف بالعرض يحيح مواور جب بيفرق مسلم موكا تو اختيار استر داد آپ مسلم ہوگا اوراس باب میں عاریت وہبہ میں کچے فرق ندہوگا... ہاں بایں وجہ کہ ہبہ وعدة عدم استر داوكو عصمن ہے اور عاریت میں بدیات بیں ... مبديس ايك ملك ضعيف پیدا ہوجائے گی اوراس وجہسے استر داد مروہ ہوگا...

خیر بید کرتواس مقام میں استظر ادی تھامقصود بالذات نہ تھا جو کما پینجی اس کی سختی و شقیح کی طرف متوجہ ہوجائے، نہ اپنا کوئی مطلب ان امور کی شرح وبسط پر موقوف اپنا مطلب ہے تو انتا ہے کہ جیسے ذات آ فاب کو قطع نظر کسی اور امر کے نور لازم ہے اور لازم ہے ایسے ہی قوت استیلاء وغلبہ ومبداء قہر وقبض ذات ما لک کو لازم ہے اور جیسے دھوپ زمین من حیث ہو کے تن میں عرض مفارق ہے ... پریشر واتعلق فیما بین زمین ونور ، یہی دھوپ زمین کے حق میں لازم اور زمین کا اس طور سے منور ہوتا... بشر واتعلق فیما بین بشر واتعلق فیما ورزمین کا اس طور سے منور ہوتا...

ہے... ہر بشرط تعلق فیما بین قوت مذکورہ واموال یہی ملک اموال کے حق میں لازم اوراموال کامملوک ہونا بشرط تعلق مذکورہ وتا مدکورہ کولازم ہے...

طلت تصرف الدورست تعرف بيرو بيرا المرابون...

الغرض ملك مجوث عنه كواختيار وشعور ضرور بها دراختيار وشعور خصائص احياء ميل بسي بهوگ ... مجر بين تات و جمادات سيم متعور نهين سوملك بهى خصائص احياء ميل سيم بهوگ ... مجر چونكه ما لك حقيق خداوند كريم به سوااس كه جو ما لك بها لك بهازى المن ايك ملك مستعار بروردگار كي طرف سيم حاصل به تواس صورت مين صورت خلافت فك ك ... چنانچه "إينى جَاعِلْ في اللارُ ضِ خَلِيفَةً "بجو جميج انحاء خلافت كوشامل به خلافت ملك اموال كي طرف جوايك نحو خاص خلافت ملك اموال كي طرف جوايك نحو خاص خلافت ملك اموال كي طرف جوايك نحو خاص

کی خلافت ہے اشارہ بھی موجود ہے واللہ اعلم ...اور بیظا ہرہے کہ خلیفہ کی کا وہی ہوتا

ہے جواس کا کا م کرسکے ...اس لیے خلافت ملکی کے لیے بیلازم ہوا کہ خلیفہ خدا و ثدی گران رضائے خدا و ندی رہے جہاں اس کی مرضی ہو صرف کرے جہاں نہ ہو نہ کرے لیعنی اسراف نہ کرے تا کہ خلافت و و کالت معلب بغصب و خیانت و بعقاوت نہ ہو جائے اور دستور العمل خلفائے ملک اعنی فرمان واجب الا ذعان "اعطوا کل ذی حقی حقیہ" کی مخالفت سے ذلت نہ اُٹھائے مگر ظاہر ہے کہ بیلیا قت اور اس فلافت کی و جاہت بجر عقل متھور نہیں تو ملک اموال کے لیے علاوہ اس شعور و اختیار کے جس میں تمام حیوانات شریک تھے ... عقل وقہم کی ضرورت ہوئی اس لیے ملک خصائص ذوی العقول میں سے ہوئی ... بیش واستیلا و حیوانات جوا کر مواقع میں مشہور ہے ... وربارہ ملک بچھ مفید نہ ہوا... یہ بات انسان کے ساتھ مخصوص رہی جماوات و بیاتات تو در کنارا ورحیوانات بھی اس فعمت سے محروم رہے ...

بالجمله ملک خصائص انسانی میں سے ہاوروہ بھی خاصدال زمد... چنانچ ابھی مرقوم ہو چکا ہے ... اس صورت میں لزوم ملک برنست احیاء لزوم نور برنست جرم آفاب سے کم نہ ہوگاء اگر ہوگا تو زیادہ ہی ہوگا اس لیے کہ نور آفاب کے لوازم خارجیہ میں سے ہاور ملک بمعنی ما بدالملک لازم ما ہیت و وی العقول ہے ... چنانچ ظاہر ہوا اور اگر کسی پر ظاہر نہ ہوتو گو میے کم فہم طویل بخن میں کم فہموں سے بایں نظر ڈرتا ہے کہ ان کے لیے اور اُلج منے کا سامان ہو جائے گا... پر بایں اُمید کہ اہل فہم گوروز بروز کم ہوتے جاتے ہیں کی تاہم ابھی عالم آباد ہے ... ول ناشاوی با تیں کھی جھول کرتا ہے ... وابال معقول لازم ما ہیت کی دو تعمیں بیان کرتے ہیں:

اق نظروم ولا زم باجم علت ومعلول بول...

دوم: ميركه وونول معلول علت الشكر مول ...

مرا بیر مروری میں تو علاقہ از دم ظاہر ہے... دوسری صورت میں وجہاز دم میں میں اور اس میں میں اور اس میں معلول ہے کہ جیسے علت معلول جدائبیں ہوتا ایسے ہی معلول ہے کہ جیسے علت سے معلول جدائبیں ہوتا ایسے ہی معلول ہے۔

ہمة عموم كا احتمال نہيں... چنانچه او برمعروض ہو چكا...اس ليےمعلول كےساتھ علت ضرور ہوگی، اور اس علت کے ساتھ اس کے سارے ہی معلول ہوں کے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں معلولات میں باہم تلازم ہوگا تگر چونکہ ایک معلول کا برنسبت دوسرے معلول کے لازم وملزوم ہونا مجازی ہے کیونکہ اس صورت میں اصل لزوم بین العلت والمعلول نكلا توبيه بجيدان لازم ذات كوفقطتم اۆل ہى ميں منحصر ركھتا ہے اور قتم ثاني كو لازم وجود مجمتاہے... پرلازم وجود خاص بیں یعنی لازم وجود خارجی یالازم وجود ذہنی بیس بلكه لا زم وجود عام موكا اور اس صورت ميس لا زم ما هيت له زم بين بالمعنى الاخص ہى ہوگا... چنانچہ اجزاء آئندہ میں ان شاءاللہ داضح ہوجائے گا... بہرحال صفت ذاتی مجمعنی مشار اليه كواس كے موصوف بالذات كے حق ميں لازم ماہيت سجھئے ... ہال موصوف بالذات اورموصوف بالعرض كالبجيانا ضرور ہے ورندلزوم خارجی بلكه اتصال اتفاقی باعث مغالط ہوجائے تو عجب نہیں ... پھر بدلازم ماہیت اگر کسی منفعل کی جانب متعدی ہوتو اس مفعول کے حق میں قطع نظر شرائط تعدی سے تو عرض مفارق ہوگا اور بعد لحاظ شرائط تعدى اگر منفعل اس موصوف بالذات سے مبائن ہے اور وہ شرائط موصوف بالذات منفعل كے ساتھ دائم بي تو فقط منفعل كے حق ميں لازم خارجي كہلا ہے گا... مان باعتبار وجود كال صغت مفعول كوجعي كه بيشتر بلحا ظاتقييد واضافت مفعول اس كانام جدا ہو جاتا ہے... کو حقیقت میں صفت وہی صفت موصوف بالذات ہے پر برنسبت موصوف بالذات بھی لازم وجود خارجی کہددیتے ہیں، جیسے دھوپ کہ حقیقت تو اس کی وہی نور آفتاب ہے جو آفتاب کے حق میں مفت ذاتی اور زمین کے حق میں بالعرض ہے اور پھردھوپ جواس کو کہتے ہیں اتصاف عرض کہتے ہیں...مثلاً اس سے پہلے اس کا بیرنام نہیں ہے تو بیدوسوں جیسے زمین کے حق میں باعتبار صدق کے لازم وجود خارجی ہے... باعتبار وجود کے بعد لحاظ شرائط مذکورہ آفناب کے حق میں بھی لازم وجود خارجی ہادر اگر امرمبائن جیس اعنی بوجہ اختلاط مبادی اشتقاق ایک دوسرے برمحمول ہوتا ہے

اورایک کا خارج میں موجود ہونا اعنی کلیت سے جزئیت تک پنجنا دوسر ہے کے اختلاط پر موتوف ہے تو مبادی مختلط ایک دوسر ہے کے لازم وجود خارجی ہوں گے اور نیز بعد تعدی صفت متعدی منفعل کے کسی صفت ذاتی سے مخلوط ہوکر جو دوسرا نام بلکہ دوسری حقیقت بیدا کر لیتی ہے، اس حقیقت حاصلہ کو بھی بظاہر دونوں کا لازم وجود خارجی کہیں گے ... پرمردان حق شناس ایک کے جن میں فقط دوسر ہے کی صفت ذاتی اور لازم ماہیت کہیں تو کو لازم وجود خارجی کہیں گے ... ہاں مجموعہ کو مجموعہ کے تن میں لازم ماہیت کہیں تو عب بھی نہیں بلکہ شخس ہے کیونکہ ہرایک کی صفت ذاتی کواس حقیقت حاصلہ کی قیام و قوام میں ذال ہے ... بالجملہ لازم ماہیت اسی صفت کو کہتے ہیں جس کے تحقق میں فقط فیام یہ بیت تن تنہا کا فی ہو کسی اور کی انداد واعانت یا اختلاط وار تباط کی حاجت نہ ہو...

سو بید بات بجر اوصاف ذاتید کادر کی کویسر نبیل اور اوصاف بالعرض اگر اور تے بین تو لازم وجود خار تی ہوتے بین اور میرے خیال میں اوصاف انتزاعیہ میں اور میرے خیال میں اوصاف انتزاعیہ میں سے اگر کوئی وصف اپنے موصوف کولازم ہے تو ازشم لازم دجود خارتی ہے لازم کے ساتھ خارج میں موجود ہے ... ہاں سیل اوراک میں فرق ہی یہ نبیل کہ وہ خاری میں ہے تو یہ بن میں ہے ورند لازم ہی کیا ہوا اور ان اوصاف میں مجی مثل انفامیات دومروں کی طرف سے ورند لازم ہی کیا ہوا اور ان اوصاف میں مجی مثل انفامیات دومروں کی طرف سے عادش ہوتی ہے اورز مین پرتحسیت آسان سے آتی ہے اوراصل فوقیت زمین کی طرف سے عادش ہوتی ہے اورز مین پرتحسیت آسان سے آتی ہے اوراصل فوقیت زمین کے ساتھ اوراصل تحسیت تو تبل تعدی اس کے ساتھ ورنہ ہوتی ہوتے تو تبل تعدی ان کے لیے کوئی نام تجویز نہ کیا گیا جسے دھوپ قبل تعدی فور تھا ورنہ ہوا ستیا وراس اور قیام تحسیت بالسماء مرتفع ہوجا تا اور ان اوصاف کے عروض میں جو دومروں کی اضافت اور لحاظ کی ضرورت ہائی کی وجہ می معلوم ہوجاتی ...

بالجمله لا زم وجود خار جی وصف بالعرض بوتا ہے جودوسری ماہیت سے اس طرف متعدی ہوتا ہے ... رہی میہ بات کہ واسطہ فی الثبوت کی دونو ل صورتول میں ذوواسطہ

موصوف بالذات ہوتا ہے حالانکہ واسطہ کی وساطت واعانت ظاہر ہے.. سواس کے سیر معنى نبيس كهوه صفت ذوواسطه كے حق ميں صغت ذاتى تجمعنى بالذات مقابل بالعروض ہوتی ہے... بلکہ بیمطلب ہے کہ حصہ صفت عارضہ میں واسطہ فی الثبوت مثل واسطہ فی العروض شريك ذي واسطنهيس بلكه يا تو فقط وه ذو واسطه بي متصف جوتا ہے يا دونوں ہوتے ہیں... یر ہرایک کے لیے جدا جدا صہ عارض ہوتا ہے میہیں کہ مثل واسطہ فی العروض دونوں ایک بی حصہ میں شریک ہوں ، ایک متصف بالذات ہو، ایک متصف بالعرض ورنہ کون کہہ دے گا کہ وہ رنگ جو کپڑے کو بواسطہ رنگ ریز عارض ہوتا ہے کپڑے کی صفت ذاتی ہے ورنہ زردی ، سرخی ، نیلک وغیرہ کپڑے کے ساتھ وائم قائم بوتى ، نەعدم سابق بوتا، نەعدم لاتق أس كولات بوسكتا... بإن اجزاء نيل وكسعبه وغيره كى صغت ذاتى كہتے تو بظاہر بجاہے ... كو بنظر تحقيق سفتيں ان كے حق ميں بھى اوصاف ذات نہیں ... یمی وجہ ہے کہ شل نور آفاب ان کو بھی لازم وجود خارجی کہتے ہیں ، لازم ماہیت نہیں کتے...رہے اوصاف انتز اعیدان میں سے اپنے موصوفات کو اگر کو کی وصف لازم ہوتو میرے خیال میں از نتم لزوم وجود خارجی ہے، ہاں ملزوم موجودات ذہدیہ میں سے ہے...علیٰ ہٰداالقیاس حرکت قلم ومفتاح جو پواسطہ دست متحرک عارض ہوتی ہے، قلم ومفاح بلکہ دست متحرک کے حق میں صفت ذاتیہ ہیں... ورنہ لا جرم فیما بين حركت وقلم ومفتاح ودست دوام ذاتى بهوتا كيونكه لوازم ذاتيه ذات كي طرف منتند ہوتے ہیں... بعنی ذات ان کی علت ہوتی ہے اور معلول علت سے منفک مہیں ہوتا...ر با پہ خلجان کہ اگر حرکت صفت ذاتی بمعنی بالذات نہیں تو بالعرض ہوگی... پھر ہر بالعرض کے کیے کوئی بالذات جا ہے، سووہ کون ہے جومتحرک بالذات ہے اور علی الدوام متحرک ہے اور پھراس کے دست ومقاح والم کے لیے واسط فی العروض ہے.. سواس کا جواب اول تو یہ ہے کہ میں اس سے کیا کام کہ وہ کون ہے اس کا اٹکارممکن ہی نہیں کہ صفت ذاتی موصوف کے لیے دائم ہوتی ہے اور حرکت بالفعل دست وقلم ومفتاح کو دائم نہیں ...اس صورت میں جواب دہی سب ہی کے ذمہ ہے...

محر بای ہمہ بندہ میجدان بی عرض برداز ہے کہ بالذات و بالعرض شیون وجود بات اوراقسام کا سنات میں ہے ہیں ...عدمیات کوان باتیں سے سروکا رہیں اور حرکت عدمی ہے ہاں بظاہر وجودی معلوم ہوتی ہاوروہ بھی اس قدر کہ جوامر وجودی ہے لیعنی سکون اس کے سامنے عدمی معلوم ہوتا ہے ... پر بعینہ بیا لیا بی قصہ ہے جیسے روز روش میں آ دی کا سامیر کہ ایک امر عدمی ہے... دھوٹ پر ایک وجود زائد معلوم ہوتا ہے بلکہ دھوپ بدنظر ظاہر کوئی شے ہی معلوم ہیں ہوتی ...معلوم ہوتا ہے تو سامیمعلوم ہوتا ہے یا زمین معلوم ہوتی ہے ... تعاقب لیل ونہار وتواردنور وظلمت سے اگر عروض وزوال نور مشہود نہ ہوں تو کسی کو بہ نسبت نورارض لینی دھوپ بیگمان نہ ہوتا کہ بیکی کوئی شے ہے، میر استان کے دجودی ہونے میں کے دجود مطلق کے دجودی ہونے میں تو تامل ہو ہی جیس سکتا...ورنہ وجود بھی عدمی ہوتو چر بجر عدم اور کیا ہے جو وجودی ہواور جب وجود مطلق وجودی ہے تو وجود مقیر بھی لاجرم وجودی ہوگا کیونکہ وجود مطلق تو بوسیلہ عدم ہی مقید ہوگا ورنہ تقبید الشی ہنفسہ لازم آئے گی اس لیے کہ ماوراء وجود ہے تو عدم ہے ... سوعدم سے اگر مقید شہوگا تو پھر وجود کے لیے وجود بی مابدالقید ہوگا... ممر لحوق عدم بالوجود بطورسر بإن تو متضور موكا بى نبيس ورنداتصاف الوجود بالعدم اور اتصاف الشَّى بعنده لازم آئے گاہال کوق ہوگا توبطور طریان ہوگا اور میں جانتا ہوں کہ طریان بجز عدم کے اور کسی کا کام بی نہیں ... سطوح وخطوط و نقاط جن کے لیے حلول طریانی تبویز کیا ہے..غور سیجے تو انتہاءجسم اور انتہاء سطح اور انتہاء خط کا نام ہے... یعنی ال سے آ مے جسم وسطح وخط نہیں ... بالجملہ لحوق عدم ہے تو بطور طریان ہے، یعنی عدم محیط وجود ہے .. سواس کا ماحصل فقظ یمی ہے کہ میدوجودواسع نہیں ایک وجود قلیل ہے اوروجود قليل بھي مثل وجود واسع وجود ہي ہے عدم نہيں جوعدي كہتے ... بالجمله وجود مقيد بھي جو ا يك قليل اورمحصور بإحاطة العدم ب مثل وجود مطلق جوا يك وجود واسع غيرمحصور ب وجود بی ہے عدم نہیں، قلت و کٹرت کا فرق ہے مگر عدم لاحق بالوجود بھی بظاہر بذر بعیہ

وجود بات لاحق ہوتا ہے جیسے مکان وزمان مثلاً ایسے مواقع بیں نظر ظاہری سے دیکھئے تو تقیید الوجود بالوجود ہوتی ہے... پرحقیقت میں تقیید الوجود بالعدم ہوتی ہے کیونکہ قضیہ زیدموجود فی الدار کے بیمعنی ہیں کہاس کا وجود سوادار کے اور کہیں نہیں...

سوبیسلب جو بُعیر فی الدار کولا زم ہے مفادعدم ہے نہ مفادہ جود... جب

یہ بات تحقق ہو چکی تو اب اتنا اور خیال فریائے کہ سکون میں تقیید وجود بالکان المعین اور
تقیید المکان بالموجود المعین اعنی الجسم المعین ہوتا ہے اور دجود مقید حسب تقریر بالا وجود کی
ہے نہ عدی آولا جرم سکون وجود کی ہوگا اور چونکہ امک نہ متعددہ باہم جمتی نہیں ہوسکتے تو اگر وجود
کوایک مکان کے اختصاص کے بعد دوسرے سے اختصاص حاصل ہوگا تو لا جرم اختصاص
اول زائل ہوجائے گا اور زوال اختصاص کی اس جگہ پر بہی صورت ہے کہ وہ وجود معین اس
مکان سے زائل ہوجائے ... سواس کو بجرعدم اور کا ہے سے تبیر کیجئے ...

مر ظاہر ہے کہ حرکت میں زوال اختصاص نہ کور ہوتا ہے... گوحصول اختصاص دیگر لازم آجائے اور میں جانتا ہوں جس نے حرکت کو وجودی کہا ہے اس کے لیے یہ حصول اختصاص ہی موجب غلطی ہوا ہے اور کیونکر غلط نہ کہتے اگر مصداق حرکت یہی اختصاص ہے تو سکون میں اور حرکت میں کیا فرق رہا اور زمان و آن کا فرق نکا لئے تو اس سے فقط تفاوت مقدار ٹابت ہوگا یا اختلاف ظرف سوان دونوں سے اتنافرق کہ ایک دوسرے میں تقابل جس کو اختلاف ماہیت تہیں بدلتی اور زوال سے انتخاص کو دیکھئے تو اس کا عدمی ہونا ظاہر ہے اور تو ارز اختصاص سے انتخاص کو دیکھئے تو اس کا عدمی ہونا ظاہر ہے اور تو ارز اختصاص انتر نظر کیجئے تو وہ کوئی امر محصل نہیں ...اس کی حقیقت وہی زوال اختصاص اور حصول اختصاص دیگر ہونا بین حرکت وسکون تقابل تعناد کہئے یا تقابل عدم و ملکہ ایک امرائیک کے متفاح ہوگا... محمومہ اس ہوگا ، موجومہ اس کے ونکر سے جس میں مقابل ہوگا ۔.. محمومہ اس ہے تقابل کیونگر مسیح ہوگا...

علاوه برین حصول اختصاص کو جوسر مایدسکون ہے توارد اختصاصات سے بلحاظ حصول اختصاص جوتوارد کولازم ہے تقابل ہو ہی نہیں سکیا...ورنہ تقابل الشکی بھے ہلازم آئے تقابل ہوگا اور کیا آئے تقابل ہوگا تو بلحاظ زوال اختصاص ہی ہوگا...سواس میں عدم سے زیادہ اور کیا ہے ... بالجملہ مصداق حرکت زوال اختصاص فی کور ہے اوروہ لاریب عدمی ہے ... انقسام بالعرض وبالذات سے اس کو کیا کام ہاں اختصاص بمکان یا جواصل سکون ہے امروجودی ہے سواس کوکون کہتا ہے کہ نہ بالعرض ہے نہ بالذات ہے یہ بات لاریب اجسام کے اوصاف ذاتیہ میں سے نہیں ہے ... چنانچہ قابل ابعاد ثلاثہ ہونا خودا ثبات جسم میں سے حضن ہے ہے اس کے متصور نہیں ... ہاں اختصاص کسی مکان خاص کے ساتھ البتہ ایک امر عرضی ہے ... اس مکان خاص کی طرف سے جس میں بیا ختصاص بالذات ہے اس جسم میں بالعرض آ جا تا ہے اس برجمی تسکیدن نہ جوتواب اورصاحب ارشاد فرما ئیں ...

بالجملہ جوصفت کی امداد واعات اور کی در ایداد واعات اور کی کے ذریعہ اور وسیلہ اور واسطہ سے حاصل ہوتی ہے وہ صفت بالعرض ہوتی ہے بالذات نہیں ہوتی، ورنہ ذات تن تنہا اس کے حصول میں کافی ہوتی اور چونکہ لازم ذات اور لازم ما ہیت کے بھی بہی معنی ہیں کہ ذات تن تنہا اس کے حصول میں کافی ہواور وہ صفت فقط ذات ہی کی طرف متند ہوتو بالضر ور لازم ما ہیت انہیں اوصاف میں شخصر ہوگا... موصوف کے کی طرف متند ہوتو بالضر ور لازم ما ہیت انہیں اوصاف میں شخصر ہوگا... موصوف کے لیے بالذات حاصل ہوں نہ کہ بالعرض، اس صورت میں لازم وجود خارجی اگر لازم باعتبار صدتی ہے اور ای کی تخصیص مدنظر ہے تو طزوم کے تن میں صفت بالعرض ہوگا تا کہ لازم ما ہیت اور لازم وجود کا بذبت ایک دوسر سے کے شیم ہونا میچے ہواور عرض مفارق اور لازم وجود میں باعتبار اتصاف کی تھ فرق نہ ہوگا، دونوں جگہ اتصاف بالعرض ہوگا... ہاں دوام اور عدم کا فرق رہے گا... سوای نظر سے کہ لزوم کے لیے بالعرض ہوگا... ہاں دوام اور عدم کا فرق رہ ہوگا ۔.. موصوف بالذات اعنی ما ہیت کے دوام اور عدم کے لیے مزوم ہوگا کہ موصوف بالذات اعنی ما ہیت کے لیے ملز وہ حقیق ہے ایک منفعل چاہیے دوسرے وہ امور جو دوام اور عدم حقیق ہے ایک منفعل چاہیے دوسرے وہ امور جو

وسیله تعدی صفت ہوں اور موصوف بالذات ہے موصوف بالعرض تک لازم موصوف بالعرض تک لازم موصوف بالذات اعنی لازم ماہیت کو پہنچاویں، خواہ ایک امر ہویا متعدد ایسے ہی امور کو اس محید اللہ سے شرا لط تعدی تعبیر کیا ہے اور کسی کوئیم ہوتو اُمید ہے کہ بیسی تجھ جائے کہ اصطلاح قوم میں اسی کو واسط فی الثبوت کہتے ہیں... پھر بید واسط فی الثبوت اگر تا ووام ذات منفعل اعنی موصوف بالعرض دائم ہے تو وہ وصف متعدی موصوف بالعرض سے تو دہ وصف متعدی موصوف بالعرض سے تو دہ وصف متعدی موصوف بالعرض

کے حق میں لازم وجود خارجی ہے درند عرض مفارق...

جب بقاء ملک و زکاح وسلامت جمد نبوی تواب اس طرف توجه لازم ہے کہ جب بقاء ملک و زکاح وسلامت جمد نبوی سے بقاء حیات پر استدلال ایبا ہی ہوا جیسا وطوب سے طلوع آ نمآب پر تو اس صورت میں حیات بجائے آ نمآب اور قوت تملک اعنی تو سے استیلاء و تیج و قبض ندکور بجائے شعاع اور اموال واز واج مطہرات رضی الله عنها معنهان اجمعین اور جسد مبارک حضرت صلی الله علیہ وسلم بمنولہ زمین و دّرود بوار واشجام مثل ہوں گے ... غرض آوت تملک مقابل شعاع اور حیات مقابل آ فما بہ ہوگی ...

اور یہ جہنے سے معلوم ہے کہ فیما بین آ قاب وشعاع علاقہ لزوم خارجی ہے بلکہ تحقیق لزوم ریخہ قلم احقر بھی جوابھی مشرف بملاحظہ ہوئی ہے...اس پر ولالت کرتی ہے اور کیوں نہ ہوذات آ قاب جو نظا ایک جہم کروی ہے ہرگزاس کو مقتضی نہیں کہ منوری ہو کیونکہ خداقت وجسمیت یہ ہے خدمقتا کے کرویت اور جسم مع النور کو مصداق آقاب کہتے تو نور لازم خارجی مجبوڑ لازم ماہیت سے بھی بڑھ کر جز و ماہیت ہوگا مگراور بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں...اس صورت میں ہم کہیں کے حیات کا مصداق حیات مع وقت المتملک ہے خیراس نزاع لا حاصل سے کیا حاصل، یہ بات مسلم چھوڑ بدیمی سی کہ قوت المتملک ہے خیراس نزاع لا حاصل سے کیا حاصل، یہ بات مسلم چھوڑ بدیمی سی کہ فور آ قاب کے حق میں لازم وجود خارجی ہے اور تحقیق علاقہ فیما ما بین حیات اور قوت تملک حیات خیل کے لیے لازم ذات ہے ... بالجملد لازم ماہیت وہ ہے کہ بے واسط کی اور امر کے ذات

ملزوم اس كوشفتنى مو ... عام ہے كه واسطه فى الثبوت مو يا واسطه فى العروض ، اگر واسطه فى العروض ، اگر واسطه فى العروض ہے تب تو حاجت بيان ہى نہيں اور واسطه فى الثبوت ہے تو اس كى وجہ بيہ كه واسطه فى الثبوت ہے تو اس كى وجہ بيہ كه واسطه فى الثبوت كى دونول فتميں كارگز ار وخدمت گار واسطه فى العروض ہوتى ہيں ... اگر ان دونول ميں ہے كوكى ہمى ہوگا تو واسطه فى العروض پہلے ہوگا... چنا نچہ ناظر بن تحقیق لنروم بران شاء الثد فى ندر ہے گا اور ان شاء الثد اس كی تحقیق آ ہے ہى آ ہے گى ...

اس صورت على كوئى البيدا الطربيس آتا كرقوت تملك فدوره اورحيات على كوئى واسطه پيدا كر ... بالبيدا به ان دونول عن علاقد از وم جاوروه بحى بواسطه اور يه على فالهرب كدفوات آفاب الخنى جيم خصوص كروى ... الله بات كوهنفى نهيل كه منورى يه بواكر يور شاورا جمام خاص كراجهام كروى سب كسب منور بوت اور عمده علامت از وم ذاتى كى بيه كدلا زم بين بالمعنى الأخص بويا بالمعنى الأم وه لازم ابيت بى بوتا به لازم وجود تبيل بوتا كيونكه لا زم وجود بشرط امر ثالث لازم بوتا به جس كوواسط فى الثبوت لا زم وجود تبيل بوتا كري كال المعنى بولالت بى نه من ذات المزوم بيام ثالث خدى لا زم بي دلالت بى نه من ذات المزوم كنصور كولازم كانصور لا زم بي المعنى المعنى بولون كمنى جو يول كمنى كمن فقط ذات المزوم كنصور كولازم كانصور لا زم بي المعنى المن وم المن وم المنازم من المنازم بي المنازم المن وم المنازم من المنازم بي المنازم المن وم المنازم المنازم بي المنازم المنازم المنازم بي المنازم المنازم المنازم بي المنازم المنازم المنازم بي المنازم المنا

سوظاہرہے کہ بیربات حیات عقلاءاور قوت تملک میں موجود ہے اور آ قباب اور نور میں نہیں اور بیجی ظاہر ہے کہ لزوم ماہیت کوکوئی لزوم نہیں پہنچتا لزوم خارتی ہو یالزوم ذبنی کیونکہ لازم وجود ذبنی ہو یا خارتی فی الحقیقت عرض مفارق ہوتے ہیں امر ٹالٹ کے باندھے جوڑ ہے لازم بن جاتے ہیں ...

لا زم حقیقی وه لازم ما بیت به اور نیز لازم ما بیت فی الحقیت اور بنظر عائز مساوی ملزوم بوتا به عموم کا احتمال یهال خیال محال به کونکه ناظرین اوراق کو پہلے معلوم بوچکا ہے: "کما ان الواحد لایصدر عنه الا الواحد کذلک لایصدر الواحد الا عن الواحد والعاقل تکفیه الاشارة" باتی رب لوازم وجود

خارجی وہ بے شک عام ہوتے ہیں بلکہ عام ہی ہوتے ہیں کیونکہ لازم وجود جب ملزوم کے حق میں وصف بالعرض تفہرا اور ملزوم اس کے حق میں موصوف بالعرض تو لاجرم موصوف بالذات كوبهى وهلازم جواس كاوصف بالعرض ہےاہے موصوف بالذات كوبھى لا زم ہوگا بلکہ بدرجہ اولی اس صورت میں لاجرم لزوم فیما بین قوت تملک اور حیات لزوم فیما بین نوروذات آفآب سے بدرجہاتوی ہوگا کیونکہ قوت تملک اور حیات میں احمال انفكا كنبيس اورنوراور آفتاب ميس انفكا كمكن ہاور نيز قوت تملك كى ولالت وجود حیات پرنور کی دلالت سے جو آفتاب پر کرتا ہے بدارج بردھ کر ہوگی کیونکہ بہال سوا حیات کے کی اور چیز سے دجو دتوت تملک متعور نہیں اور نور ندکور کا وجود کچھ آقاب ہی بر خصر نہیں ممکن ہے کہ کوئی اور چیز ہواور یہ بھی ظاہر ہے کہ جیسے قوت تملک موجب تساوی ولزوم ذاتی حیات پر بے شبہ و بے شک دلالت کرتی ہے ایسے ہی مملو کیت اموال اور منکوحیت از واج اورسلامت جسد بطور معلوم وجود توت مذکور پر دلالت کرتی ہے... میعنی يهال بعى احتمال عموم نهيس منكوحيت ومملوكيت مطلقه قوت مطلقه ميراور منكوحيت ومملوكيت مقيده ليني جييے كسى شخص خاص كى طرف مضاف ہو توت خاصه مضافة مخص خاص ير دلالت كرتى ہے..غرض ببرطور امور غدكورہ سے وجود حیات پر استدلال كرنا نور سے آ فآب يراستدلال كرفي سے بوحا مواہ ...

باقی رہی تور آفاب کی وضاحت اور کمال ظہور اور لوازم حیات کی عدم وضاحت اس فرق کود کھے کرکوئی ید موکا نہ کھائے کہ لور آفاب کیفیت دلالت میں لوازم حیات سے بڑھا ہوا ہے۔۔۔۔ اس وضاحت اور عدم وضاحت کا ماحصل فقط اتنا ہے کہ لور کی اطلاع ہر کسی کو ہوجاتی ہے اور لوازم حیات پرکوئی کوئی مطلع ہوتا ہے کین اطلاع ہر کسی کو ہوجاتی ہے اور لوازم حیات پرکوئی کوئی مطلع ہوتا ہے لیکن اطلاع مواس کا لوازم عام ہویا خاص مدار استدلال اطلاع لزوم پر ہے اطلاع لوازم پرنہیں سواس کا حال ہملے ہی معلوم ہوچکا کہ اطلاع لزوم لوازم ما ہیت کی اطلاع کے بعد لوازم ما ہیت میں ضروری ہوتی ہے کوئکہ لزوم ما ہیت

میں تو ذات ملزوم فقط یا ذات گزوم ولا زم دونوں ال کر کافی ہوجائے ہیں کسی اور واسطہ کی حاجت نہیں ہوتی اور لزوم وجود میں بے واسطہ کا منہیں چلتا اور یہ بھی جانے والے جانے ہوں سے کہ نظریت اس کانام ہے کہ کوئی واسطہ نی العلم بچے میں دنیل ہو...

غرض يهال اعنى بجانب آفاب لازم ظاهر به قو دهال اعنى بجانب حيات الروم طاهر به قو دهال اعنى بجانب حيات الروم طاهر به كلام به وجاتى وجد سه لوازم كوصفت بينيت عاصل هو جاتى به يعنى لازم لازم بين كهلاف للنام اورظه ورلوازم باوجوديه كه مكتب عن الغير نهيس، پرمجى لوازم كوصفت بينيت با تونييل آتى الغرض لزوم فيما بين حيات و امور ثلاثه فدكوره بنسبت لزوم فيما بين جهم آفاب ونور آفاب قوى به قوامور ثلثه فدكوره سے شوت حيات پراستدلال كرنا طلوع آفاب پروجودنور سے استدلال كرنا وى مورد حيات پراستدلال كرنا استدلال اتن بات مسلم كه أمور ثلاثه فدكوره سے وجود حيات پراستدلال كرنا استدلال اتن بات مسلم كه أمور ثلاثه فدكوره سے وجود حيات پراستدلال كرنا وربيطم منطق مين مقدم كودريافت كيا جاتا ہے اور بيام منطق مين محقق اور مبر من بے كه وضع تالي في وضع مقدم كودريافت كيا جاتا ہے اور بيام منطق مين محقق اور مبر من بے كه وضع تالي في وضع مقدم خين موتى ...

دوسرے بید کہ اُمور ثلاثہ میں سے انبیاء کے اموال میں میراث کا نہ ہوتا ہنوذکل مزاع ہے شیعدال کوتنگیم ہیں کرتے ... مع ہذاعدم قوریث انبیاء سے ان کی حیات کو ثابت کرنے میں مصاور وعلی المطلوب ہے کیونکہ یشہا دت دیاجہ اصل غرض اثبات حیات سے تفصیح حدیث "لا نورث یقی ... پھر جب حدیث ندکوری کے وسیلہ سے حیات ثابت ہونے گئی توقصہ ختم ہوچکا ...

تنسرے یہ کہ سلامت اجسادِ انبیاعلی الاتصال استمرار حیات پردلالت نبیل کرتا...
اگر لمحہ دولحہ بلکہ پہر دو پہر کے لیے روح کو بدن سے پہلے تعلق ندر ہے اور القطاع کلی ہو جائے اور بعدازاں پھر بدستور روح و بدن میں وہی علاقہ سابق عود کر آئے تب بھی بدن میں جھے فساونمایاں نہ ہوگا...لیکن اس صورت میں نہ نکاح قائم رہے گا نہ ملک اموال باقی رہے گی بلکہ رتعلق فانی از قبیل حیات اخروی ہوگا غایۃ مافی الباب اوروں اسموال باقی رہے گی بلکہ رتعلق فانی از قبیل حیات اخروی ہوگا غایۃ مافی الباب اوروں

سے پہلے حیات حاصل ہوئی ... سواس میں کیا قباحت ہے... آخر صول حیات اخروی میں بھی تقدم وتا خرمسلم الثبوت ہے... خودر سول الله صلی الله علیه وسلم کاسب سے اقال قبر سے اُٹھنا حدیثوں میں مصرح ہے، ان تینوں خدشوں کے سواچوتھا خدشہ بیہ ہے کہ:

علماء متقد مین نے حرمت نکاح از داج مطہرات کوان کے اُمہات ہونے پر جنی اور متفرع کیا ہے ... حیات نبوی کا ٹمر ونہیں سمجھا بہی دجہ ہوئی کہ متکوحہ نبوی غیر مدخولہ بہا کے نکاح کوسلف سے لے کر خلف تک سب نے جائز رکھا ہے ... اگر علمت ممانعت نکاح حیات نبوی ہوتی تو مدخولہ بہا کی ہی کیا خصوصیت تھی، مدخولہ بہا اور غیر مدخولہ بہا

دونوں كا نكاح أمتيوں كوترام ہوتا...

سے چار خدشے جو خدکور ہوئے ان میں سے پہلا خدشہ تو تینوں استدالاوں کو مخد وقل کرتے ہیں...علاوہ بریں پانچواں کرتا ہے... باتی تین باتی ایک استدالال کو مخد وقل کرتے ہیں...علاوہ بریں پانچواں ایک معارضہ موجود ہے وہ سے ہے کہ اوّل تو آپ کی وفات اور آپ کا انتقال ہزاروں آدمیوں نے آئھوں سے دیکھا.. دوسرے جناب باری مزاسمہ خودرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں: "انک میت و انہم میتون "جس کے میم محتی ہیں کہ تم بھی مرنے والے ہواوروہ بھی مرنے والے ہیں... پھر جب جناب باری عزاسمہ درسول اللہ علیہ وسلم کی موت کی خبرویں... اُدھر ہزاروں کے سامنے آپ کا انتقال ہو چکا ہو... متواتر قرباً بعد قرب یہ بیشہ مور نے والے ہیں ان مور کے ہوئی آتی ہو کہ آپ مدید مورہ میں مدفون ہیں تو پھر آپ کا دیم ویک جو رہ ہوا کے جراور خبر متواتر سے نیادہ آگر کو کی دلیل تو کی موات کی حیات جا ہے ۔.. ہاں خدا کی خبراور خبر متواتر سے نیادہ آگر کو کی دلیل تو کی موات کی حیات جا ہت ہوجائے تو بھی تو اعد تعارض تسلیم بھی کیا جائے ...

بودورہ سے ایک آپ کی حیات مسلم بھی ہوتو بعداس کے کہ آپ کا انتقال حسب فرمودہ خداوندی ہزاروں نے آگر آپ کا انتقال حسب فرمودہ خداوندی ہزاروں نے آئھوں سے دیکھ لیا اوران کے واسطے سے ہم کوخبر پہنچ گئی ،اس حیات کو یا تو حیات ٹانی کہا جائے گا یا مثل حیات شہداء سمجھا جائے گا... گرفلا ہر ہے کہ میدونوں صور تیس مفید مطلب صاحب رسمالہ ہیں اس کی غرض تو اس رقو و کدسے میہ ہے۔

که رسول الدُّصلی الله علیه وسلم کی حیات د نیوی علی الا تصال اب تک برابر مستمر ہے اس میں القطاع یا تبدل و تغیر جیسے حیات د نیوی کا حیات برزش ہو جانا واقع نہیں ہوا...
چنا نچ بعض مضامین د بباجه اس پر شاہر ہیں بیعنی غرض اصلی اصل تحریر سے مدافعت طعن میر اث فدک تقی سووہ جب ہی ہو سکتی ہے کہ حیات نبوی حیات و نیوی ہواور پھروہ بھی علی الا تصال برابر بدستور چلی آتی ہو ور نہ حیات شہداء اور حیات تانی مانع تر تب میر اثن ہیں اور علی بندا القیاس مانع اجازت نکاح از واج نہیں چنا نچ ظاہر ہے...

غرض یہ پانچ خدشے ابھی ہاتی ہیں اور پھر ہرایک خدشہ قابل کی ظاور لائق النفات ہے۔ اس لیے بتر تیب ان خدشات کے جوابات معروض ہیں... ملاحظ فرمائے گا...

اوّل خدشہ کا جواب تو یہ ہے کہ اگر یہ استدلال انی ہے تو دھوپ ہے آ قاب کے طلوع پر استدلال بھی اِقی ہے وہ اگر مفید یقین ہے تو یہ پہلے ہے وہ نیس تو یہ بھی نہ بھی گر وھوپ کے مفید یقین طلوع ہونے میں کی کوشک نہیں اس لیے استدلال معلوم کے مفید یقین ہونے میں بھی منز دو نہ رہنا چاہیے ہاں اس استدلال اور اُس استدلال میں اگر کوئی فرق معتد بہوتا تو مضا کقہ بھی نہ تھا اور جب دونوں استدلال من کل الوجوہ ایک ہی ہے ہوئے بلکہ امور ثلاث معلومہ سے حیات پر استدلال نور سے آ قاب پر استدلال میں کرنے سے ہوئے بلکہ امور ثلاث معلومہ سے حیات پر استدلال نور سے آ قاب پر استدلال ہو کہ نہ ہو کہ نہ ہو جاری بلائے وضع مقدم ہو کہ نہ ہو جاری بلائے ہی صاصل ہے ، اس صورت میں وضع تالی فنتے وضع مقدم ہو کہ نہ ہو جاری بلائے ہی صاصل ہے ، سودہ ویفسلہ تعالیٰ پہلے ہی صاصل ہے ...

دوسرے بیکہ استدلال اِتی میں کا جمیع التقا در وضع تالی کو منتی وضع مقدم نہ کہنادلیل کم اختی ہے اوازم ما ہیت کا مساوی ماہیت ہوتا کچھ بہت در نہیں ہوئی جو ثابت ہو چکا... پھر وضع تالی منتی وضع مقدم نہ ہواس کے کیامتی ورنہ ہزار ہا یقین جن کے یقین ہونے کا تمام عالم کو یقین ہے بقینی نہ رہیں گے ... دھوپ سے آفتاب کو جھنااور کسی کی آواز دیوار کے پیچھے سے سن کر اس کو بہجیان لینا اور مجرزات سے انبیاء کیہم السلام کی نبوت پڑا یمان لا تا اور علامات مندرجہ تو ریت وانجیل وغیرہ کتب مقد سہ سے رسول اللہ سلیم کی نبوت بڑا یمان لا تا اور علامات مندرجہ تو ریت وانجیل وغیرہ کتب مقد سہ سے رسول اللہ سلیم اللہ علیہ وسلم کا بہجان لینا جو تو ت

یقین میں اپنی اولاد کے پہچانے کے برابر ہے... چنانچہ آیت "یَعُرِ فُوْنَهُ کَمَا یَعُرِ فُوْنَ اَبْنَاءَ هُمُ"اس کی گواہ ہے... بیسب یقین جن کا لیتنی ہونا لیتن ہے لینی ندر ہیں گے بلکہ خود خداوند کر یم کی معرفت جوعوام کو بمشاہدہ عالم حاصل ہوتی ہے لیتنی ندر ہے گی...

علی بزاالقیاس اہل ایمان کا ان کے معاملات سے مؤمن مجھنا اور کفار کا ان کے معاملات سے کا فرمجھ تا اور اس طرح نیک وبد کا پہچانتا اور سیے جھوٹے کا جاننا جو بوسیلہ آ ٹار اعنی معاملات حاصل ہوتا ہے... بیسب علوم رائیگاں جائیں گے اور سیاحکام " لا تعد و لا تحصلي" جوان علوم يرمتفرع موت بي مترتب نه موف يا تيس كاور چونکہ اس مقام میں ہماری غرض یقین سے فقط اتن ہی ہے کہ موجب تر تب احکام وآثار ہو سکے، ایبالقین نہ بھی کہ جبیا تو حیدورسالت وغیرہ کے لیے بکار ہے تو مؤمن و کا فرو صادق وکاذب ونیک وبد کے ایمان و کفروصدق و کذب و نیکی وبدی کے ادراک کواگر كوئي ظني بھي كيے چنانچ مقتضائے تعريف يقين وظن جوكتب فنون دانش مندى بلكه كتب عقا کد میں مندرج ہے بہی ہے تو ہمیں کچھ مفرنیں کیونکہ ہم بھی رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی حیات کے لیے ایسے یقین کے خواستگار ہیں کہ وہ ہم سنگ یقین تو حید ورسالت ہو...فظ اس قدر کانی ہے کہ منشاء ترتب آثار واحکام ہوسکے...اگر اہل فراست کے نزديك بعداس كے كدأمور ثلاثه ندكورہ سے حيات كودريافت كريں، حيات كاليقين تو حیدورسالت کے یقین سے کم نہ ہو، گو ہایں دجہ کہ بیاعتقا دعقا ندخرور میں سے ہیں اس كا حاصل نه بونا بلكه اس كا انكار موجب كفرنه بوجيسي آفتاب كود مكيم كر آفتاب كا الكام مو جب كفرنهين ... چه جائيكه پوسيله دحوپ دريانت سيجيخ اور پھرا نكار شيجيخ ...

الغرض استدلال اتی اوروضع تالی علی العموم فیرمفید و فیر طبخ نہیں ہاں یوں کہتے کے الغرض استدلال اتی اوروضع تالی علی العموم فیرمفید و فیر طبخ نہیں ہاں یول کہتے کے اگر کوئی لا زم یا اثر یا مسبب معلول ایسا ہو کہ اس کے ملز وم یا مؤثر یا اسباب یا علل کشیر ہوں اور پھران میں سے کسی ایک کی تخصیص لیعنی ایک کا تحقق اور باقیوں کا عدم تحقق بدلیل ثابت نہ ہوتو ایسے لا زم سے مثلاً اس کے کسی ملز وم خاص پر استدلال نہیں تحقق بدلیل ثابت نہ ہوتو ایسے لا زم سے مثلاً اس کے کسی ملز وم خاص پر استدلال نہیں

ہوسکتا اورا پسے لازم کی مثلاً وضع کسی خاص طزوم کی وضع کی منتج نہیں ہوسکتی کیونکہ ہے اختال باتی رہتا ہے کہ شاید بیدلازم کسی اور طزوم سے پیدا ہوا ہوا وراگر کوئی لازم ایسا ہو کہ اس کا طزوم مثلاً فقط ایک ہی ہویا بہت ہوں پر ایک کی تخصیص بدلیل ثابت ہو جائے تو پھر بیاستدلال لاجرم مفیدیقین اوروضع تالی منتج وضع مقدم ہوگی...

سواستندلالات مذکورہ سب ای تتم کے ہیں بینی جس لازم یا اثر وغیرہ سے مثلاً اس کے ملزوم یا مؤثر پر استدلال ہے تو اس کے لیے ملزوم یا مؤثر فقط وہی ایک اس کا مدلول ہے جیسے دھوپ اور آفتاب کی مثال میں یا ملزوم ومؤثر وغیرہ تو کثیر میں بربدلیل ایک الزوم ومؤثر خاص کی تخصیص ثابت ہوگئی جیسے خوارق کارسول الله صلی الله عليه وسلم يا اورانبياء عليهم السلام كي نبوت ير دلالت كرنا... بعني هرچندخوارق انبياء بي کے ساتھ مخصوص نہیں ...ساحروں اور کا ہنوں سے بھی ایسے دقائع وتوع میں آتے ہیں بررسول التدصلي التدعليه وملم اورانبياء يبهم السلام كااة ل توموصوف بصفات جميده مونا مثل صدق وعفاف وزبدوخيرخوابي خلائق جو بعد تجارب كثيره ابل عصر برواضح موسحة تے ... دوسرے دعویٰ نبوت کر کے خوارق کا دکھلا ناصاف اس بات پر دلالت کرتا ہے كم منشاء خوارق مشهوده نبوت بى ہے بحر وكهانت نبيس ورنداة ل تو ساحروں اور كا بنوں كو ان صفات ۔ ہے کیا سر دکار وہ طالب دُنیا ہوتے ہیں اور اہل دُنیا میں صفات ندکورہ تو كهال أنّ كاخدادالبة موتے بين ... دوسرے ساحر دكائن بھی دعویٰ نبوت كر كے اگر خوارق مطلوبها در مجمزات مدعوه دکھلا ویں تو پھرعوام کوتمبیر نبی غیرنبی کی ممکن ہی ہیں جو مورد تكاليف خداوندى موسكين، بال ايسافخص كيم وكدد كلاوت وكيوتو وكي بعيرتين...

باقی رہی ہی بات کہ امور ثلاثہ ندکورہ کے لیے طروم فقط حیات منصلہ ہی ہے یا اور اُمور بھی ہیں پر کسی ولیل سے حیات کی تخصیص ثابت ہوگی... سوظا ہر نظر ہیں گوتعداد اسباب وملز و مات امور ندکورہ معلوم ہوتا ہے ... چنانچ سلامت جسد کے لیے تھی ، تیل ، شہد وغیرہ اشیاء حافظ تو ی میں ڈال دیتا یا گھڑی دو گھڑی کے لیے حیات منقطع ہوکر پھر حیات

ہے۔۔ اگریہ مواقع نہ ہوتے تو زمین سب ہضم کرجائی۔۔۔
علاوہ پر یں احرام کی تو کوئی وجہ ہیں صور نہ کورہ میں جسد مُر دہ میں کیا احترام و
عزت آگئی رہی ، حرمت جمعنی مشہور سووہ آگر ہوتی تو وہ بوجہ تا پا کی ہوتی ، سو تا پا کی کا بیہ
عال ہے کہ پا خانہ جو سب تا پا کیوں سے زیادہ تا پاک ہے وہ تو زمین پر حرام نہ ہو
تھوڑے عرصہ میں سب کھائی کر برابر کردے۔۔۔ اجہاد انبیاء جن کے مظہر ومقد س
ہونے پر یہاضافت ہی گواہ ہے بوجہ تا پا کی اس پر حرام ہوجائے ، ہاں حیات کو موجب
حرمت کہتے اور حرمت کو احترام پر بنی رکھئے جیسے آدمی کے گوشت کی حرمت کہ اُس کا
سب تا پا کی نہیں عزت و احترام ہے تو البتہ یہ بات قائل قبول ہے کیونکہ حیوانات
بنات سے محترم اور نہا تات جمادات سے پھر حیوانات میں بنی آدم اور بنی آدم میں
بنات سے موسین میں سے بھی انہیاء سب سے زیادہ محترم ادھر جمادات میں
زمین سب سے زیادہ محتر اور عزت میں سب سے کم سواگر اس پروہ چیزیں جو اشرف و
زمین سب سے زیادہ محتر اور عزت میں سب سے کم سواگر اس پروہ چیزیں جو اشرف و

مقالات مج الاسلام جلد 8 المسلام جلد 8 المسلام جلد على المسلام جلد على المسلام صورت میں انبیاء علیم السلام کواگر بعدوفات زندہ نہ کہتے مُردہ کہتے ان کے اجساد کا حيوان بھي مونا سيح تبيس ... چه جائيكه انسان بلكه اس صورت ميں ان كا جسادكوداغل جنس نباتات رکھنا بھی غلط ہے، پھر حرام ہونے کی کون می وجہ ہے...

الغرض وجهرمت احترام موتو مواوروه درصورت حيات توممكن ہے درندممكن ہيں رہی، یہ بات کہ بوجہ احترام یا نایا کی غیر ذوی العقول برکسی چیز کے حرام ہونے نہ ہونے ك كيامعنى اس طرح كى حرمت ذوى العقول كساته مخصوص بادر غير ذوى العقول میں وجوب وحرمت وغیر محص بمعنی طبیعت وخاصیت وغیرطبیعت وغیرخاصیت مول تو ہوں اگر کوئی صفت غیر ذوی العقول میں سے کسی کی خاصیت اور طبیعت ہے تو اس کو بہ نسبت اس کے مامور باوراس صفت کے عدم یااس کی ضدورام کہدیا ہوگا،

سواس کا جواب رہے کہ ملفوظات انبیا علیم السلام کے تتبع سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ غیر ذوی العقول کی نسبت امرونہی فقط موقع طبیعت وعدم طبیعت ہی میں وار زہیں ہوئے ... چنانچہ اجسا دانبیاء کی حرمت سے حرمت کا موقع غیر طبیعت میں واردنه ہونا تو خود ظاہر ہے ... اگر مخالف طبیعت بی کا نام حرام تھا تو طبیعت ارضی تو اس بات کو مقتضی تھی کہ اجساد انبیاء کو کھالیتی باعتبار طبیعت ارضی تو ان کے اجساد میں اوراورول كے اجساد ميں مجمد فرق نبيل معلوم موتا اور آيت "يَا فَارُ كُونِي بَوْدًا وَ سَكامًا" عن خلاف طبيعت مامورجونا آشكاراب سوامروني سي على العوم طبيعت و غير طبيعت مراد لينا توضيح نبين ... مح بتويه ب كدهيوانات نباتات جمادات بمي جن كوغير ذوي العقول كمتے ہيں... بشهاوت كلام الله واحاد يث رسول الله علوم و ادراك ركمة بي اوروه مجى مكلف بين ان كانق ان كے ليے بحى احكام بين ... منجملہ ان احکام کے ان کے امور طبعی بھی معلوم ہوتے ہیں جیے صرت يوشع عليه السلام كا آفاب كويول كهنا كوتوجعي مامود بي يين الي سيريس يارسول التدسلي الله عليه وسلم كااس مخف كے خطاب بيس جس نے ہوا پر لعنت كى تھى، يرفر مانا كہ لعنت نہ كر يہ مامور ہے اس پر دلالت كرتا ہے گر چونكہ اوّل تو ان كا ذوى العقول ہونا جو مدار تكليف شرى ہے ... مخى نظر عوام كواس تك رسائى نہيں، دوسر ہان بيس احكام بيس على المدوام پائى جاتى ہے بعنی اپنى جاتى ہے بعنی اپنى جاتى ہے بعنی اپنى جاتى ہے بعن اور بیشان مكلفین بعنی جن و بشر سے بہت مستبعد ہے تو بیان كے علوم اور ادر اكات وار ادات كا احتفا اور دوام تعلی احكام كا استبعادا بال عقول قاصرہ كے ليے جن كو كم عقل معقولى كہتے ہیں اور پھر بیامور جو حیات کے عوار ض مفارقہ بیس ہے ہیں ... برجم خود ظاہر بینوں كولوازم حیات نظر آتے ہیں باعث انكار معنی حقوقی امرونی ہوجا تا ہے گرحی ہی ہاور اہل جی جن كاد بدہ بصیرت كشادہ ہو وہ خوب حقیقی امرونی ہوجا تا ہے گرحی ہی ہاور اہل جی جن كاد بدہ بصیرت كشادہ ہو وہ خوب جانے ہیں كہ سواجن و بشر سب اپنے اپنے كام پر بارادہ وافقيار قائم ہیں گر چونكہ شل جن جان كے مور اس میں کہ سواجن و بشر سب اپنے اپنے كام پر بارادہ وافقیار قائم ہیں گر چونكہ شل جن

وبشران من عصیان خدادندی نبیس اوراس سبب سے ان کا حال یکسال رہتا ہے...

دوسرے حواس واعضاء جوطرین ادراک اور خدام ادراک بین اور تفس و کلام و عشرہ جو آ ثارادراک وخواص حیات میں سے بین پائے بین جاتے توان کا ارادہ مخفی و متنز ہے اہل محقول جن کو عقل سے بہرہ کم ہے اس کو طبیعت کہتے ہیں اوراس کی تعریف میں فاعل برارادہ کہ کراپنی بے عقلی فلاہر کرتے ہیں کون نہیں جانتا کہ فاعل برارادہ ایک مفہوم بے مصدات بلکہ ممتنع ہے فعل کے لیے فاعل میں ارادہ شرط ہے ورضہ اس کا تعل نہیں کسی قاسر کا فعل ہے ... بہر حال فعل فاعل ارادی اور قسری میں شخصر ہے فعل طبعی فلاہر میں شخصر ہے فعل طبعی فلاہر میں شخصر ہے فعل میں فاصل میں شخصر ہے فعل میں فاصل میں شام فاصل میں شخصر ہے فعل میں فاصل میں شخصر ہے فعل کے ایک فاصل میں واضل ہے ...

بی طاہر سے اہلے عقل قاصر جن کو معقول کہتے ہیں بعض مامورات غیر ذوالعقول کو طبعی اوراس کے نالف کوخرق عادت یا بالخاصہ کہتے ہیں اوراال حق دونوں کھیل حکم ربانی سیجھتے ہیں اوراال حق دونوں کو بیل حکم ربانی سیجھتے ہیں اور الل حق دونوں کو بیل حکم ربانی سیجھتے ہیں اور اندیکوں نہ سیجھتے ہیں اور کیوں نہ سیجھتے ہیں اور کیوں نہ سیجھتے ہیں اور اندیکوں نہ سیک سیکھتے اجساد انبیاء علیم السلام کوزیر خاک سالم تسلیم کرتے ہیں ... نباتات و جمادات میں حیات وادراک وارادہ کو اگران کے فرمانے کے موافق تسلیم کرلیا تو جمادات میں مہال تو

بہت ہے آ ٹارطم وَخِر کی خبر می دیتے ہیں ۔۔ کدو وغیرہ کی بیل میدان میں سطح زمین پر پہلتی ہے۔ اور اسی میدان میں یا اس کے قرب وجوار میں اگر کوئی چیز لکڑی وغیرہ کے اقسام سے کھڑی یا گڑی ہوئی ہویا کوئی رسی وغیرہ کا ایک سراس کے پاس کسی چیز میں اور دوسراسر کسی اور چیز میں اور

علی بندا القیاس اگر کوئی درخت علی الاستقامت سیرها اوپر کو جاتا ہو اور اتفاقات سے کوئی چیز اوپرالی آجائے کہ بیدد خت اگر برابر برختا چلا جائے تواس میں رُک جائے تو بیت کہ وہ درخت جب اس کے قریب پنچے گا توایک طرف مُو جائے گا... شعور ہوتو بیہ بات خالی علم وشعور سے معلوم نہیں ہوتی ... ایسے وقائع تا درہ کو جوگاہ و بے گاہ واقع ہوں پھران سے بھی تحصیل نفع یا نقصان سے بچاؤ میکتا ہوا مورطبعیہ برمحول کرنا خلاف وجدان ہے ... اگر چہ کم فیم کواس کی گنجائش پھر بھی یا تی ہے کہ اس کی گنجائش پھر بھی یا تی ہے کہ اسے بھی ایک طبعی بات ہے ...

الغرض تقلیدانبیاء اوراتباع رسل علیم السلام یجئے تو سب جگہ یجیئے، اجسادانبیاء کے سیحے وسالم رہنے پرایمان ہے تواس پر بھی ایمان ہے قدرت خدا میں دونوں داخل مرتبدامکان میں دونوں برابرتا ویل جب یجئے جب کوئی محال لازم آئے... نباتات و جمادات کے تکوم و مامور ہونے میں کیا خرابی ہے بلکہ عوم حکومتِ خداو تدی نکل ہے... غایت مانی الباب بوجہ جامعیت حقیقت انسانی کہ دہ تمام حقائق کو جامع ہے انسان کی نسبت اوامر ونوائی بکثر ت موں اور نباتات و جمادات کی نسبت بجزیادِ خداو تدی اور کوئی امرونی نہ ہواور ہو بھی تو کمتر تغییل احکام مخصوصہ جن کو اہل ظام رطبائع کہتے ہیں اور کوئی امرونی نہ ہواور ہو بھی تو کمتر ہو جیسے زمین کی نسبت اجسادانبیا علیم السلام کے کھانے کی ممانعت...

اس تقریر کے بعد بیا حقال بھی باقی نہیں رہتا کہ وجوب وحرمت سے ایسے مواقع میں مقتضائے وجوب وحرمت اعنی دوام فعل یا دوام عدم فعل مراد ہے... وجہ ارتفاع کی بیہ ہے کہ معنی حقیقی وجوب وحرمت کوچھوڑ کر بیمعنی مجازی جب مراد کیجئے کہ معنی حقیقی نہ بن سكيل ...سويد بات جب تقى كرحيات عال موتى اور جب بشها دت انبياء حيات

ا بت موكى تو بمركيا كلام ہے...

وسالم مشبود موناعلى بداالقياس كتكرورى جرى بدى كاسالم ربنا...

چنانچے دیش صحیح اُس پردال ہیں قطع نظراس کے کہای طرح علی الدوام رہناکسی دلیل سے ثابت نہیں، بیضروری نہیں کہ بعجہ حرمت نہیں کھاتے خواہ بعجہ احترام ذات اثبات ضروری ہوجیے ہم تم بعض اشیاء بعجہ حرمت نہیں کھاتے خواہ بعجہ احترام ذات طعام ہو... جیسے انسان کا گوشت یا بعجہ احترام مکان طعام جیسے حرم کے جانور کا گوشت یا بعجہ احترام مکان طعام جیسے حرم کے جانور کا گوشت یا بعجہ وجہ نایا کی ہوجیے خزیر وغیرہ اور بعض اشیاء بعجہ مجت یا بامید نفع جیسے بلے ہوئے کہوتر وغیرہ یا سواری بار برداری کے اون و بین اور بعض اشیاء بعجہ عدم قدرت جیسے کہ سے بیران کہنے سال شکت دندان تحت چزیں شل چنوں وغیرہ کے نیس کھاسکتے اور بعض اشیاء بعجہ موانع خارجہ بیسے شد با نمری شہراء نیورنہ کھاسکتے اور بعض اشیاء بعجہ موانع خارجہ بیسے شہد با نمری شہراء ذنبورنہ کھاسکے اور بعض اشیاء بعجہ موانع خارجہ بیسے شہد با نمری شہراء ذنبورنہ کھاسکے ایور بھن کے دیکھانے کے بیسے مواور شہراء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڑ کی ہڑی کے نہ ہواور شہداء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڑ کی ہڑی کے نہ ہواور شہداء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڑ کی ہڑی کے نہ ہواور شہداء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڑ کی ہڑی کے نہ ہواور شہداء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڑ کی ہڑی کے نہ ہواور شہداء وصلحاء کے اجسام کے نہ کھانے کی وجہ دشلا ادب ہواور کئروڈ کی ہڑی کے نہ

کھانے کا باعث مثلاً عدم قدرت ہوئی بوجی اس کونہ کھائی ہو...علاوہ بریں انبیاء کے سواا کران کے بعض اتباع میں بھی مادہ حیات اوران کے اجسام کے ساتھ تعلق روح باقی رہتا ہواور بوجہ حیات وہاں بھی حرمت احرّ امی ہوتو ہمارا کیا نقصان ہے...

جمارا وعوی تو میر ہے کہ انبیاء زندہ ہیں بینیں کہ اور کوئی شل انبیاء زندہ ہی انبیاء زندہ ہی خبیں ہاں چونکہ انبیاء کی زندگی بوجہ کم نبوت معلوم ہے تو وہ دونوں تھم باتی اعتی حرمت از واج اور عدم توریث اموال قائل تکلیف اور بالیقین واجب العمل ہوں گے اور اوروں میں بوجہ نہ معلوم ہونے حیات کے کی وجہ سے دونوں تھم باتی کی تکلیف شارع کی طرف سے صادر نہ ہوئی ... بہر حال ہمارا استدلال حیات انبیاء پرنفس سلامت اجساد سے نبیں جو احتی سبب دیگر یا شہر انقطاع حیات ہو ہم جو اثبات حیات کرتے ہیں تو حرمت اجساد سے استدلال کرتے ہیں ...

اور حرمت حسب تحریر بالا بے حیات متصورتیں ورنداسباب حافظ تو ی اگر موجب سلامت جسد ہیں تو قطع نظر اُس کے کہ جو اسباب اس بات ہیں معروف ہیں جیسے تھی، تیل ، شہد ہر کہ اس جگہ بالیقیں ٹہیں تو تھیج مضمون حرمت کی کوئی صورت بیس کیونکہ مواقع شکورہ کی صورت ہیں کیونکہ مواقع شہد کو نہ کھا ہے یا محافظ ان سرکاری کے اندیشہ سے نہر کے گھاس پھوں کی طرف جو حقیقت ہیں مہاح الاصل ہیں ... نیت نہ دوڑا ہے گر طاہر ہے کہ اس کو حرمت پر متفرع نہیں کہ سکتے اور القطاع حیات یعنی تھوڑی دیر کے لیے مرکر پھر ذیرہ ہوجانے کی مسورت ہیں زبین کے کسی جسم کو نہ کھانے کی الی صورت ہے جیسے کی جانور کو ذرئع صورت ہیں زبین کے کسی جسم کو نہ کھانے کی الی صورت ہے جیسے کی جانور کو ذرئع کر کے چیسیل چیال کر پکار کھتے اور قبل اس کے کہ کھانے یا کیں کسی کے اعجازیا کر امت سے وہ پھر زندہ ہوجائے ، یعنی جیسے قبل ذرئے ہے اس کے کوشت کو بحالت زندگی توج کہ کہانا حرام تھا اور طانی ہر االقیاس بعد زندگی ای طرح سے کھانا حرام ہے اور مائین ان دونوں حالتوں کے طال تھا پر کھانے کی فرصت نہلی ، ایسے بی درصورت القطاع حیات دونوں حالتوں کے حلال تھا پر کھانے کی فرصت نہلی ، ایسے بی درصورت القطاع حیات دونوں حالتوں کے حلال تھا پر کھانے کی فرصت نہلی ، ایسے بی درصورت القطاع حیات دونوں حالتوں کے حلال تھا پر کھانے کی فرصت نہلی ، ایسے بی درصورت القطاع حیات

حلت میں کھے شک نہیں پر بیجہ قلت فرصت زمین کھانے نہ پائے اوراس وجہ سے وہ جسد سلامت رہ جائے تو کچھ بجب نہیں لیکن میسلامتی بوجہ حرمت نہیں...

غرض سلامتی جسد بوجہ حرمت جس ہے ہم استدلال کرتے ہیں وہ ٠٫٠ حیات متصورتہیں اور جب اس مسبب کے لیے فقط ایک ہی سبب ہواجس کو حیات کہتے ہیں تو اس مسبب سے حیات پر استدلال قوت اور افادہ یقین میں ایبا ہی ہوگا جیسے دحوی ے اور نور سے آفتاب کے طلوع پر استدلال توی اور مفیدیقین ہے جیسے نور بقدر مذکور کے لیے بجز آ فآب اور کوئی سبب نہیں ایسے ہی سلامت اجساد بطور مذکور کے لیے بجز حيات اوركوئي سبب تبين رېا... جزامكان مين بوناوه دونون جگه برابر ہے... اگرسلامت اجهادبطور خدکور کے لیے سواحیات کے اور سبب بھی ممکن ہے تو نور بفترر فدکور کے لیے بھی سوا آ قاب کے اورسبب مکن ہے... گر بہامکان جیبا یہاں قادح یقین جیس وہاں بھی نہ ہوگا...اس امکان کے سبب آفتاب کے یقین میں تر دو کرنا جبیا وہم میں داخل ہے اور صاحب تر دوکو وہمی کہا جاتا ہے، یہاں بھی بیتر دو داخل وہم رہے گا اور صاحب ترودوہمی کہلائے گا اور بیفرق ظہورنو راور وضوح آ فناب اورانتفاء سلامت جد نبوی اور استار حیات جس کی وجہ ہے اس کوشل نور آفاب ہر کوئی می استدلال میں نہیں لاسکی اور حیات مثل آفاب ہر کسی کواس طرح سے معلوم نہیں ہوسکتی جارے دعوی میں قادح اور ہمارے مطلب کے مخالف نہیں اس لیے کہ مدار استدلال چنانچہ او بر مرقوم ہوج کا... ملازمت پر ہے ظہور دلیل اور وضوح مدلول پڑہیں ایک استدلال کو دوسرےاستدلال کے ساتھ قوت وضعف میں تشبیہ بشر ط مساوات کیفیت ملازمت سیجے ہے...اگر جدایک استدلال میں دلیل اور مدلول ہرعام و خاص پر واضح ہوں اور دوسرے میں خفی کیکن دلیل و مدلول اگر چہ ہر عام و خاص پر واضح ہوں...استدلال جب بی بن بڑے گا کہ دلیل و برلول میں ارتباط ملازمت معلوم ہو، پھراس کے بعد اس دلیل کا اختصاص اس مدلول کے ساتھ معلوم ہو درنہ دلیل و مدلول میں کتنی بھی وضاحت كيول نه مواستدلال متصور تبيس...

سوال باب میں تورسے آفاب پراستدلال کرنا اور سلامت جمدہ حیات پر استدلال کرنا ووٹوں برابر ہیں...اگر استدلال حیات میں بید دوٹوں با تیں ضروری ہیں تو استدلال آفناب میں بھی دوٹوں ضروری ہیں... ہاں چونکہ ٹور فہ کور اور اس کا اختصاص آفناب کے ساتھ ہر خاص و عام کو معلوم ہاں لیے اس طریق ہے آفناب کو ہر کوئی دریافت کرسکتا ہے اور سلامت جمد اور اس کا حیات کے ساتھ اختصاص کی کو معلوم ہے تو اس طریق سے حیات کو بھی کوئی کوئی دریافت کرسکتا ہے کین بعد اطلاع سلامت جمد معلوم اور بعد اطلاع اختصاص سلامت جمد ہو حیات کے ساتھ ہے سلامت جمد سے حیات پر استدلال کرنے والا اور نورسے آفناب پر استدلال کرنے والا دوٹوں برابر ہیں... حیات پر استدلال کرنے والا دوٹوں برابر ہیں...

مواويها بى تيسر _ فدشے كاجواب بھى بخو بى واضح موكيا...

ر ماحرمت نکاح از واح مطہرات ادرعدم قرریث کا حیات کے ساتھ اختصاص، سواس میں سے اقل کے اختصاص کی قرید جہ مطلق حرمت نکاح سے استدلال نہیں کرتے جو کی مقل کو سواحیات نبوی کی ادر سبب کا اختال ہو بلکہ اس حرمت سے استدلال کرتے ہیں کہ جو تمام اُمت کے لیے اپنا ہو یا برگانہ عام ہو، سوالی حرمت بجر حیات زوج یا عدت اور کی وجہ سے متصور نہیں کو تکہ اقل تو اسباب حرمت مندر جدر کوع " نحوِ مَتْ عَلَیْ کُمُ اُمُّهَا تُکُمُ اللّٰ " اللّٰ وغیرہ میں سے کوئی سبب ایا عام تبییں کہ تمام اہل ایمان کو اس کی وجہ سے کی عاص عورت سے نکاح حرام ہو، ایسا سبب تبییں کہ تمام اہل ایمان کو اس کی وجہ سے کی عاص عورت سے نکاح حرام ہو، ایسا سبب اور سبب کا اختمال ایسا ہی بچھتے جیسا نور بقدر معلوم کے لیے سوا آ فاب کے اور شکی کا احتمال ایسا ہی بچھتے جیسا نور بقدر معلوم کے لیے سوا آ فاب کے لوئی سبب دیکھا نہ سنا احتمال کیونکہ جیسے نور بقدر معلوم کے لیے آج تک سوا آ فاب کے کوئی سبب دیکھا نہ سنا ایسا ہی حرمت عامہ کے لیے سوا زندگائی زوج یا عدت کوئی علت دیکھی نہ تی ... علاوہ ایسا ہی جملہ " وَ اُحِلُّ لَکُمُ مَا وَدَ آ ءَ ذَلِکُمْ "اس بات پردلالت کرتا ہے کہ سواا سباب

ندکورہ کے حرمت کے لیے اور کوئی سبب متصور ہی نہیں ، اس صورت میں حرمت عامد کے لیے سواز بدگانی زوج اور عدت کے اور کوئی سبب نہ ہوگا...

بافی رہا اختصاص عدم تو رہٹ سواس کا جواب اوّل تو ہے کہ حدیث

"لا نو دہ" میں وراثت بمعنی موروثیت کی نفی ہے وراثت بمعنی وارثیت کی نفی نہیں

یعنی اصل وراثت بی کی نفی ہے بینیں کہ اصل تو موجود ہے پر موانع خار جیہ مانع ظہور

اثر ہیں جیے ایام سفر میں فرضیت صوم بمعنی مقتضائے نسبت عبودیت ومعبود بت موجود

ہے ... یہی وجہ ہے کہ روزہ رکھ لیا جائے تو ادا ہوجا تا ہے پر موانع خار جیہ مانع ظہور اثر

ہیں، اگر ہم محرد اتمام سفر قبل حصول فرضیت ادا مرجائے تو اثر فرضیت یعنی عقاب و

عمی بر مرتب نہ ہوگا، مانع خارجی یعنی ونور رحمت خداد ندی بلحاظ مشقت اس اثر کو ظاہر

میں دھی آ سان کا فرق ہے وہاں یول نہیں کہ سکتے کہ اصل تھی صوم موجود ہے ور شہ میں ذھین آ سان کا فرق ہے وہاں یول نہیں کہ سکتے کہ اصل تھی صوم موجود ہے ور شہ میں ذھین آ سان کا فرق ہے وہاں یول نہیں کہ سکتے کہ اصل تھی صوم موجود ہے ور شہ میں زمان کا روزہ نہ رکھنا اور بطور نہ کور یعنی حالت سفر میں رمضان کا روزہ نہ رکھنا پر ابر اس زمان کا روزہ نہ رکھنا اور بطور نہ کور یعنی حالت سفر میں رمضان کا روزہ نہ رکھنا پر ابر اس زمان کا روزہ نہ رکھنا اور بطور نہ کور یعنی حالت سفر میں رمضان کا روزہ نہ درکھنا پر ابر حسید ہو بات نہ بات ذہن شین ہو چھی تو اب غور فرما ہے:

"الا نورف المال ا

غرض اس کی جانب صفت موروجیت ہی نہیں اور اس کا مال محل میراث ہی

خبیں... چہ جائیکہ کی وارث ہونے کی نوبت آئے کیونکہ مورث کی موروشیت وارثوں کی وارشیت سے بالذات مقدم ہے جیے معبود مطلق کی معبودیت یعنی وہ بات جو منشاء استحقاق عبادت ہے عباد کی عبادت سے مقدم بالذات ہے...اگر بیرنہ ہوتا تو خدا میں بھی مثل اور معبود ول کے استحقاق عبادت نہ ہوتا... ہال موروشیت و معبود یت انتزاعی جو بعد تعلق وراشت اور صدور عبادت مورث اور خدا کی جانب ٹابت ہوتی ہوتی ہوتی ہے ۔.. البتہ وراشت اور عبادت سے متاخر ہے کیونکہ اس صورت میں مورث و معبود مفعول وراشت اور عبادت بمعنی ما وقع علیہ الفعل ہے جو مصطلح نیات ہے اور وقوع علیہ الفعل میں مفعول بحنی من بھتھی وقوع کے اور کیلی صورت میں مفعول بحنی من بھتھی وقوع کے اور کیلی صورت میں مفعول بحنی من بھتھی وقوع کے الفعل علیہ ہے اور استحقاق اور اقتضاء صدور نقل سے متاخر ہے اور کیلی صورت میں مفعول بحنی من بھتھی وقوع کے الفعل علیہ ہے اور استحقاق اور اقتضاء صدور نقل صدور نقل سے لاجرم مقدم ہے ...

ربی بید بات که مقضی تعلق دراشت کون چیز ہے سودہ موت مودث ہادروہ بیت مرادف نہ وراشت ورشا ور تعلق دراشت سے مقدم ہادر نظر بظاہر مفہوم کوموت ومود شیت مرادف نہ ہول پر مصداق کو دیکھئے تو موروشیت وہ خود موت ہی ہادراس صورت بیل مراحیۃ اس حدیث سے نئی موت انبیا و گئی ہیں مصدر بنی للمفعول محدیث سے نئی موت انبیا و گئی ہیں مصدر بنی للمفعول بمعنی "من وقع علیہ الفعل" کی نئی ہیں مصدر بنی للمفعول بمعنی "من وقع علیہ الفعل" کی نئی ہیں مصدر بنی للمفعول بمعنی "ما وقع علیہ الفعل" کا عدم مصدر بنی للمفعول بمعنی "ما وقع علیہ الفعل" کا عدم مصدر بنی للمفعول بمعنی "ما وقع علیہ الفعل" کا عدم مصدر بنی للمفعول بمعنی "ما وقع علیہ الفعل" کی فرع ہیں الفعل کے عدم کی فرع ہے ... جیسے اس کا وجود و تحقق اس کے وجود و تحقق کی فرع ہیں اللہ علیہ ہو مال کی نئی کرتے اور در باب نئی اصل لوگوں کور در بیں ڈالے کیونکہ فرع کی و صلم بید نقا کہ فرع کی نئی کرتے اور در باب نئی اصل کوئی کور دو بیں ڈالے کیونکہ فرع کی اور بطاقت بالغہ نبوی صلی اللہ علیہ تفی کواصل کی نئی کرتے ہیں سے اصل و فرع دونوں کی نئی ہو جاتی اور لفظ تخصر رہتا اور مطلب دو بالا ہو جاتا ... لیعن "لایو شا احد" خریات اور مطلب دو بالا ہو جاتا ... لیعن "لایو شا احد" خریات اور مطلب دو بالا ہو جاتا ... لیعن "لایو شا احد" خریات ...

علاوہ بریں جملہ "ما تر کناہ صدفة " کمی باعتبار معنی جب بی صحیح بوسکتا ہے کہ موروجیت بمعنی اقتضاء وتوع فعل ورافت ہو... چنانچ عفریب واضح بوجائے گا...

الغرض "لا نورث" فرمانا اور "لا يوننا احد "نه فرمانا خالى تكته سے نہيں اللهم مجھ محمد وض موا ...

اوراس سے صاف طام ہے کہ انبیاء برستور زندہ ہیں کیونکہ عدم اقتضاء وقوع نعل ورافت زوال حیات کی صورت میں تو متصور ہی نہیں متصور ہے تو حیات میں متصور ہے لیکن انبیاء کی زندگی زیر پر دہ عارض ظاہر بینوں کی نظروں سے مستور ہے شک اُمت ان کی موت میں زوال حیات نہیں ... چتانچے ان شاء اللہ واضح ہوجائے گا...

علاوه بری "ما تو کناه صدقة" جواس بات پردلالت کرتا ہے کہ متر و کہا نمیاء صدقہ ہاں کو مقتضی ہے کہ کوئی مصد ق بھی ہوسوہ سوائے ذوات انبیاء کیہم السلام اور کون ہوگا... پر ان کا مصدق ہوتا جب بی سیج ہوسکتا ہے کہ وہ وقت تقدق بقید حیات ہوں اور وقت تقدق بشہاوت "ما تو کناه" وہ زمانہ ترک ہے اور ترک اس مجد بیجہ موت تحقق ہوا تو لاجرم وقت ترک جودقت موت ہے انبیاء زندہ ہوں گے اور گائی موت ان کی حیات کی ساتر ہوگی لینی میدموت رافع ودافع ند ہوگی ... چنانچہان شاء اللہ میہ بات آئدہ خوب آشکارا ہوجائے گی ...

 کے مؤید و سی اور ہرایک بالاستقلال حیات انبیاء پرشام کیونکہ عدم موروعیت اور تصدق دونوں حیات انبیاء پرشام کیونکہ عدم موروعیت اور تصدق دونوں دیات کے ساتھ مخصوص ہیں... بجر حیات ادر کی صورت میں بیددونوں با تنبی متصور نہیں لیکن ارباب فہم پر پوشیدہ نہ رہے کہ حیات انبیاء اگر مانع ہے تو مانع موروعیت انبیاء ہے انع وراعت انبیاء نہیں ہو سکتی...

سوكيا عجب ہے كمانبياء اپنة آباء واجداد كے بشرطيكدان كے آباء واجدادا نبياء نہوں وارث ہوئة مول اور بيہ جواحاد بث مجيحه من فظ لفظ "لا نورث " پراكفاكيا ہے اور "لا نورث " براكفاكيا ہے اور "لا نورث "جيے زبان زداكم عوام ہے نبيل برحايا تواس واسطے نه برحايا ہواور اگر يالفرض وه لفظ "لا نوث " بھی صحیح ہوتو اس كی وجرمض رعايت از دم فيما بين اخذ وعطا ہوايت و ديا بين اولا بدلا ہے ليما ہے تو دُنيا بھی ہے اور دينانبيل توليما بھی نبیل ...

اب عرض میہ ہے کہ ناظرین تحریر ہذا پر بخوبی واضح ہوگیا کہ امور ثلاثہ فرکورہ خواص حیات میں سے بین عوارض عامہ میں سے بین جوان سے استدلال حیات پرنا درست ہواور جب استدلال صحیح ہوا تو اس کی کیا پرسش ہے کہ بیاستدلال اِتّی علی بندا القیاس اس کا کیا اندیشہ کہ یہاں تو وضع تالی وضع مقدم پر استدلال ہے ۔.. یہ کیوں کر درست ہوگا...اب تسہیل فہم اور تقلیل وحشت ناظرین کے لیے خلاصہ جواب خدشہ اقل معروض ہے ...

و و بہ ہے کہ بوجہ اِتی ہونے استدلال معلوم کے جوبیاعتراض واجب ہوتا تھا کہ استدلال '' إِنِّی'' میں وضع تالی منتج وضع مقدم نہیں پھر کیوں کرمطلوب معلوم ثابت ہوگا تو اس کے دو جواب ہوئے ...اقال تو بہ کہ عدم افتاج بوجہ احتمال عموم تالی ہے ... سو یہاں بالبدا ہمتہ معلوم ہے کہ سوائے حیات اُمور ٹلا شہ کے لیے اور کوئی سبب بی نہیں ، مورٹہ ہو حیات ، مورٹ میں تالی کو عام تھی کیکن اس جگدا کی خاص امر معین لیعنی حیات میں مورت میں تالی کو عام تھی کیکن اس جگدا کی خاص امر معین لیعنی حیات میں مخصر ہے ...

دوسرے بیرکہ تالی عام ہے بیس نعنی ہرامرامور ثلاثہ میں سے حیات ہی کے

ساتھ مخصوص ہے... یہاں عموم ہی نہیں جو کھھ اندیشہ ہو...اب لازم یوں ہے کہ خدشہ نانی کا جواب بھی رقم سیجئے ، ناظرین اوراق منتظر ہوں گے...

توریث اگر بنوزگل نزاع میں ہونامسلم پرنزاع دوسم کے ہوتے ہیں ایک نزاع معقول دومراوہ جس کو دھینگا دھینگی کہتے ہیں ...سوکسی چیز کے ہوئے شہونے میں اگرتشم اوّل کا نزاع ہوتواں سے کسی شکی پراستدلال قابل ساعت نہ ہوگا ور نہ دو میں اگرتشم اوّل کا نزاع ہے تا نہوگا۔ چنا نجوال نہم پر آشکارا ہے گر یہ بھی اہل فہم پر آشکارا ہے کر ایک دو تم کی ہوتی ہے عقلی یا نقل اور نقلی کا قوت وضعف باعتبار احوال رواۃ اور اتصال سند ہوتا ہے ...اگر داوی انجھ سے حافظ، ضابط نہیم ہول اور سند متصل ہوتو با تفاق فریقین وہ روایت واجب القبول ہوگی ...اب ہم پوچھتے ہیں کہ دوایت "لا نورٹ ما ترکناہ صلفۃ "بہم صفت موصوف پھرائکار کے کیامعتی ...

اگر ابو بکر صدین رضی الله تعالی عنه شیعوں کے زویک برے بیں تو ان کی برائی کی کیا دلیل؟ اگر برائی بھی فدک کا بیراث میں خدد ینا ہے تب تو مصا درہ علی المطلوب ہے اورا گر فصب خلافت ہے تواس کا حال مفصل تو کتب شیعه مطوله مثل از اللہ الحقاء و تحفدا شناعشریہ و غیرہ سے معلوم ہوگا... پر پچھ پچھ تو رسالہ ہدیة الشیعہ سے بھی واضح ہوجائے گا... یہاں اس رد وکد کی گنجائش نہیں ... پراس قدر محروض ہے کہ فصب کے لیے دو با تیں ضروری ہیں ایک مفصوب منہ دوسر سے قہر غاصب ، ہوید ونوں مفقو دا ول کے مفقو د ہونے کی تو یہ دلیل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی الله سوید دونوں مفقو دا ول کے مفقو د ہونے کی تو یہ دلیل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی الله

تعالیٰ عنہ سے پہلے اہل حل وعقد نے بلکہ سواان کے اور وں نے بھی کی ہے بیعت کی ہی نہ تھی جو غصب کی تو بت آتی اور و وسرے کے مفقو دہونے کی وجہ بیہ کہ قبل استخلاف ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی پر جرنہیں کیا بلکہ لوگوں نے ور باب استخلاف ان پر جبر کیا اور وہ جبر کرتے بھی تو کس بحروسہ پر زور و زر کھونہ تھا ... باتی تخیلات مجنو تا نہ کوالیے مقامات میں دستاویز بنا تا دیواتوں کا کام ہے ... چو تکہ تو ارت کے اہل سنت بوجہ بدگمانی قابل استناز بین لازم یوں ہے کہ اس قصہ میں نصاری وغیر بھم سے تحقیق سیجے ان کو تو ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کام نہ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ما بلکہ سب سے زیادہ انہیں کے دشن کیونکہ باعث فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ما بکہ سب سے زیادہ انہیں کے دشن کیونکہ باعث بر جہی و وات یہو دو فیصاری و دونیا رئی دونوں شے اور اس پر بھی خاک ڈالئے ...

اس روایت کی تکذیب کی دجه برعم شیعه خالفت قر آن به سواس کا حال رساله مربية الشبيعه ميس بخوبي واضح موكبيا...اس رساله كي د ميضة والي يران شاء الله يوشيده ندرے كا كه اس روايت اور آيات قر آنى من برگز خالفت نبيس بلكه اس ورجه كو وفاق ہے کہ باہم موید یک دیکر ہیں اور کلام اللہ کے خالف بی سی مربع مشیعہ کلام اللہ ک خالفت كيامصر ب، كلام الله جواب عالم من موجود بوه توان كزد يك كلام رباني عي نہیں بیاض عثانی ہے ... ہاں کافی کلینی کے خالف ہوتے تو مضا نقدنہ تھا ... سوتاظرین اوراق بدية الشيعه كوبيجى معلوم ہوگا كه بدروايت روايات كافى كلينى سے دربارہ عدم توریث انبیاء کیم موگی زیاده نه جوگی اورائے بھی جانے دیجے بری مخالفت کی دجہ تو یہی بكرا يت "يُوْصِينُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ" اور آيت "وَهَبْ لِي مِنْ لَلْنُكَ وَلِيًّا يُونُنِي "اور آيت" وَوَدِت سُلَيْمَانُ ذَاوُذَ" عيمراث انبيا والبت موتى ب، دواخر كى آيتوں سے ميراث انبياء كا ثبوت تو ظاہر ہے ...رہى آيت اوّل وہ رسول الله ملى الله عليه وسلم اوراً منيو س كودولول كوعام ب..اس ليه آپ جى اس علم ميس داخل مول مح ... مجرعموم "لانورث"كبال رما .. بودواخيركي آيول سيميراث كافوت جب مكن بك

"نَحُنُ نَوِثُ الْآرُضَ وَمَنُ عَلَيْهَا" _ ميراث كاثبوت بوسكاور"يُوْصِيْكُمُ اللَّهُ" ثبوت ميراث نبوى جب جوكهرسول التصلى التدعليه وسلم كيموت اقال تومسلم جواور جب رسول التُدصلي التُدعليه وسلم مُرده عن نبيس بلكه زنده بين تو پھر آيت "يُوْصِيْكُمُ اللَّهُ" اور صدیث "لا نورت" میں کیا سخالف رہااوراس بھی قناعت نہ سیجے عدم توریث کے قصہ کواصل سے جانے ہی دیجے ، ہم امور ثلاثہ میں سے فقط اُن دویا تی ہی براکتھا کرتے میں سیدو جھی کم نہیں ...ان میں سے ہرایک حیات پر دلالت کرنے میں کافی وافی ہے...جیے نور آ فاب فظ آ فاب ہردلالت کرنے میں کافی ہے... پھر جب ایک نور آ فناب دلیل آ فناب بن سکے تو یہاں ویسے ویسے دو ہیں لیکن ظاہر ہے کہ جب حیات ان دوی سے بلکدان میں سے ہرایک سے ثابت ہوگئ توعدم توریث کا ثبوت آپ ظاہر ہے اور ریجھی روشن ہوگا کہ روایت کا ثبوت اوراس کی قوت پچھاسی میں منحصر نہیں کہاس کی سند ہی اچھی ہو، اگر کوئی آیت یا روایت سیحہ اس کے مصدق ہوتو بیرتصدیق آیت و روايت كافي مي، اوّل توحيات قابل الكارنيين ... بان منكر يعقل كا اعتبارنيين، وه انکارکر بیٹے تو کون مانع ہے منہ میں دوانگشت کی زبانی کافی ہے...اس لیے کلام الله کی سند پیش کرنی لازم ہوئی .. اوّل خداوند کریم قر آن مجید کی شان میں فرما تاہے:

"فصد قرق قرم این یک بو" سو "مابئن یک به" توریت واجیل وغیره یا آیات نازله سابقه بین ... بهرحال ایک دوسرے کوتقد این کرنا موجب صدق یک ویکر کفیرا...ادهر آیات تشابهات کے بعضے اکا یرنے یک معنی کے بیل کدایک آیت دوسری آیت کے مشابها درمطابق ہے ... چونکه ایک بیل مضمون ہے ، دوسری آیت کا اور دوسری آیت کا مصدق ہے ... خرض "مصدق لما مین یک بین مصدق کما مین یک بین کا مصدق ایمان اکثر جگه اس کا مصدق ہے ... خرض "مصدق کما مین یک بین بونا در باره بیان اعتبار کلام الله فدکور بوا ہے ...

سو صديث "لا نورث" بزعم شيعه جوبحكم "ألْمَوُءُ يقيس على نفسه" حضرت صديق اكبررضى الله تعالى عنه كوكاذب وكذاب جائة بين بوجه كذب صديق اکبررضی الله تعالی عنه مزعوی شیعه اگرضعیف بھی ہوتو تب بھی بوج تصدیق آیات مشحرہ بھاء نکاح از واج مطہرات وروایت سلامت اجباد انبیاء بلیم السلام ... پھر بیروایت قابل اعتبار ہوگی ، ہاں جھوٹوں اور بے دینوں کی بات کوخلاف واقع ہونالازم ہوتا تو ایک بات بھی تھی برایسی بات کوئی نادان ہی کہتو کے اگر ایسی روایتیں نخالف واقع ہی ہوا تی مہوا کرتیں تو روایات ضعیفہ سے امر واقعی کا ور یافت کر لینا صحاح سے زیاوہ ہمل ہوتا ... صحاح میں تو گنجائش تردد بھی تھی ... منعاف میں تر واسے مطمئن ہوجاتے جو خبر ضعیف سفتے اس کی نقیض کو بھی تی ہمجا کرتے ... بایں میں تر دو سے مطمئن ہوجاتے جو خبر ضعیف سفتے اس کی نقیض کو بھی تی سمجا کرتے ... بایں میں تر دو سے مطمئن ہوجاتے جو خبر ضعیف سفتے اس کی نقیض کو بھی تا کی اور روایت مصنم میں سلامت جسد میں مطابقت ہی کیوں ہوتی ...

علاوه برین خداوند کریم ارشادفر ما تاہے:

"وَإِذَا جَآءَ هُمُ أَمُرٌ مِنَ الْاَمْنِ اَوِالْحُوفِ اَذَاعُوا بِهِ وَلُو رَدُّوهُ اِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى الْوَلِى الْاَمْنِ مِنْهُمُ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسَتَبْطُونَهُ مِنْهُمُ الخ" يہ السّناط خوداس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سوا قوت سنداعتبار روایت کے ایک بیجی صورت ہے کہ قل بواسط کی امرے یا بواسط اخبار صححہ کے اس کی تعد این کرے الی بی بی بید آیت "اِنْ جَآءُ مُحُمُ فَاسِقَ بِنَبا فَتَبَیّنُوا" ای بات پر دلالت کرتی ہے کہ صمون خبر کو عقل سلیم کرلے ورنہ صمون سر بستہ بڑار کی خبرے کیونکہ تین یہی ہے کہ صمون خبر کو عقل سلیم کرلے ورنہ صمون سر بستہ بڑار کی خبرے بی واضح خبیں ہوتا ... حروف مقطعات کے معنی اور استواء علی العرش کی حقیقت اور ویدار ضداوندی کی کیفیت باو جوداس تو از قرآنی کے آج تک نہ کھلی ... بالجملہ جس خبر کی مصدق عقل یا نقل ہواس کو صادق ہی تجھنا چا ہے ... اگر چاس کے داوی ضعف ہی کی مصدق عقل یا نقل ہواس کو صادق ہی تجھنا چا ہے ... اگر چاس کے داوی ضعف ہی کیوں نہ ہوں اور اب تک بھی تجھ میں نہ آیا ہوتو الی تجھ پر پھر پڑیں ... گرتا ہم اتمام کیوں نہ ہوں اور اب تک بھی تجھ میں نہ آیا ہوتو الی تجھ پر پھر پڑیں ... گرتا ہم اتمام جوت کے لیے ایک مثال معروض ہے ...

مثال

کراگر دوشخص بھی کے بہرے ایکا یک اپنی شنوائی کا دعویٰ کریں اور ایک دوسرے سے باتیں کریں تو ہرایک کی شنوائی دوسرے کی شنوائی کی مصدق ہوگی اور پھراس پر ایک حکایت معروض ہے...

حكايت

حضرت سیدالطا کفہ جنید بغدا دی رحمتہ اللہ علیہ نے ایک شخص کومضطرب اور بے قرار د مکي كروجه پوچهي تواس نے عرض كيا كهاني والده كوجنهم ميں ديكھا ہوں ، آپ نے اس سے تو کچھنہ فر ہایا پرموافق اس صدیث کے جس میں پچھتر ہزار بالا کھ بارکلمہ طیبہ کے ثواب پروعدہ مغفرت ہے ای تدرکلمہ جو آپ کا پڑھا ہوا تھا اس کی والدہ کی روح كوبخش برچندا بحى اس سے كھوذ كرنبيس كيا تھا جواس كومسرور يايا...اسحن سابق کے بعداس خوش کی علت ہوچھی تو اس نے کہا کہ اب میں اپنی والدہ کو جنت میں و کھتا ہوں...اس پر آپ نے فر مایا کہ اس جوان کے مکاففہ کی صحت حدیث معلوم سےمعلوم ہوئی اور صدیث مذکور کی صحت اس کے مکاشفہ سےمعلوم ہوئی ...سو جیسے صدیث معلوم باعتبار سند تو ضعیف تھی ہر بطریق ندکور اُس کی صحت منکشف ہوئی..ای طرح حدیث "لا نورٹ" کواگر سی سیجھ کیجئے تو کیا نقصان ہے.. مکاشفہ مين تو احمال خطا بهي تقي، يهان تو آيات وروايات صيحه موجود بين اور حكايت فدكوره میں احتمال وضع ہوتو ہر چنداس کا وضعی ہونا ہمارے مرعا کے مخالف نہیں کیونکہ مثال میں تو فرض بھی کام دے جاتا ہے مرتاہم یوں سجھ کر کہ سیاہ دلوں کا مکاشف کی بات سے راہ پر آنا تو معلوم اس نام سے ان کے حق میں اُلٹی اور مراہی کا اندیشہ ہے اس ليے ان كى فہم كے موافق ايك اور مثال واضح لكھتا ہوں...

مثال

فرض سیجے دومردعادل کسی ایک بات پر شفق ہوں اور تیسرا کوئی جموٹا آدمی الیمی بات کے کہ ان دونوں کی بات کے مؤید ہوتو جیسے ان دو کی فیر تغییر ہے کی بات کی مصدق ہے اس تیسر سے کی فیر ان وو کی فیر کی مؤید ہوگی ایس ہی ماغذ سلامت جسداور ممانعت نکاح از واج مطہرات تو حدیث "لانورٹ" کی مصدق اور بیرحدیث ان دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ہوگی ۔۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے ماغذگی مؤید ہوگی ۔۔۔ دونوں کے دونوں کے

غرض ذکر حدیث "لانورٹ" جیسے اہل تی کے تی ہیں شبت مدعا ہے بخالف و مکر کے لیے بھی بوجہ تا کید فدورکسی قدر جا نگزا ہے ... علاوہ ہریں بیدا یک حدیث آگر شیعوں کو مسلم نہیں تو نہ ہی اور ایسی اور آسیتی ہیں کہ شیراٹ کی آبیوں کے خالف نہ کسی اور آسیت کے معارض، چر بایں ہمہ دربارہ اشبات حیات مؤیدان ہیں سے ایک تو وہ روایت جس کا ما حصل بید ہے کہ جس نے میرے مرنے کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے جیتے ہی میری زیارت کی آبال فہم پر روش ہوگا کہ غرض اس کلام سے تسکین خاطر حزین مشا قان دیدار مرور دین ہے جو کم تعبیل سے آپ کی زیارت سے محروم رہے ، موافع خارجی کے باعث آبی نہ نہ ہول ... مجان ایمانی کو ملاقات ہی پر دہ بھی کائی ہے ، آبھوں متصور ہے کہ آپ زیرہ ہوں ... مجان ایمانی کو ملاقات ہی پر دہ بھی کائی ہے ، آبھوں سے نہ دیکھا نہ ہی ،عبداللہ بن مکتوم کو جو نا بینا تھے باوجود محرومی دیار یوں نہیں کہ سکتے کہ سے نہ دیکھا نہ ہی ،عبداللہ بن مکتوم کو جو نا بینا تھے باوجود محرومی دیار یوں نہیں کہ سکتے کہ دیدار یوں نہیں کہ سکتے کہ دیدار یوں نہیں کہ سکتے کہ دیدار سے مورم رہے ، دورم رہ وہ دورم رہ وہ دورم رہ کے دورم رہ وہ دورم رہ وہ دورم رہ خورم رہ میاں ایمانی کا مضمون ہے کہ جس نے جی کیا اور میری دیارت نہی گواس نے جھ میر جفا کی ...

تنیسر ہے وہ روا بیتی جن سے انبیاء کا قبور میں نماز پڑھنا ٹابت ہوتا ہے ... چو متھ وہ روا بیت جس سے حضرت موی علیہ السلام کا بالحضوص قبر میں نماز پڑھنا ٹابت ہے ... پانچویں معراج کی روایت جس سے انبیاء گزشتہ کارسول الله صلی الله علیہ

وسلم کے پیچھے نماز پڑھنااور بہتر تیب معلوم آسانوں میں ان سے ملاقات کا ہونا ٹابت ہوتا ہے ... ان روایات میں بعض روایات کا بائتبار سند کے چندال قو می نہ ہونا ممنر نہیں ... چند ضعیف باہم مل کرایس طرح قو می ہوجاتے ہیں ... جیسے بہت سے احاد مل کر متواتر بن جاتے ہیں ... یہاں تو فقط ضعاف ہی نہیں دوضعیف ہیں تو دوسیح بھی ہیں رہی ، آیتیں سوایک توان میں سے یہ آیت ہے:

"وَلُو اَنَّهُمُ إِذَ ظُلَمُوا النَّفَسَهُمُ جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهِ وَاستَغُفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّه تَوَّابًا رَّحِيْمًا"

کونکہاں میں کی تخصیص نہیں، آپ کے ہم عصر ہوں یا بعد کے اُمتی ہوں اور تخصیص ہوتو کیونکر ہوآپ کا وجود تربیت تمام اُمت کے لیے بکیماں رحمت ہے کہ پچھلے اُمتیوں کا آپ کی خدمت میں آٹا اور استغفار کرنا اور کرانا جب ہی متصور ہے کہ آپ تبر میں زندہ ہوں اور اگر اہل عصر ہی کے ساتھ ، یہ فضیلت مخصوص تھی تو آیت "اَلنَّبِيُّ اَوْلَى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهُمْ وَاَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ" كِ دُولُون جِمْلِ جدا جدا آپ کی حیات برای طرح دلالت کرتے ہیں کہان شاء الله قرآن کے مانے والوں کوتو مخباکش انکار رہتی ہیں اور جو مخص قر آن کے انکار سے موافق حدیث تھکین لاریب داخل زمرہ گراہان ہو چکا ،اس کی راہ پرلانے کی کوئی تد ہیر ہیں... غرض جولوگ کلام الله کو بیاض عثانی کهد کرخداکی آیات سے اینے خیالات واہیات کومقدم بجھتے ہیں، وہ لوگ توایئ عقیدے کے موافق بھی بشہا دت حدیث مذکور مراه ہوں گئے، وہ نہ مانیں تو وہ جانیں پرمؤ منان باخلاص کو بعداستماع تفسیر آیت **ندکور** ان شاءالله تسليم دعوي معلوم لا زم هو گا گرچونکه مدافعت خدشه چېارم بھی اس آیت کی تفسیر يرموقوف ہے ..خدشہ جہارم كى تقرير يا دولاكر بعدكوات جى كى باتنس عرض كرول كا ...

اس کیے تقر مرخدشہ چہارم اوّل معروض ہے... وہ بیہ ہے کہ صاحب رسالہ حرمت نکاح از واج مطہرات سے رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کی حیات پراستدلال کرتا ہے اورعلماء حنفذین نے حرمت نکاح از واج رضوان التعلیم اجمعین کو آپ کے حیات پر متفرع نہیں سمجھا بلکدان کے اُمہات المؤمنین ہونے کا شمرہ قرار دیا ہے ... یہی وجہ ہوئی کہ منکوحہ نبوی غیر مدخولہ بہا کے نکاح کو سلف سے لے کر خلف تک سب نے جائز رکھا ہے ... اگر علت ممانعت نکاح حیات ہوتی تو مدخولہ بہا کر خلف تک سب می خولہ بہا اور غیر مدخولہ بہا دونوں کا نکاح اُمتیوں کو حرام ہوتا...

الغرض خيال صاحب رساله درباره حرمت نذكوره مخالف اجماع صحابه رمنى التُدعنهم اجمعين وغيرجم معلوم ہوتا ہے اس ليے بيتيدان عرض پرداز ہے كہ جاراادهر بھى كيا كيا ہے .. جرمت نکاح از واج مطہرات اگر حیات سرور کا تنات علیہ الصلوٰ ۃ والتسلیمات پر متفرع نہیں بلکہ از واج مطہرات کے اُمہات ہونے پر متفرع ہے تو اُمہات ہونااز واج مطهرات كاآب كى حيات يرمتفرع بلكه حسب خصائص نبوى متعلقه باب تكاح بول كه نه بهول...ا گرغور شيجيخ تو متفرع اي بات پرمعلوم بوتے بيں جوموجب دوام و بقاء و استمرار حیات سرور کا تنات علیه الصلوة والتسلیمات ہے... کاش اس گرفآرافکار کوفرصت قرار واقعی میسر آتی جو حسرت تحریرا ثبات دعویٰ مٰدکورنکل جاتی ... بگر بایں خیال که اثناء راہ مقصود میں إدهر أدهر بھٹکنا اپنی کم فہمی کی دلیل ہوتی ہے...ادهر ایک علت کے دل معلولوں میں سے ایک کی وجہ ارتباط بھی اگر منکشف ہوجاتی ہے تو اہل فہم کواور معلولوں کی وجدار متاط بھی معلوم ہو جاتی ہے، اوروں کو چھوڑ کرعنان عزیمت بنام خدااس بات کے ا ثبات کی طرف موڑ تا ہوں کہ آپ کے تمام خصائص نکاح حرمت از دواج ہو یا بچھ از واج مطهرات کا اُمهات ہونا ہو یا اور پھےسب ای بات پرمتفرع ہیں کہ آپ کی حیات قابل زوال اور ممکن الانفکاک نہیں...سواگر متفرمین نے حرمت نکاح از داج مطہرات کوان کے اُمہات ہونے پر تفرع کیا ہے توبیرخا کیائے متقدمین دمتا خرین ان کے اُمہات ہونے کو آپ کی حیات پر متفرع دیکھتا ہے...غرض ہماری بات پھر بھی ہاتھ ہے نہیں جاتی بلکہ حیات نبوی اور بھی مال ہوجائے گی...

میل اس اجمال کی بیا کہ یہ بات تو بدیمی ہے اور تو اور شیعہ بھی جانتے ہول کے کہ از واج مطہرات کا اُمہات المؤمنین والمؤ منات ہوتا ان کا کمال ذاتی مبيس ورنه ريحكم حرمت قبل نكاح نبوى بهى موتايه كمال ان كوميسر آيا ہے تو بدولت شرف از دواج حبيب ذي الجلال صلى الله عليه وسلم ميسر آيا ب...اس صورت عن لاجرم رسول التدسلي الله عليه وسلم كي جانب صفت ابوت كاثبوت جائي .. سوابوث جسماني لعني آب ك نطفه سے مؤمنين كا پيدا ہونا تو برنسبت جمع مؤمنين بالبدامة باطل ہے ... ہونہ ہو ابوت روحانی ہولیعن ارواح مؤمنین آپ کی روح برفتوح سے بیدا ہوئی ہول... مگرامل فهم جانة مول م كابوت حقق اور بنوت حقق كي حقيقت اللي حقيقت كغزويك فقط اتى ہے كەوالدواسط وجودولد موتا برباي طوركدوجودولداس ميس سے تكلتا ہے... غرض ایک نوع کا انتفاق وجود بھی والد کی جانب ہوتا ہے... فقط تو سط محض نہیں باتی ری کیفیت وساطت اس کوابوت و بنوت میں دخل نہیں ، **والد کی کیفیت** وساطت اوروالدو کی کیفیت توسط کود کیمئے اور پھرد کیمئے کہ باو چوداس اختلاف کے وصف والديت شي دونول يك مشترك بين...ادهر يرندون كي كيفيت وساطت کود کھئے تو بنی آ دم اور سواان کے اور جانورول کی کیفیت وساطت نرالی ہی ہے ... مگرامتساب ولعه من کچوفر ق نظرنهیں آتا...

غرض حقیقت شناسان ایل بعیرت اس تقریر کوئن کر سمجھ کے ہوں گے کہ حقیقت ابوت فقط وساطت وجود بطور خدکوری ہے ... کیفیت توسط کواس میں کچھ وخل نہیں ... کم وجہ ہے کہ تمام اُصول کو گئے تن او پر کیوں نہ ہوں آ باء واُمہات کہتے ہیں ... غرض کیفیت توسط کو ایوت میں کچھ وخل نہیں ... ہاں توسط کے ساتھ ایک نوع کا الشقاق وجود بھی چاہے مرتوسط مع الالشقاق سواواسط فی العروض کے خار جیات میں اگر ہے تو واسط فی الثبوت ہے اس کی دونوں قسموں میں بیات نہیں اس کی ایک شم جوحرکت میں مخصر ہے ... چنانچان شاء اللہ عقریب واضح ہوجائے گا وہ تو من وجہ موسل اور من

وجد مُعد ہوتی ہے...مثلا حرکت دست حرکت قلم اور حرکت سیابی کے لیے مُعد اور نفس ا بی سے حق میں موسل الی القرطاس ہے اور دوسری تئم موسل محض ہوتی ہے ... جیسے كاتب كالم وسيابى كے فق مي فقط موسل باور يى حقيقت تحريك بي حكر ظاہر ب كدنة حركت حركت معفق موتى بهنحروف حركت سينجركت كالب سيغرض پیدا ہونے والی میدوچیزیں تھیں اور کا تب وحرکت ان کے حدوث میں واسطے تھے... سوان کی نسبت تو اغتماب انشقاق معلوم بال سیای سے حروف البت منفق ہوتے میں سودربارہ عروض حروف جواکی جیئت خاص کی سابی ہے ۔۔ کاغذ کے حق میں سابی واسطه فی العروض ہی ہے، واسطه فی الثبوت نہیں مگر چونکہ توضیح اس امر کی تعریف و بیان احكام وسائط ير موقوف ہاور نيز بعضے غرضيں اُس متعلق بين اس ليے اوّل وسائط کے باب میں کچھ عرض ومعروض ہے ... واسطے دونتم کے ہوتے ہیں ... ایک واسطہ فی الثبوت، دوسرا واسطه فی العروض، واسطه فی العروض میں تووہ وصف کہ جس کے عروض کے ليے معروض كو واسطه كى ضرورت ہے ... بلكه خاص وى حصه جومعروض كو عارض ہے اوّلاً وبالذات تو واسطه کے لیے ہوتا ہے اور ثانیا و بالعرض ذو واسطه اعنی معروض کے لیے بنظر ظا ہرمعروض موصوف بالصفت معلوم ہوتا ہے پر حقیقت میں واسطہ بی موصوف ہوتا ہے... وجداس کی میرموتی ہے کہ صفت ندکورہ واسطر کی صفت ذاتی اوراس کی لازم ماہیت ہوتی ہے اُس سے انفکا کے کا احمال نہیں ہوتا جو یوں کہا جائے کہ واسطہ سے منفک ہو کر معروض کے ساتھ قائم ہوگئ، پہلے واسطہ کے ساتھ قائم تھی اور وہ موصوف تھا...اب ذو واسطداعتی معروض کے ساتھ قائم ہے اور وہ موصوف ہوگیا بلکہ بمیشدوہ واسطہ بی کے ساتھ قائم رہتی ہے اور ہمیشہ وہی موصوف رہتا ہے... ہال حس طاہراور عقل غلط میں بیجہ اقتر ان صغت مذكوره بالمعروض جووفت تعدى اوروم انفعال كهزمانه وقوع فعل اور وقوع صفت ہوتا ہے اور وقوع افعال متعدب كولازم ہے كەمغت متعديه مفعول كے ساتھ مقترن ہو... بوں ہی ادراک کرتی ہے کہ معروض موصوف عیقی ہے...

غرض وہ صفت جس کے حصول میں واسطہ کی ضرورت ہوئی ہے ... ہر چندواسطہ کے حق میں لازم ماہیت ہوتی ہے پر حسب اصطلاح نحا ۃ لازم نہیں ہوتی ،متعدی ہوتی ہے واسطہ اس کے لیے فاعل اور معروض مفعول ہوتا ہے جیسے نور شمس کہ در تقیقت آفتا ب کے ساتھ قائم ہے ...

اگرورود بواریا اشجاروز مین و کهسار پرواقع بوتواس سے منفک نہیں ہوجاتا...

الماریک قتم کا اقتران زمین وغیرہ کے ساتھ بھی حاصل ہوجاتا ہے اور کیوں نہ ہو بین ہوتو وقوع اور تعدی ہی کیوں کر ہو... بالجملہ جیے نور آفنا ب عین وقت تعدی الی الارض اور دم وقوع آفناب کے ساتھ قائم معلوم ہوتا ہے ایسے ہی ہرواسطہ فی العروض کو خیال فرمائے... باتی رہی یہ بات کہ نور آفناب لازم ماہیت آفناب نہیں بلکہ لازم وجود خارجی ہے ... پھرموافق تقریر سابق اس کو واسطہ فی العروض کہئے ، سواس کا جواب سے خارجی ہے کہ واقعی دربارہ تنویرارض آفناب واسطہ فی العروض حقیقی نہیں اور کیوں کر ہولازم وجود وجود خارجی وصف عرضی ہوتا ہے...

یا میں وجہ کہ ہر ما بالعرض کے لیے کوئی نہ کوئی ما بالذات جا ہے وہ خوداوروں کا محتاج ہوتا ہے، واسطہ فی العروض حقیق وہی ہوتا ہے جو در بارہ صفت متوسط فیہا کسی اور کا محتاج نہ ہوہ مثال آناب ونو رارض میں اگر اس نو رمند کج نی جہم الفتس کو خالق حقیق نے جہم آفقاب کے ساتھ لازم کر دیا ہے ... واسطہ نی العروض حقیق کہے تو زیبا ہے، واقعی وہ شعاصیں جو زمین تک پنچتی ہیں، اگر تکلی ہیں تو ای نور مند کج سے تکلی ہیں اور صاور ہوتی ہیں تو اس کو اس سے کھی مروکا رئیس ... ہاں اگر حقیقت ہیں تو اسطہ فی العروض حقیق ہوگا ... واسطہ فی العروض حقیق ہوگا ... اور میہ بات اہل فہم کے نز دیک پچھ مستبعد نہیں خاص کران لوگوں کے طور پر جوشعاعوں کو جہم کہتے ہیں ...

اور بظامر و بلجيئة وتعريف جسم شعاعون برسرابا مطابق آتى ہے ادر منكرون کے باس اٹکار کی کوئی جحت الی نہیں جس کا اٹکار نہ ہوسکے اور کوئی دلیل الی نہیں جس کا جواب بن نہ آئے ، گرنہ ہمیں اس کی تحقیق سے کوئی مطلب، نہ اس بات کے بطلان ہے کچھ جارا نقصان جواس کی تحقیق میں ردّ وکد بیجئے مگراس قدر کہہ دیتا ضرور ہے کہ حقیقت آفآب اگرنور مجسم ہوگی تو نورانیت اور منوریث دونوں اس کے لوازم ماہیت میں سے ہوں گے ... پھر نور کو بایں معنی لازم وجود خارجی کہنا قابل شنوائی نہ ہوگا... بہرحال واسطہ فی العروض حقیقی وہی ہوتا ہے جوصفت عارضہ معروض کے حصول میں کسی اور کامختاج نه موورنه واسطه فی العروض مجازی کہتے، حقیقی نه کہتے جیسے آئینہ تعلی کردہ کواس طرح آفاب كے سامنے يجيح كرايك نيج كا تقابل كى ياس كى ديوار كے ساتھ بھى مثلاً اسے حاصل رہے تواس صورت میں لاجرم جیسے وہ آئینہ آ نتاب سے نورکو لے گاویے ہی د بدار ندکورکو بھی اس نور میں سے کھے نہ کچھ دے گا...سو بانظر ظاہر بدآ تنبه د بوار کے حق ميں واسطه في العروض ہے اورغور سے ديکھئے تو واسطہ في الثبوت ہے ... چنانچہ بعداستماع تنقيح حقيقت واسطه في الثبوت ان شاء الله به بات ثبوت كو ين جائے كى ...

کرسکتا اور زمین کے حق میں صفت ذکورہ عرض مفارق ہے... چنانچہ ظاہر ہے... جنب رہیہ بات خوب محقق ہوگئی اور داسطہ فی العروض کے حق میں صفت متوسط فیہا لازم ما جیت ہوتی ہے اور معروض کے حق میں عرض واسطہ کے حق

بایں ہمہایک دصف اعنی ایک حصہ اس کامٹن واسطہ فی العروض حقیقی دونوں میں مشترک ہوتا ہے اور نیزیہ ہی بھے جس آگیا ہوگا کہ عظمت حقوق خداوندی کی ہوئی وجہ اور عدہ علت بہی ہے کہ وہ خود خلائی کے لیے واسطہ وض وجود ہے یا اس کا وجود منبسط ہے جو بظاہر اس کے اور خلائی کے ساتھ الی نسبت رکھتا ہے جیسے نور آقاب اور زشن وغیرہ کے ساتھ اور ایسا معظی اور ایسا محن کون ہوگا کہ تمام مالات اپنے کمالات اپنے کمالات اپنے کمالات اپنے کمالات اپنے کمالات اپنے کمالات وجود ہا وجود یکہ مارض و مستعار اور عطا کردہ پروردگار ہیں اس کے وجود اور کمالات وجود ہا وجود یک عارض و مستعار اور عطا کردہ پروردگار ہیں اس کی طرف منسوب سیجھتے ہیں ... کی کا حالت و تا کہ دو جود اور کمالات اس کے نہیں ہوں بعد ہیں عارض و مستعار اور عطا کردہ پروردگار ہیں اس کی طرف منسوب سیجھتے ہیں ... کسی کا حالت و تا دراک یوں نہیں کہتا کہ بیہ وجود اور بیکمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں حالتہ وقت ادراک یوں نہیں کہتا کہ بیہ وجود اور بیکمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کے وجود اور بیکمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کے وجود اور بیکمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کی طرف منسوب سیکھتے ہیں اسے کو اس بعد ہیں اس کے دور اور کمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کے دور اور کمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کے دور اور کمالات اس کے نہیں یوں بعد ہیں اس کے دور اور کمالات اس کے نہیں بول بعد ہیں اس کی طرف دور اور کمالات اس کے نہیں اس کا دور کمیں بول بعد ہیں اس کی طرف دور کمالات اس کے نہیں بول بعد ہیں جو دور اور کمالات اس کے نہیں بول بعد ہیں اس کمالات اس کے نہیں بول بعد ہیں اس کمالات اس کے نہیں بول بول بعد ہیں اس کمالات اس کے نہیں بعد ہیں اس کمالات اس کی طرف دور اور کمالات اس کے نہیں بول بعد ہیں اس کمالات اس کمالات اس کی طرف دور اور کمالات اس کی طرف دور اور کمالات اس کمالی کمالات اس کمالات اس کمالی کمالی

عقل راز آشنا کہا کرے... سواگر کوئی کمی کے وجود کا واسطہ فی العروض بجازی ہووے تو بعد خدا وند فر والجلال اس کے حقوق کو جھتا چاہیے... سبحان اللہ در بارۂ احسان اس عالم میں اگر کوئی نظیر خدا دندی ہے تو واسطہ فی العروض ہے... گر ظاہر ہے کہ خدا دند اکبر کے مالک ہوئے کی وجہ بہی ہے کہ وجود اور کمالات وجود ظائن اس کی فرات کے ساتھ قائم نہیں وہ فقط شریک انتفاع فرات کے ساتھ قائم نہیں وہ فقط شریک انتفاع بیں ... ان کی ذات کے ساتھ قائم نہیں وہ فقط شریک انتفاع بیں ... جسیا استعارہ میں ہوتا ہے تو اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے اور اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے اور اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے اور اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے اور اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے اور اس صورت میں جس کا واسطہ فی العروض ہوتا ہے ہوگا ہی وساطمت کے موافق ہمارا ما لک ہوگا...

ر ما واسطه فی النتبوت اس کی حقیقت اس بحقیقت کزد یک بیه که بیدواسطه حصد عارضه معروض مین شن واسطه فی العروض معروض کاشریک نه بور.. اگر معروض کاشریک به بوگا تو چر واسطه فی النبوت نه بوگا واسطه فی العروض بوگا کیونکه شرکت بول تو متصور نبیس که وصف متوسط فیه واسطه اور د و واسطه دونوں میں بالذات بو کیونکه بید بات پہلے محقق بو چک ہے کہ صفات ذاتیہ میں وسائط کی مخبائش نبیس بوتی واست موصوف بن تنباان کے تحقق میں کافی بوتی ہے کہ صفات ذاتیہ میں وسائط کی مخبائش نبیس بوتی واست موصوف بن تنباان کے تحقق میں کافی بوتی ہے ۔..

بہرحال وہ صفت ایک میں ذاتی ہوگی تو دوسرے میں عرضی ہوگی..سویہ بعینہ داسطہ فی العروض حقیقی کی صورت ہے یا دونوں میں عرضی ہوگی.. جینے داسطہ فی العروض غیر حقیقی کی صورت میں خوض کرنے سے معلوم ہوگالیکن شفی نہ ہوگا کہ کی کئی کے حصہ واحد میں مشترک ہونا دوطرح متصور ہے...

ایک تو سیک کو بید کہ واسطہ خود اس کلی اور اس وصف متوسط فیہ کا کوئی حصہ ہو جیسے حرکت مفاح وقلم وغیرہ کے لیے واسطہ ہے ... دوسرے بید کہ اس کلی اور اس وصف کا حصہ تو نہ ہو پر اس وصف سے اور اس کلی سے واسطہ کو پھھواسطہ بھی نہ ہوائمی اس کا کوئی حصہ اس کو عارض نہ ہو ... جیسے رنگر بز کپڑے کے لیے واسطہ حصول رنگ کستہ ونیل ہے ... پ خود موصوف برنگ کستہ ونیل ہے ... پ

ساتھ موصوف ہوتو خاص اس حصہ کے ساتھ موصوف نہ ہواور واسطہ بحیثیت اتصاف معلوم واسطہ نہ ہو، اغنی واسطہ کا اس وصف کے ساتھ موصوف ہونا ذو واسطہ کے موصوف ہونے فرض بجئے کوئی فخص حالت رفتا رائے ہاتھ موصوف ہونے میں مجمد خل نہ رکھتا ہو جیسے فرض بجئے کوئی فخص حالت رفتا رائے ہاتھ کی لکڑی کو چکر دیتا جائے تو ظاہر ہے کہ ہاتھ کولکڑی کے چکر کے لیے واسطہ ہے پہ حرکت وست کو جو بوجہ رفتار لازم ہے لکڑی کے چکر میں بچھ مداخلت نہیں ہاں ہاتھ کی

دوسرى حركت كواكر كمي تو بجاب ...

جب اس قد رحق ہو چا تو اب ایک اور گزارش ہے ... کہ واسطہ فی الثبوت کی قسم اوّل اعنی یہ کہ واسطہ خوداس وصف متوسط فیہ کا ایک حصہ ہو ... مخصر حرکت ہی شک معلوم ہوتی ہے وجہ اس کی ورکار ہے تو سنے کہ تعدی اوصاف کو موصوف بالذات اعنی واسطہ فی العرض کی جانب انتقال ضرور واسطہ فی العرض کی جانب انتقال ضرور ہے ... پریہ بھی معلوم ہوگا کہ درصورت تباین امکنہ موصوف بالذات وموصوف بالعرض انتقال بحرکت کے درصورت تباین امکنہ موصوف بالذات وموصوف بالعرض انتقال بحرکت واسطہ فی العروض باحرکت بالعرض انتقال بحرکت کی خوال ہوتا ہے تو جا دیا جا ترک سے وجود ما بالذات ممکن ہی جہیں کم دورت برتی ہے کیونکہ وجود ما بالعرض بے وجود ما بالذات ممکن ہی جہیں کر کت معروض کی ضرورت برتی ہے کیونکہ وجود ما بالعرض بے وجود ما بالذات ممکن ہی جہیں ہوتی جیسے دھوال خود کی تا ہے اور اطراف خانہ کوسیا ہا کہ دیا ہے ...

علیٰ ہذاالقیاں معروض بھی خود متحرک ہوتا ہے اور واسطہ فی العروض سے مستقید ہو جاتا ہے ... جیسے گیدڑ کے نیل کے ماٹ میں گرنے کا قصہ مشہور ہے اور بھی اس حرکت اور انقال اور عروض کے لیے کی اور کی تحریک کی ضرورت پڑتی ہے لیکن جیسے محرک روحانی کو تجدد ارادہ ضرور ہے ... محرکات جسمانی کو تجدد حرکت اور اپنے متخرک

ہونے کی خودجاجت ہے... غرض تحریک بے حرکت منصور الیس... بالجملہ جب حرکت واسطہ نی العروض یا حرکت معروض کے لیے اور کسی محرک کی ضرورت ہوتی ہے...تو اس کی حرکت بھی حاجت ہوتی ہے جیے رنگ ریز بھی کپڑے کورنگ میں ڈالناہے بھی رنگ کو

کپڑے پرچھڑ کتا ہے ... بہر حال رنگریز خود بھی حرکت کرتا ہے ... مگر فلاہر ہوگا کہ جیے
بعضر ورت متحرک مقصود اعنی واسطہ فی العروض حرکت مقصود کی ضرورت ہوتی ہے
بعضر ورت حرکت بھی محرک اوراس کی حرکت کی ضرورت ہوتی ہے ... اگر متحرک مقعود
بین ورت حرکت بھی محرک اوراس کی حرکت کی ضرورت ہوتی ہے ... اگر متحرک مقعود
میں جیسے دومثالیس معروض بھی ہو بھی ہیں محرک کی ضرورت نہیں ہوتی ...

جسب بیر مقتی محقی مو چکا کہ وض میں بغرض انقال حرکت کی فرورت ہے تو اتفا اور بھی یاد کر لینا چاہیے کہ ادصاف متجددہ میں ہم آن وز مان میں ایک جدا حصہ معروض کو عارض ہوتا ہے کیونکہ نابتات اور متجد دات اور قار الذات اور غیر قار الذات میں مابد الانتیاز فقظ بہی ہے کہ تجد دات میں ہم آن میں فر دجد ید پیدا ہوتا جا تا ہے اور نابتات میں وہی حصہ اقرال برا بر مستمر چلا آتا ہے ... علی فیرا القیاس دوجسموں کو آن واحد میں حرکت کا ایک حصہ عارض نہیں ہوسکتا کیونکہ جیسے حرکت کے تجد دائن محد ود ہونے کے لیے اور اس کے تشخص اور تعین کے لیے ذمانہ کی حاجت ہے ایر میں وجود کی چیز کا بے تجد داور سواجسام میں مسافت بہی حیز اور مکان ہے اور خارج میں وجود کی چیز کا بے تجد داور تشخص متصور نہیں تو بالصرور ہرجم کی حرکت محد ود اور متحص ہوگی اور بوجہ تبائن امکنہ مصم حرکات خود متبائن ہوں گے ... اس صورت میں ایسا واسطہ جواز قسم مقصور بھی ہواور مسلم کی وساطت جو بوجہ ابوت روحانی مسلم ہو چکی ہے ...

قطع نظراس کے کہالشخاتی فرکورالصدرمفقود ہے، اس میں تو داخل ہوئی ہیں سکتی
کون ہیں جانتا کہ آپ کا وجود ہا جود ندازت م حرکات ہے ندارواح مؤمنین از تم حرکات ہال
اگر دونوں وجوداز قتم حرکات ہوتے تو یہ بات قابل انکار نہی کہ پہلی حرکت سے دوسری
حرکت اگر منتق نہیں تو ایک قتم کا تفرع تو ہے جسے تو لدے مجاز اُتعبیر کرسکتے ہیں ...

ر بی واسطہ فی النبوت کی سم خاتی اس کا حال پہلے ہی معلوم ہو چکا کہ اگراس کی ضرورت ہوتی ہے جو وقوع اور عرض کے لیے ضرور ہے ... جسے رنگ ریز کی وساطت کے دیکھنے سے واضح ہے بندات خود ضروری نہیں نہ خواہ نواہ وصول اس پرموقوف ہے کیونکہ بھی وصول ہے موصل بندات خود ضروری نہیں نہ خواہ نواہ وصول اس پرموقوف ہے کیونکہ بھی وصول ہے موصل بھی ہوتا ہے اور نہ نفس تحقق عارض کے لیے اس کی ضرورت ہے کیونکہ در بارہ عارض پہلے معروض ہو چکا ہے کہ وہ واسطہ نی العروض کا لازم ماہیت ہوتا ہے اور بیہ بہت ویر ہوئی واضح ہو چکا ہے کہ لوازم ماہیت کے تحقق میں ماہیت تن تنہا کافی ہوتی ہے کی کی ہوتی وساطت اور توسط کی تنجائش نہیں ہوتی ۔.. غرض تم خانی واسطہ نی النبوت موصل اور مفصی ہوتی ہے ... سوااس کے اس کو کچھ دخل نہیں نہ دوجود عارض اس سے متولد ہو نہ وجود معروض نہ خواہ نئو اہ موصل ہو، پھراس کی طرف تولد کا انتساب قرین عقل ہرگر خہیں ... ہولی ایسال ووصول و ترکت واسطہ نی العروض پر ترکت معروض کو اس سے متولد کہنے تو اسطہ نی العروض پر ترکت معروض کو اس سے متولد کہنے تو اسطہ نی العروض پر ترکت معروض کو اس سے متولد کہنے تو ارداح مؤسنین او تھی تولد کہنا گونہ بجا ہے بریہاں اس سے کیا کام چلا ہے ... ہاں ارداح مؤسنین از تم ایسال وصور تی وصور کرکت ہوتیں تو کیا مضا گفتہ تھیں۔.. ہوتین تو کیا مضا گفتہ تھیں۔.. ہوتین تو کیا مضا گفتہ تھیں۔.. ہوتین تو کیا مضا گفتہ تھیں۔

جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كو بشها دت "وَ اَزْوَا جُهُ اُمَّهَا تُهُمَّ" والمه الرواح قراروے يحتے بين ... غرض وساطت نبوى وساطت ثبوتى تو نهيں كوئى ي قسم واسط فى الثبوت كى ليجئے ہونہ ہو وساطت عروضى ہوگى ... رہا واسطہ فى العروض كى المرف انتساب بيہ بات الي نهيں كہ كوئى منكر بھى اس كا انكار كر سكے ... كون نهيں جا نتا اور پہلے بھى واضح ہو چكا ہے كہ عارض قطع نظر عروض ومعروض سے لا زم ما ہيت واسطہ فى العروض ہوتا ہے اور لا زم ما ہيت وہى ہے جس تے تحقق بين ما ہيت كا فى ہو پھرا ور تو لد كس كا نام ہے كيونكہ الشقاق نہ كور يهاں بخو لي موجود ہے ... ہاں كوئى ججتى لا أمتى اس ميں تكرار كر يے تو كر يہاں بخو لي موجود ہے ... ہاں كوئى ججتى لا أمتى اس ميں تكرار كر يے تو كر يہاں بخو لي موجود ہے ... ہاں كوئى ججتى لا أمتى عروض كہاں جو واسطہ فى العروض ہے متولد كہئے ...

ورسر کے مسمون توسط اس بات کو هنفی ہے کہ ایک وسط ہوجس کو واسطہ کہتے اور دوطر فیل ... سویہال دونوں مسلم رسول الله علیہ وسلم جن کو واسطہ فی العروض تفہرایا اور ارواح مؤمنین جن کو عارض کہہ لیجئے جیسے منفضائے نبوت لازمہ ابوت نبوی ہے یا معروض تنیسرا کوئی نہیں اور اگر کسی اعتبار سے ارواح کی جانب وہ مضمون نکال بھی لیجئے تو رسول الله ملی الله علیہ وسلم تو ایس سلسلہ میں سب سے مقدم ہیں ... پھر توسط کے کیامعن؟

اس کیے بیرگر ارش ہے کہ عالم اسب کتام الل اگر چہ ماہیات الزومہ ہی کیوں نہ ہول بنظر غائر دیکھئے تو وسائط ہی جی کونکہ ہر معلول کے لیے علت حقیقی تو وہی خالق کن فیکو نے ہے۔ علل واسب کی راہ سے ای کا فیض سب کو پہنچتا ہے معلول اور لوازم ماہیت کا وجود بہ نظر غائر دیکھئے تو علت اور المزوم ہی کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ اس صورت میں علت اور ماہیت الزم معروض ہوگی میں علت اور ماہیت الزم معروض ہوگی العروض اور وجود عارض اور ماہیت الزم معروض ہوگی اور امور ثلاثہ حسب اقتضائے مفہوم جدا جدا نظل آئیں گے گرید یاور ہے کہ وجود کا عارض ہونا بمعنی یالعرض ہے جومقابل بالذات ہوتا ہے ... بمعنی عرض مقابل جو ہزئیں جو یوں کہا جونا بمعنی یالعرض ہے جومقابل بالذات ہوتا ہے ... بمعنی عرض مقابل جو ہزئیں جو یوں کہا جائے کہ وجود جو ایخ تحقق میں سب سے مستغنی ہے اور سب اپنے تحقق میں اس کھئی جا اگر عرض ہوگا تو پھر جو ہرکون ہوگا... ہاں بالعرض کا اطلاق جو ہر پر محال ہوتا تو میر اکہنا بھی اگر عرض ہوگا تو پھر جو ہرکون ہوگا... ہاں بالعرض کا اطلاق جو ہر پر محال ہوتا تو میر اکہنا بھی بے جا تھا یہ کون نہیں جا نا کہ فصول جو اہر اگر جو اہر ہیں تو بالعرض ہیں ...

علاوہ برس کوئی جنس بے اقتر ان فصول وعوارض مشخص نہیں ہوتے اور مشخصات پرجمول ہوگا کیونکہ مشخصات پرجمول ہوگا کیونکہ مشخصات پرجمول ہوگا کیونکہ تصادق طرفین ہی ہے۔۔اس صورت میں حوم ملی المشخصات حمل عرضی ہی

ہوگا جس کی بنااسی مضمون بالعرض پرہے...

ر با خدسته تو سط سواس کا جواب بدہ که اگر یہاں توسط بیں تو موافق اصطلاح قدیم و یکھا تو واسطه فی العروض پراطلاق مفہوم توسط باعتبار لغت خوب مطابق نه پایا، لازم ماہیت جو ماہیت کے ساتھ قائم ہوتا ہے، اگر معروض کو عارض ہوتا ہے تو

بایں معنی بواسطہ ما ہیت عارض نہیں ہوتا کہ ماہیت لازم اور معروض کے وسط میں واقع ہے کوئ جیس جانتا کہ ماہیت مقدم ہے وسط میں ہے تولازم ہے ... ہاں اتنی بات مسلم كه واسطه في العروض اعني ماهيت معلومه جب تك معروض كے ساتھ مقتر ان يامنتسب نه بهوگا عروض متحقق نه بهوگا..غرض اقتر ان واسطه نی العروض عروض بالذات سے مقدم ہے سوالیے ہی لازم کا موجود مطلق ہے متنفید ہونا ہے استفادہ ما ہیت متصور تہیں ان کا اطلاق اگر محج ہے تو اس بیجد ان کا اطلاق بھی صحیح ہے اور اگر تحقق عروض اور تمائز امور ملا شربطور مذكوراب تك بهى ذبهن شين نبيس مواتوا در ليجة برنظر ظاهر بين كوبالائے طاق ر کھے لازم خود سلزم عروض ہے پرانساف شرط ہے... مجھ کوندد کھھے میری بات کود مکھتے حادث کوایے تحقق میں اوّلاً و بالذات اگر ضرورت ہے تو کل تین چیزوں کی ضرورت ہے فاعل اعنی واسطہ فی العروض اور دتوع اعنی فعل اور کل وتوع اعنی منفعل سواان کے جو کے ہے اگر ضرور یات میں سے ہے تو انہیں کے متمات میں سے ہے حادث کو فاعل کی ضرورت تو ظاہر ہے رہی وقوع اور محل وقوع اگران کی ضرورت نہ ہوتو ہوں کہوعالم قدیم ہی رہا، حادث کہنے کی کیاضرورت ہے کیونکہ جب فاعل حقیقی خداوندا کبرگھہرااور فاعل کے ساتھ قیام فعل جمعنی ماب الفعل ضرور ہے اس لیے کہ وہ اس کے لوازم ما ہیت میں ہے ہوتا ہے ... چنانچہ مررسہ کررروش ہو چکا ہے تو پھر بجز قدم اور کیااحمال ہے ... بہر حال وقوع اور محل وقوع کی حادث کو بالضرور ضرورت ہے...علاوہ ہریں جیسے تفس وجود فاعل کی جانب ہے حاصل ہوتا ہے تعین اور تشخص اور شکل اور تصور کل وقوع کا طفيل ہوتا ہے مثال کی ضرورت ہے تو کیجے:

مثال

شعاع آ فاب کا وجود اگر آ فاب کا فیض ہے تو یہ تثلیث وتر رکع وغیرہ جو صحن خانوں کی دھو پوں میں نظر آتی ہے ۔۔۔۔ حن خانوں کا طفیل ہے مگر بسا اوقات محل وقوع محسوس نہیں ہوتا اور بذات خود معلوم نہیں ہوسکتا اور کہیں بذات خود مدرک ومحسوس ہوتا ہوتا ہے۔ اور غور سے د کیھے تو کہیں بھی محسوس نہیں ہوتا...احساس ہوتا ہے تو عوارض ہی کا ہوتا ہے اگر اجسام کامحل وقوع جو مکان ہے اور حرکات کامل وقوع جو زمان ہے محسوس نہیں ہوتے تو جسم جو سواد و بیاض کامل وقوع ہے اور جس کی نسبت وہم غلط کار سب سے زیادہ احساس کا مدعی ہے ،سوا اِس کے کہ اس کے عوارض کومشل سواد و بیاض وشکل و صورت ونرمی وختی وخشکی و تری و گرمی و مردی اور اکر لیا اور کیا محسوس ہوتا ہے ...

غرض ہر حادث کول حوادث کی ضرورت ہے جس کو بھی گل وقوع سے تعبیر کیا ہے اور جو اور کہیں مفعول اور کہیں منفعل کہا ہے ... سوید کل وقوع ہی ہمیشہ معروض ہوتا ہے اور جو اس پر واقع ہوتا ہے وہ اس کے حق میں عارض ہوتا ہے اس صورت میں ہر حادث کے لیے ایک معروض ہوگا ، ایک واسطہ فی العروض ہوگا ... اس میں کوئی ہو جو ہر ہو یا عرض روح ہو یا جرض منہ پر روح ہو یا جسم ہاں سے چیزیں مخلوق نہ ہوتیں قدیم ہوتیں تو بیتقریر اللی میرے منہ پر مارنی تھی مگر اہل اسلام کا میہ مقدور نہیں کہ ان کے حدوث سے انکار کریں اور کوئی جو جا ہے سو سکے گوشت خرد ندان سگ ...

اس تقریر کے بعد کوئی بہت سے بہت چین بابر وہوتو بایں وجہ ہوکہ جو ہر اور جواقیام جو ہر بیں ... شک ارواح واجہام عروض سے متعنیٰ بیں اوران کو بھی عروض کی ضرورت ہوئی تو پھر جو ہر ہی کیا ہوئے ،عرض کہو جو ہر نہ کہو پر حقیقت شناسان معانی سنج جانے ہوں گے کہ میری عرض اور پہلوں کا ارشاد باہم متعارض نہیں اپنی جد ااصطلاح ہاں کا ارشاد تو ہی اس بات پر ہے کہ جس کو وہ جو ہر کہتے ہیں ... اس کو جد ااصطلاح ہوتا ہے کی ضرورت ہاور کی نہیں ، پھر وہ اپنی اصطلاح میں اس ارتباط کو جو کل کے ساتھ ہوتا ہے عروض اور وتو ع سے تعبیر نہیں کرتے ... میں اس ارتباط کو جو کل کے ساتھ ہوتا ہے عروض اور وتو ع سے تعبیر نہیں کرتے ... میں اس ارتباط کو جو کل کے ساتھ ہوتا ہے عروض اور وتو ع سے تعبیر نہیں کرتے ... میں اس ارتباط کو جو کل کے ساتھ ہوتا ہے عروض اور وتو ع سے تعبیر نہیں کرتے ...

وقوع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ جوار تباط ہوتا ہے اس کوم وض سے تعبیر کرتے ہیں ...

دوسرے جو ہرکے کل وقوع کی حاجت ہے اور میری عرض یہ ہے کہ احتیاج محل وقوع سے کوئی خالی نہیں جو ہر ہو یا عرض اور احتیاج کی وجہ سے کسی کوسوا خدا وندا کبر کے جو ہر حقیقی نہیں کہہ سکتے ... ہاں اس کی نسبت جو ہر کا اطلاق جمعنی مستغنی عن الغیر جتنا کہئے بجا ہے بول تو کوئی اصطلاح کا مقلد کے یا نہ کے اور غور سے و یکھئے تو وہ بھی جو ہر کوجو ہر بوجہ استغناء ہی کہتے ہیں بوجہ امکان نہیں کہتے ور نہ عرض بھی جو ہر ہوتا اور یہ جسی ظاہر ہے کہ متقا بلین وحدانی الذات ہوتے ہیں ور نہ ایک نسبت شخصیہ کے دو منسوب الیہ یا دومنسوب لازم آئیں گے کیونکہ تقابل بھی ایک نسبت ہوگا... اس کان صورت میں فقط استغناء اور احتیاج پر دار وہ ارجو ہریت وعرضیت ہوگا... امکان وغیرہ مغہومات مقتر نہ کو اس سے بچھ سروکار نہیں لیکن ظاہر ہے کہ استغناء تام بچر واجب جل شانہ جو صداتی وجود ہوادر کی کونصیب نہیں ...

علاوہ پر ہے ذاتیات جواہر کواگرا کے دوسرے کی کچھ حاجت نہیں تواقتر ان وترکیب
کیوں ہے نعل عبث خدا کی سبت متھور نہیں ... بایں ہمہ پھر ماہیات مصلہ کس کو کہو گے بلکہ ماہیت مصنوعہ کہنا بھی زیبا نہیں ،انبان کی صنعت ہے سربریا گربنما ہے تو خالی منفعت ہے نہیں ہوتا اور پھر وہ منفعت الی ہے کہ باوجود تحصیل قطعات خشب ہر قطعہ ترتب منفعت سربریس جودر حقیقت بھی قطعات کی منفعت ہے دوسر فطع کا محتاج ہے ...

بچو اس کے کہ ہر ذاتی اپنے تقرر اور وقوع اور ظہور اور ترتب منفعت میں دوسر ہے ذاتی کا محتاج ہے اور کوئی وجہ ترکیب کی نہیں غرض بنظر غائر ایک دوسر ہے کا وقوع ہے دوسر ہے کا وقوع ہے یہ بات بھی تو خدا ہی میں ہے کہ اس کوگل وقوع کی حاجت نہیں ... مگر محل وقوع ہے اور سیا خداوند کر کیم بذات خودستغنی ہے ایک ذاتی دوسر ہے ذاتی دوسر ہے ان کرمغنی اور ستغنی ہوجاتی ہوجاتی ہے اور بیا است خورستغنی ہے اور سوائل تا ہے در نہ در حقیقت اس کے ہر پہلو سے اور بیات بات سے عرضیت نہیں ہے اور سوائل وقوع کے در بارہ قیام خداکی طرف احتیاج بات بات ہے عرضیت نہی ہے اور سوائل وقوع کے در بارہ قیام خداکی طرف احتیاج بات بات سے عرضیت نہی ہے ہو در سوائل وقوع کے در بارہ قیام خداکی طرف احتیاج

كا بونا تو قابل ا نكار بى نبيس اعنى تمام ما بهيت اگرقائم بين تو خداكى ذات كے ساتھ قائم. بيس ... سوا گرعرض جمعنى بالعرض نبيس تو مقابل جو ہرتو پھر بھى رہيں...

سوجس نے بیدعویٰ کیا ہے کہ حقیقت عالم عوارض مجتمعہ فی ذات واحدہ، بظاہر حق معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم! اب بات دور جاپڑی، لازم بوں ہے کہ اصل مطلب کی طرف منہ موڑ ہیئے ...

جناب من ارواح جب حادث منهم سن توان کے لیے کوئی نہ کوئی کا وقوع ضرور ہوگا... سوگواس کی حقیقت سے ہم واقف نہ ہوں پراس قدر معلوم ہے کہ ان کے لیے ظرف تحقق ہے عایت مافی الباب جیسے اجسام کا ظرف تحقق مکان ہے اور حرکات کا ظرف تحقق زمان ارواح کا ظرف تحقق بھی کوئی اور بی ہوسواس کی حقیقت گوہمیں مشخص اور محدود معلوم نہ ہو پر اتنا معلوم ہے کہ آیت "اکٹیٹی اوُلی بالمُموَّمنِینَ مِنُ انْفُسِهِم وَ اَذُو اَجُهُ اُمَّهَا تُهُمُ" میں "اُمَّهَا تُهُمُّم" کی ضمیر "مُوَّمنِینَ" کی طرف راجع ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ خص اصلی اور مقصودا ہم جن وائس کی پیدائش سے عبادت ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ خص الحب قرائد اُنس اِلا لِیعُبُدُونِ" دلی کافی موجود ہے ۔ ... چنانچہ آیت "و مَا حَلَقُتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاَّ لِیعُبُدُونِ " دلی کافی موجود ہے اور نیز ہمی معلوم ہے کہ دربارہ عبادت مؤمنین کے لیے مقدااگر ہیں تو رسول ہے اور نیز ہمی معلوم ہے کہ دربارہ عبادت مؤمنین کے لیے مقدااگر ہیں تو رسول ہو اللّه اللّه اللّه اللّه مالی اللّه علیہ وسلم ہیں اطمینان نہ ہوتو دوشاہد عدل موجود ہیں ۔۔۔ایک قو آیت:

﴿قُلُ إِنْ كُنْتُمُ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِينُمْ • وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَفُورٌ رَّحِينُمْ • وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَفُورٌ رَّحِينُمْ • وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ رَّحِينُمْ • وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ رَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ رَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ رَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ رَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَوْرُ لَرَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ لَرَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ لَرَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ لَرَّحِينُمْ • وَاللّٰهُ عَنْوُرٌ لَرَّحِينُمْ • وَيَعْفِرُ لَكُمْ وَاللّٰهُ عَنْورُ لَوْلِيلُهُ وَلَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَوْلِينُهُ وَلَاللّٰهُ عَلَيْ إِلَيْهُ وَلِي اللّٰهُ وَلَاللّٰهُ وَلَوْلُولُهُ وَاللّٰهُ وَعِنْ لِللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّٰهُ وَلَا لَهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَالْهُ وَلَاللّٰهُ وَلِي اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلَّالِهُ وَلِي اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِلللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِلْلّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّٰهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ اللّهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَالِهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْ لَا عَلَالْهُ اللّهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَاللّٰهُ اللّٰهُ ال

دوسرى آيت: لَقُدَ كَانَ لَكُمُ رَسُولِ اللَّهِ اُسُوةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَلِيْرًا٥

یو بو بر بات عقل کو پہلے سے معلوم ہے کہ تکلیف مالابطاق اعنی اس بات کی اور سے بات کی اور سے بات کی اور سے بات کی اور نہیں ورنہ پھرانسان تکلیف جس کا مادہ ہی مکلف میں نہ ہو خدا کی طرف ہے متصور نہیں ورنہ پھرانسان معذور تقا کون نہیں جانبا کہ کان سے آئھ کا کام نہیں ہوسکتا...اس لیے ضرور ہوا کہ معذور تقا کون نہیں جانبا کہ کان سے آئھ کا کام

انسان اورجن میں کوئی ایبا جز وہوجس کا مقتناء اصلی عبادت ہواور سیجھی خلا ہر ہے کہ مصداق لفظ مؤمن اگر ہوگا تو دہی جز وہوگا کیونکہ عبادت اعنی انفنیا و باطن اور خضوع و خشوع قلبی کے لیے ایمان ضرور ہے اور عبادت جمعنی ندکور ایمان کی لا زم ما جیت جس مين ايمان جوگا بالضرور ونت صدوراحكام منقاد جوگا ورنه مؤمن نه جوگا...اس **صورت** على بشهاوت رجوع ضمير "المهاتهم الى المؤمنين" وه ابوت نبوى جو جمله ''وازواجه امّهاتهم'' ے ٹابت ہوتی ہے بہنبت ای جزو کے منحصر ہوگی جو

مصداق مؤمن ہاور بذات خود مقصی عبادت ہے ...

ر بی میر بات کہ بنبت اور اجزاء کے آپ کی ابوت ہے کہ بیس سوانحصار اقتراء سے جوبشهادت آیت "قل ان کنتم تحبون الله" اور آیت "لقد کان لكم في رسول الله اسوة حسنة الخ" بنبت حضرت رسول النُّدسلي التُّدعليه وسلم ابت ہوا، یہ بات تکتی ہے کہ آپ کی ابوت فقط برنسبت اسی جزء کے ہے جو مصداق مؤمن ہے کوئکہ بیافتراء جوان آیتول سے ثابت ہوتا ہے کسی قتم خاص کی باتوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ عقا مدسے لے کراعمال تک کوئی عقیدہ اور کوئی خلق اوركوئي حال ادركوئي ثمل كيول نه بوسب مين اقتذاء نبوي صلى الله عليه وسلم ضرور ہے ... چانچ متعنائے اطلاق بہی ہے اور نیزسب کے نزویک مسلم بھی میں ہے ۔ جمر ظاہر ہے کہ بیا قتداء بغرض معرفت انحاء عبادت ہے تو اس صورت میں لازم ہے کہ رسول الله صلى الله عليه وسلم مين سوائ أس جزء كجس كالمقتضاء اصلى عمياوت جواورابيا جزء نه ہوجس کا مقضااس کے مقتضاء کے مخالف ہوجیسے اربع عناصر باہم متخالف الاثر والاقتضاء موتے بیں اور جب ایسا جڑء جو خالف جڑء مذکور بطور مذکور موند ہوگا تو لا جرم معصومیت لازم ہوگی کیونکہ گناہ کے لیے جو مخالف عبادت ہے کوئی ایسا جزء جا ہے جو مخاف جزء مقضی عبادت ہووہ نہیں تو مخناہ بھی نہیں اور اس کے ساتھ آبیت ''او لنک الَّذين هداهم الله فبهداهم اقتده" كوملائيَّة اورانبياً عليهم السلام كي معصوميت.

بھی روش ہو جائے گی ...اس صورت میں زلات انبیاء ملیم السلام از سم گناہ جس کی حقیقت مقضاء جزء خالف تھہری، ہرگز نہ ہوں گی، ہوں گی تو از قبیل غلط بھی ہوں گی ہوت جس پر بیجہ کمال عنایت سے بیدا زم ہے گر چونکہ تنبیہ حبیب عاب وشمن کے ہم رنگ ہوتی ہے تو عوام کالانعام کے حق میں موجب جرانی ہوجاتی ہے گراس طرف دیکھا تو مقتضیا سے طبائع بنی آ دم کو مختلف بایا، ایک کا مقتضا طبع دوسرے کے مقتضا طبع سے ملکانہ و کمھا، در بارہ عبادت میں آ دم کو مختلف بایا، ایک کا مقتضا طبع دوسرے کے مقتضا طبع سے ملکانہ و کمھا، در بارہ عبادت ہرک کا رنگ اور ایس میں موافق نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ورندام ابتیاع ہی کی کیا جا جت تھی آوروعدہ محبوبیت اور مغفرت کی کیا ضرورت تھی ...

ا کر بغرض اشجاح مطلب طبی کهاس کوبیان تفصیل عبادت کہتے بیان کے لیے امر کی ضرورت بھی تھی تو خود بخو د بمقتضائے طبع سب بنی آدم کاربند اتباع ہوا كرتے.. سوريه اختلاف معتضيات طبائع طبيعت واحده كاتو كام نبيل...لاجرم طبائع مختلفه باجهم منضم هول كى كيونكه فقظ اختلاف ببيئات عارضه انتخاص مختلفه أكر بدول انضام اور طبائع کے کسی طبیعت کے اشخاص میں ممکن بھی ہوتو باعث اختلاف مقتضیات متخالفه نبیس ہوسکتا...خصوصاً عبادت اور گناہ کہ باہم ضدصری ہیں اوروں میں اگر تخالف ہے تو دور کا نتخالف ہے گر تخالف دور کا ہویا نزدیک کا طبیعت واحدہ اور ہیجات عارضه اشخاص طبیعت واحده میں متصور نہیں ..خصوصاً مقتضائے معارض عبادت کہ ہے منفتضي معارض متفتضي ومنشاءعبادت نهبين هوسكتا كيونكه بيربات بے تصاداورامكان توارو محل واحديس ممكن نبيس اور بيئت اور ذو بيئت كا تضاداور پھرتو اردل واحد معلوم ،اگر يول کہا جاوے کہ سوا انبیاء علیہم السلام کے اور کوئی معصوم نیں نہ بید کمکن توہے پر کسی کا معصوم ہونامعلوم نہیں .. تب تو بمعونت تقریر ہذامطلب نہل ہے کیونکہ معصوم نہ ہونا خواہ تخواہ اس بات کو تفتضی ہے کہ موائے انبیا علیہم السلام کے اور سب میں کوئی جز ابیا ضرور ہے جوبذات خودمصدرومنشاء گناہ ہے ورنہ پرمصوم نہونے کے کیامعنی تھ...

مبہر حال بول کہتے یا بطور سابق بسہولت کہتے یا بدفت اہل فہم پر سے بات روشن ہوگئی کہ ارواح میں اقتر ان طبائع مختلفہ ضرور ہے ور نہ بمقتصا کے طبیعت واحدہ مختلف نہیں ہوسکتا ... اس صورت میں وہ جزء نقط جس کی نسبت ابوت نبوی ابت ہوئی اور جس کو مصدات مو مورت میں وہ جزء نقط جس کی نسبت ابوت نبوی اللہ علیہ وسلم کی اور جس کو مصدات مو موران اور مصدر عبادت قرار دیا ہے ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابر کات سے صادر ہوا ہوگا اور طبائع باقیہ اس کے معروض ہیں اور وہ عارض ہے دات بابر کا میں مورد وہ مار میں اور اور عارض ہے

اوررسول الله على الله عليه وسلم واسطه في العروض جيل ...

اس تقریر کے بعد اہل تن کوان شاء اللہ کوئی شبہ باتی شدہ ہے گا، ہاں رہے گا تو بدر ہے گا کہ حسب قرار داوصا حب رسالہ بیہ بات تو مسلم ہے کہ تولد کے لیے والد کی جانب وساطت اورا یک نوع کا انشقا تی جا ہے ... پر بیہ بات کہ وساطت مع الانشقا تی وسائط کے اقسام میں ہے واسطہ فی العروض ہی میں منحصر ہے ہنوز کل تامل ہے ... والدین جسمانی لاجرم واسطہ فی العبوت ہیں واسطہ فی العروض ہیں ورنہ بقاء ولد کے لیے بقاء والدین ضرور ہوتا ... آخریہ بات تو صاحب رسالہ نے بھی بیان کی ہے کہ معروض بظاہر موصوف ہوتا ہے حقیقت میں واسطہ فی العروض ہی موصوف ہوتا ہے حقیقت میں واسطہ فی العروض ہی العروض ہی العروض کی العروض بیا العروض کی العروض بیا کہ موصوف ہوتا ہے اور واسطہ فی العروض می العروض کی العروض کی العروض کی العروض کی العروض کی محمول اور واسطہ فی العروض اور ہیئت عروض سے واسطہ فی العروض العروض کا لازم ما ہیت ہوتا ہے اور واسطہ فی العروض اس کا ملزوم واسطہ فی العروض اس کی علت اور وہ اس کی علت اور وہ اس کی علت اور وہ اس کا معلول اور قطع نظر دعوی ، صاحب رسالہ ...

یہ بات ہملے ہے جی معلوم اور مسلم ہے اور ظاہر ہے کہ صفت بے موصوف اور لازم ماہیت با بی ملزوم کے اور معلول با بی علت کے نہ موجو وہوسکتا ہے نہ باتی روسکتا ہے ۔۔۔ اس صورت میں کو کر کہ جائے کہ وساطت مع الانشقاق واسطہ فی العروض ہی میں مخصر ہے ۔۔۔ اگر یہی ہے تو والدین جسمانی کا والد ہونا اور بیاحکام کثیرہ جواس پر متفرع ہوتے ہیں سب غلط ہیں ۔۔۔ ولائکہ ابوت کی حقیقت اگر متزع ہوتی ہے تو انہیں کے ابوت کی کیفیت ائنی وساطت مع الانشقاق کود کھے کر منتزع ہوتی ہے گر آشنایان اسرارعلوم بریہ بات مخفی نہ ہوگی کہ توسط وجودی میں الشقاق الوجودعن الوجود انشقاق الموجودعن عبر سے بات محفی نہ ہوگی کہ توسط وجودی میں الشقاق الوجودعن الوجود انشقاق الموجودعن

الموجود ہے ہڑھ کر ہے اور بیجی معلوم ہوگا کہ کلیات مشککہ کی افراد کاملہ ہی مصداق حقیقت کاملہ ہوتے ہیں...افراد تاقصہ مصداق حقیقت کاملہ ہیں ہوتے اور بیجی معلوم ہوگا کہ ثابت یا قتضاء النص اگر حنفیہ کے نز دیک عام نہیں ہوتا تو کامل ہونے ہیں تو اس کے سی کوکلام ہی نہیں اور وجہ یوچھے توسنے کہ:

بناء تشکیک عروض مرے طبیعت من حیث ہوتو محمل اختلاف آثار ہوہی نہیں سکتی ... ملزوم کی جانب سے جسے واسط فی العروض کہتے سب حصص کو یکسال نبعت ہے... پھر بیراختلاف آثار جو درصورت تشکیک لازم ہے ہونہ ہو قابل اورمعروض کی طرف سے ہوگالیکن جو بات باقضاءالنص ٹابت ہوتی ہے تو بایں وجہ ٹابت ہوتی ہے كمنطوق نص كى مبادى اورضروريات ميس سے ہوتى ہے ہاس كے منطوق محقق نہيں ہوسکتا اور ظاہر ہے کہ امر ضروری بفذر ضرورت ثابت ہوتا ہے اور بیہ بات بہلے معلوم ہو چکی ہے کہ معروض ضرور مات وجود عارض میں ہے نہیں ۔۔قطع نظر معروض ہے وہ ا پنے ملزوم کے ساتھ ریہ جس کا لازم ماہیت ہے قائم ہوتا ہے معروض سے نقظ محدود ہو جاتا ہے ... سوا گر کوئی چیز بضر ورت اقتضاء الص ثابت ہوگی اس کے ملزوم کا ثبوت تو ضروری ہوگا...معروض کے تحقق کی کچھ ضرورت نہیں سو جب معروض سے قطع نظر کیا جائے تو طبیعت عارض من حیث ہواور من حیث انتسابہ الی الملو وم کامل اور متواطی ہوگا...طالب ذکی کو بہاں سے معلوم ہوگیا ہوگا کہ لاتشکیک فی الماہیات کے اگر کچھ معنی ہیں تو یہ ہیں کھئی من حیث ہومتواطی ہی تشکیک ہے تو عروض کے مرتبہ میں ہے اوراس ك ساتھ بيجى معلوم بوگيا ہوگا كه بيرجومنقول ہے كمواديت ميں تشكيك نہيں ہے اسودیت میں ہےاس کی بناء بھی اس بات پر ہا حسان فراموثی ہے تو کا مہیں پرجن کو آيت "هَلْ جَزَآءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ" يادِ مِيرِى الْ عقده كَشَالَى رِأُميدُ وَ یوں ہے کہ وُ عاہی ویں مے ورنداس سے بھی کیا کم کداہل کتاب کی طرف داری میں بن پڑے یا نہ بن پڑے، جھے سے دست وگریبان ہونے کو تیارتو نہ ہول گے...

علی بزاالقیاس والدین کا حال ہوناخصوصاً والدہ کا تو کل تا مل ہوہی نہیں سکتا...
ہم تو کہتے ہی ہیں خدائے تعالیٰ بھی "حَمَلَتُ حَمُلًا حَفِیْفًا" فرما چکا ہے... ہا لجملہ
ابوت جسمانی میں والدین اور ولد کا وجود جداجدامستقل بالذات ہوتا ہے... ہرایک
کے لیے ایک وجود متبائن قیوم ہے... سوالیا الشقاق کہ تبائن وجود باقی رہی جزئیات وہ
بھی اجسام کے جزئیات کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ یہ بات بے تبائن امک ولدمتصور
ہیں اور مکان اجسام ہی کے خصائص میں سے ہاوصاف کلیہ میں یہ بات متصور
ہیں اور مکان اجسام ہی کے خصائص میں سے ہاوصاف کلیہ میں یہ بات متصور
ہیں اور مکان اجسام ہی کے خصائص میں سے ہاوصاف کلیہ میں یہ بات متصور

کوانشقاق وجود کا وجود ہے ہو یا موجود کا موجود سے اقتران باہمی بلکہ اشتمال کیے بر ویکر بے ضرور ہے اور اشتمال کلیات اور کلیات کی نسبت اگر متصور ہے تو چار طرح متصور ہے ایک تو ملز وم کا اشتمال بنسبت لازم ماہیت، وومراعارض کا اشتمال برنسبت معروض، تنیسراعام کا اشتمال خاص کو، چوتھا ماہیت کا اشتمال اپنی جنس وقصل کو، تیسر ہے اور چوشے اشتمال کا اشتمال ہونا تو ظاہر ہے ... باتی بہلی صورت میں اشتمال کی وجہ رہ ہے کہ لازم ماہیت وات ماہیت سے خارج ہوتا ہے نہ بذات خود مستقل ہوتا ہے، نہ خارج سے آتا ہے ...

دوسرى صورت مين ظاہر ہے كہ عارض خارج عن الذات كو كہتے ہيں ... باي ہمدا وّل عوارض ہی محسوں ہوتے ہیں تو اس صورت میں لاجرم عارض معروض کو مشتل ہوگا نہ کہ معروض عارض کو .. لیکن ظاہر ہے کہ جاروں صورتوں میں تائن امکنہ اور تائن وجودات جبيس بلكها ختلاط وجوداورا تخادامكنه بيكنان جارول صورتول من مضمون الشقاق خصوصاً بطورتوسط اعنى منشق عنه واسطة وجودمنشق بهواكر في قويصورت اوّل بى میں ہے .. صورت ثانی میں تو ظاہر ہے کہ معروض عارض کا اپنے وجوداور تحصل میں ہرگز متاج نہیں، بلکہاس کا وجو دلا زم اور ضرور ہے کہ وجود عارض سے ثابت بالذات ہو، کسی قدرضرورت ہوتی ہے تو عارض ہی کومعروض کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ وہ اس کامحل تحقق ہوتا ہے اور رہ بھی نہ ہی کین اس میں تو کھھ کلام ہی نہیں کہ معروض کل مستغنی ہوتا ہے اور صورت ٹالث اور رائع میں انتقاق کہے توبید دُشواری ہے کہ صورت انتقاق میں بعد انشقا ق منشق منشق عنه میں پہلے کی اور نقصان لا زمنہیں آ جا تا،اس کا وجود جوں کا توں باقی رہتا ہے اور عام وخاص اور ماہیت اور اجزاء ماہیت میں انشقاق کہتے تو بعد اخراج خاص جوعام كالك حصداور بعداخراج مبن وفصل جوما بيت كے اجزاء ہوتے میں عام میں اور ماہیت میں ای قدر کی آجائے گی...

ہاں ملز وم اور لازم ما ہیت ملز وم میں البتہ توسط وجود بھی بوجہ اتم ہے کیونکہ اس
سے زیا دہ توسط کی کوئی صورت ہی نہیں ... چنا نچہ کررسہ کررروش ہو چکا اور الشقاق
ہوجود بھی بوجہ اکمل ہے ... چنا نچہ عنقریب سے ہات بھی پایے ٹبوت کو پہنچ بھی ہے کیونکہ
خدا وند کر بم اور مخلوقات میں اگر ربط ہے تو ای قبیل کا ہے... گر چونکہ عروش اور
وتوع کو صدوث لا زم ہے تو ما ہیات مختلفہ جو خدا وند کر بم کی صور علمیہ بطور علم معلوم
ہوتی ہے اور اس وجہ سے قد یم کہئے تو بجا ہے بوجہ عروش لوازم ما ہیات مختلفہ مصدات
صدوث ہوگئی ہیں ... سوحقیقت حادث یا تعلق ہے یا ہیئت حاصلہ بوجہ اقتران وجود و
عدم جو درصورت عام وخاص ضرورہے ...

مگریه بحث ایک دریائے ٹاپیدا کنارادراس کی ہرموج ہم وزن بحرفہ خارہے...ہم سے مجیدان ایسے دریا وسیس غلطان و پیچان ہوکرڈ وب مرتے ہیں اس لیے اتن ہی پر اکتفا کرتا ہوں اورڈرتا ہوں کہ اس میں بھی کچھ خطانہ ہو...واللہ اعلم بالصواب!

بالجمله صورار بعد میں سے صورت اوّل میں فقط بیہ بات پائی جاتی ہے کہ تو سط تجمی ہواورانشفاق بھی ہو... بایں ہمہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح نهارواح مؤمنين كي نسبت عرض عام ورنه جاري ارداح متقدم بالذات بهوتيل نه متاخر جیسے مقتضاء ابوت ونبوت مذکورہ ہے ... بایں ہمہ تصادق ہوتا بیر تباین شہوتا اور پھر تباین بھی خدا کی بناہ کہ زمین و آسان کا فرق بھی اس کےسامنے ہم رنگ انتحاد ہے اور نہ ارواح مؤمنین کی نسبت عام جنسی ورنہ تصادق ندکور لا زم تھا اور نہ ارواح مؤمنین اس کی جنس وصل ورند قطع نظر تصاوق کے ایک ماہیت کے غیر متناہی اجزاء لازم آئیں کے کیونکہ افراد خارجیہ اگر متناہی ہیں تو افراد مقدرہ نوع بنی آدم کا تو کچھے معكانا بى نہيں... بايں ہمه كر كونس كہتے اور كس كوفصل اور سب كوجنس كہتے تو ايك مرتبه میں ایک سے زیادہ جنسیں لازم آئیں گی اورسب کو فصل کہے تو ایک مرتبہ میں ایک سے زیادہ فصلیں لازم آئیں گی ... ہاں درصورت ارتباط لزوم ما ہیت ان قبارتج میں ہے ایک بھی لازم نہیں آتا اور قبائح کامنٹی ہونا تو ظاہر ہے پر ایک تصاوق میں اشتباه موتو موسواس كاجواب بمي من ليجيئه...

جواب: لازم ماہیت بالنظرائی ذانہ اور بالنظرالی الملو وم مطلق ہوتا ہے … بیہ خصوصیتیں فقط معروض کی جانب سے اکتماب کرتا ہے … چنانچہ میرا بیہ کہنا کہ عارض سے معروض کوشکل اور تجد د حاصل ہوتا ہے … یا د ہوگا اور مثال ہی در کار ہے تو لیجئے …

مثال

کرۂ شعاع آفاب آفاب کومثلاً لازم ہے جس طرف سے و کیھئے اطلاق شعاع اس پرجیج ہےاور بیاطلاق ہر طرف سے مساوی پیفرق شدت وضعف ونز تیج و مثلیث قابل اعنی معروض کی جانب سے ہے، آئینہ میں بھی شعاعیں زیادہ آتی ہیں اور د بوار وایشجار وزبین و کهسار بروه بات نہیں ہوتی ایسے مرخل نورمثلاً روثن دان اگر مراح ہے تو نور داخل بھی مراح ہی ہوگا اور شلث ہے تو نور داخل مثلث بن جائے گا...غرض سیامتیاز فیما بین اس جانب سے ہے اُس جانب سے نہیں تو ارواح مؤمنین کا درجہ تمائز توروح نبوی کے تائن پر مأبدالا متیاز لازم ماہیت روح نبوی صلی الله عليه وسلم نبيس جيسے تربيح وشكيف فدكور لازم ما هيت آفاب نتھيں اوراس وجه سے اس برصا دق نبیس آتی تھیں اور درجه اطلاق میں بے شک لازم ماہیت برتصادق کی ممانعت ممنوع ہے...جیسے نورمطلق کاحمل آفاب پربطورا شقاق ممنوع نہیں...

بافی ر بیس صور علاشه با قیدان س ظاہرے کرتصادق اورامکان حمل مرتنبہ امتیا زضرور ہے ... چنانچہ مرد مان فہمیدہ سمجھ ہی گئے ہوں گے ... بالجملہ آیت "وَ أَزْوَاجُهُ أُمُّهَاتُهُمْ" الى بات يردلالت كرتى بكراروال مؤمنين كاوه جزء جس كومصداق مؤمن قرار ديا ہے اور جزء ايماني كہيں تو بجا ہے... ذات بابر كات رسول التدسلي التدعليه وسلم ي فائز جواب كيونكه خير "المهاتم سومنين كي طرف

راجع ہے ... چنانچ مشرح او پرمعلوم ہو چکا ہے ...

اور بیجھی ظاہر ہے کہ وہ ایک مضمون کلی ہے کہ سب مؤمنین کی ارواح کوشامل ہے.. سوبمقتصاء تقریر مسطور لاجرم اس میں اگرتوسط اور الشقاق ہوگا تو ازقبیل صدور لوازم مابهات بوگا...رسول الله صلى الله عليه وسلم واسط في العروض بين وه جزايماني آب يحت میں لا زم ذاتی ہےارواح کے حق میں عارض ہے، ارواح اس کے لیے معروض ہول گ...غرض آپ کا توسط درباره وجودروحانی از قتم وساطت عروض ہے...منجمله وساطت ثبوت نہیں اور طریق مختصر انحصار کے لیے ایک بیرے کہ واسطہ فی العروض میں اور واسطہ فی الثبوت كى ايك قتم مين تو واسطه اور ذو واسطه مين ايك طرح كاشتراك بوتاب ... چنانچه ظاہر ہے واسطہ فی العروض میں وہی ایک حصہ دونوں طرف میں مشترک

جوتا ہے اور واسطہ فی الثبوت کی ایک تئم میں ہر چندا یک حصہ دونو ل طرف نہیں ہوتا، پر وو حصے ایک ہی کلی کے ہوتے ہیں ... ہاں تتم خانی واسط فی الثبوت میں اشتر اک نہیں ہوتا، اور ہوتا بھی ہے تو اتصاف داسطہ کو اتصاف معروض میں پچھ دخل نہیں ہوتا ... جیسے فرض کیجئے کہ کوئی رنگ ریزا پنا بھی قدرت خداہے ایبا ہی رنگ رکھتا ہو، جبیما کیڑے کو رنگ کر بنا دیتا ہے ...کین ظاہر ہے کہ اس کے رنگ ذاتی کو کپڑے کے رنگین ہونے ميں كيجه دخل نبين ...اب سنئے كه واسط في الثبوت كى ايك فتم تو حركت بى ميں مخصر

ہے... چنانج اور مفصل معلوم ہو چکا اور مخضر أاب بھی سہی ...

عالم مين ديليئ توظروف مين توزمانه غير قارالذات ہے اورمظروفات مين حركت غيرة رالذات ب... سوحركت كاعدم قرار بهى بطفيل زمانه بى سيحظة ... غرض عدم قرار ذاتی زمانہ میں ہے اور حرکت میں عرضی اس کا تجدد زمانہ کے تجدد کاطفیل ہے ... محرسوا حرکت کے نہ کوئی وصف مظروف زمانہ ہے نہ شل حرکت متجد دالذات ہے جو بوں کہا جائے کہ اس کا ایک حصر متحرک کے حق میں دوسرے حصہ کے عروض کا متعد ہے اور دوم ہے کے قل میں دومرے حصہ کے عروض کے لیے مبدأ اگر ایک کا اتصاف دوسرے کے اتصاف کا سب ہوگا تو ہول ہی ہوگا کہ وہی ایک حصہ دونوں میں مشترک ہوجائے... غرض واسطه فی الثبوت کی دہشم جس میں اشتراک بھی ہواور ایک کا اتصاف موجب اتصاف ذي داسطه وبجز حركت متصورتهين .. بسورسول الله صلى الله عليبه وسلم کی وساطت بایں نظر که روحانیت دونوں طرف مشترک ہے اس فتیم کی تو مہیں ہوسکتی ہاں دونوں جانبین حرکات میں ہے ہوتیں تو مضا کقہ نہ تھا اور قتم ثانی واسطہ فی الثبوت كيئے اور يوں كيئے كه آپ كا اتعاف بوصف روحانيت مؤمنين كے اته ماف روحانیت میں کچھ دخل نہیں رکھنا تو اس میں پیخرانی ہے کہ اگر دونوں کا اتصاف عرضی ہے تو اوّل تو خلاف مفروض لازم آئے گا... دوسرے ایک ماہیت ایک حصہ کا دوسرے حصد کی نسبت سبب ہونالا زم پڑے گاٹروم لازم اوّل کی وجہ تو سیے کہ اتصاف واسطہ کا

وض نہ ہونا تو وہاں متصور ہے جہاں وصف عارض واسطہ اور ذو واسطہ کھا اور ہوا ورخود واسطہ کھے اور بھا مثال رگریز سے خود ظاہر ہے... رگریز اور چیز ہے اور رنگ عارض رگریز اور چیز ہوسکتا ہے کہ کی نے اس کورنگ دیا اور کی کواس رنگریز اور رنگ دیا اور کی کواس نے رنگ دیا پر جہاں مصدات واسطہ خود وصف عارض ہی ہو... پھر کیوں کر کہتے کہ اتصاف معروض میں اس کو دخل نہیں ... سو یہاں یہی قصہ ہے وصف عارض ارواح مؤمنین وہ جزءایمانی ہے جس کا اویر چند بار ذکر آج کا ہے...

سورسول الله صلى الله عليه وسلم كى طرف مصداق عين ذات وبى ہے... پر كيوں كر كہتے كه اس كا حصول ارواح كے عروض ميں دخل نہيں ركھتا... باتى ر بالازم ٹانى وہ خو د ظا ہر ہے كيونكه جب دونوں طرف انصاف عرضى ہوتو ان كے ليے كوئى ايك بى ما بالذات ہوگا ورنہ صدور واحد عن الكثير لازم آئے گا كيونكه حص منقسمه بوجه انقسام مختلف الما ہيت نہيں ہو گئے متم يرادر منفصل ہوگئے ہيں...

ربی میر بات کرایک ماہیت کا ایک صدای ماہیت کے دوسرے حصے کا سب یا شرط اغنی واسط فی الشوت یا واسط فی العروض ہوسکتا ہے یا نہیں ، سواس کا جواب یہ ہے کہ اوصاف قارة الذات میں تویہ بات ممکن نہیں کیونکہ واسط فی الشوت ہو یا واسط فی العروض مسبب سے تقدم ذاتی ضرور ہے ... سواوصاف قارة الذات میں جمیع حصص کا وجود تو برابر ہی ہونا چاہیے ورنہ قرار ذات کے پھر کیا معنی کیونکہ الیم شکی کا وجود جب تک متصور نہیں کہ اس کے سارے جصے موجود ہوں ... غرض نفس وجود حصص تو وجود جب تک متصور نہیں کہ اس کے سارے جصے موجود ہوں ... غرض نفس وجود حصص تو اضل وجود کی ہے اس میں تو تقدم و تا خرکی گنجائش نہیں ... ہاں عروض معروضات میں تقدم تا خرمکن ہے اس میں تو تقدم و تا خرکی گنجائش نہیں ... ہاں عروض کے وسط میں واقع ہونا ممکن نہیں وابط فی الثبوت در حقیقت متم فاعلیت فاعل ہوتا ہے ...

یا بول کہنے کہ امور ثلاثہ مذکورہ ضرور بیرحدوث میں سے وقوع اس بر موتوف ہوتا ہے ... اس کواگر ما بدالوقوع کئے تو بجا ہے ... موصل ہوتا ہے تو وہی ہوتا ہے ... سواگر ایک حصہ دوسرے حصہ کے لیے موصل ہواور متم ہوتو لا جرم کوئی بات اس میں بنسبت اس دوسرے حصہ کے ایسی زائد ہوگی جس پر ایصال متقرع ہے اور جس کے سبب اس کو ما بدالوقوع کئے ...

سویہ بات اگر نفس ماہیت پر متفرع کہے تو ماہیت تو دونوں میں برابر مشترک ہے...اگر ماہیت ہی سرمایہ دقوع تھی تو دوسرے حصہ کی کیا حاجت تھی ... علی بذا القیاس واسطہ فی العروض دونوں میں مشترک ادرا گر معروض کی طرف بیا ختلاف منسوب ہے تو ، حصہ کا نام مفت بدنام ہے ... ہماری غرض بھی بہی تھی کہ کی ایک ماہیت کا ایک حصہ اسی ماہیت کے دوسرے حصہ کا واسط فی الثبوت نہیں ہوسکی ... اس صورت میں بالضرورایک ماہیت کے دوسرے حصہ کا واسط فی الثبوت نہیں ہوسکی ... اس صورت میں بالضرورایک جانب انصاف ذاتی اور دوسری جانب عرضی ہوگا ... سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب انصاف ذاتی اور مؤمنین کی جانب

اتساف عرضى موكا ... مكريه بات بعينه اى كاترجمه بكدرسول الله صلى الله عليه وسلم كو درياره وجودروحاني جزءايماني واسطه في العروش كبة ... والحمد لله على ذالك

اب ہم آگراس بات کو یا دولا کرازواج مطہرات کا اُمہات المؤمنین والمؤمنات ہوتا رسول الله سلی ہوتا رسول الله سلی الله علیہ وسلم کی ابوت فرع ہے ... بول دعویٰ کریں کہ رسول الله سلی الله علیہ وسلم کی روح پُرفتوح مؤمنین کے وجود روحانی خاص کرجز ایمانی کے لیے واسطہ فی العروض ہے اور ارواح مؤمنین عارضی جمعنی نہ کورائنی ارواح مؤمنین آپ کی روح اقد س کے آثار ہیں اور بایں وجہ آپ ابوالمؤمنین ہیں ...

تو ہم جانے ہیں کہ قدر دان کلام ربانی جن کو بیان تکات آیات سے

ترقی ایمان ہواور محبان حبیب رب العالمین صلی اللہ علیہ دسلم جن کو آپ کی شرح

کمالات سے شاد مانی ہو، ایسے شاد ہوکران باتوں کو یاد کریں جیسے کوئی کھوئی ہوئی چیز

جوعزیز بھی ہو پھر ہاتھ آ جائے اوراس کوسنجال کردھیں ... بالجملہ جس کی طبیعت سلیم

اور ذہن مستقیم ہان باتوں کون کرشاد ہوں گے ادر سمجھ کر داددیں گے اور کیوں نہ

ہو، یہ تقریر کلام اللہ کے ''قبیافًا لکل شہیءِ'' اور معدن الحقائق ہونے کے لیے عمره

شاہر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف اور انضلیت کے لیے بر ہان کامل

ہو وفع شبہات کے لیے جو در بارہ خصوصیات ضعیف الایمانوں کے دلوں میں آتے

ہیں جو پھی کھی کھا گیا ہے اور ان شاء اللہ لکھا جاوے گا... ماخذ صحیح ہے اور از الہ تر دوات

کے لیے جو در بارہ کلام ر بانی ہونے قر آن کے اور رسول حقائی ہونے حضرت حبیب

الرحمٰن کے بعض طالبوں کے دلوں میں پر جاتے ہیں تقریر شیخ ہے ...

غرض بیاستدلال جو جمله ''وَ أَذُو اَجُهُ أُمَّهَاتُهُمُ ''سے ماخوذ ہے دربارہ واسطه فی العروض ہونے رسول الدصلی الله علیه وسلم کے بطور فدکورابل فہم سلیم کے لیے افا دہ یقنین میں کا فی ہے مگر با ند بعث سو چہی متعصبین اور غلط کاری متوجمین اور نیز بایں نظر کہ اقتضاء النص اور دلالت النزای بھرا قتضاء النص اور دلالت النزای بی ہے الدی کاری ہی ہے۔۔۔عبارة

النص اور دلالت مطابقی کوئیس پہنچی، دوسرااییا جملہ جورسول الندصلی الندعلیہ وسلم کے واسطہ فی العروض ہونے میں عبارت النص اور آپ کی ابوت روحانی میں بدلالت مطابقی دلالت کرے... پیشکش ناظرین اوراق ہے:

جملہ ''وَاَذُوَاجُهُ اُمُّهَاتُهُمُ' بِہلے ہے متصل ہے، دوسرا جملہ بیہ ہے ''النبی اولی بِالْمُوْمِنِیْنَ مِنُ اَنْفُسِهِمُ' جس کے یہ معنی ہیں کہ نبی زیادہ نزدیک ہے مومنوں سے بنبستان کی جانوں کے ...اعنی ان کی جانیں ان سے اتنی نزدیک ہیں جتنا نبی ان سے نزدیک ہے ...اصل معنی اولی کے اقرب ہیں اور جس کسی نے ''احب' وار '' اولیٰ '' باتصرف اس کی تفیر میں کہا ہے وہ اس کے مخالف نہیں اور اس قسم کی اقربیت کو احبیت اور اولی باتصرف ہونا لازم ہے ...

علت محبوبیت اوراولویت تقرف یکی اقربیت ہے... پراقربیت کے لیے

یدونوں با تمی علت نہیں ہو کتیں اوراب تک بھی اظمینان خاطر نہیں ہوا تو لیجئے ، ادھر

کان کیجے اپی ذات کے ساتھ محبت کا ہونا بدیں ہے بلکہ اصل محبوب ہرکسی کے ت

میں بالبداسۃ اپنی ہی ذات ہے...اس کے بعد جواس سے قریب ہے بہ نسبست بعید

کے زیادہ محبوب ہے اولا داور بھا ئیوں کی محبت کا نقاوت اسی وجہ سے ہے مگر ایک قرب
ظاہری ہے جسے زبان یا مکان، دوسر اقرب باطنی جسے قرب اخلاق وامزجہ واوصاف مگر
جسے قرب نیا ہری ہیں اتحادز بانی یا مکانی جس قدر ہوضر ور ہے قرب باطنی میں بھی کوئی
امر مشترک ہوگا، سوامر مشترک کا نام ہم معدن رکھتے ہیں کیونکہ حضرت رسول الشملی
الشعلیہ وسلم نے ایک ہم کے اشتر اک کومعدن تجیر فر بایا ہے... ہم ہوتو یہ بات حدیث
الشعلیہ وسلم نے ایک ہم کے اشتر اک کومعدن تجیر فر بایا ہے... ہم ہوتو یہ بات حدیث
میت اپنے ساتھ ہوتی ہے اور دوسر سے درجہ میں قریبوں کے ساتھ ہوتی ہے... قر ابت
سی جس جبت کا نزوم اور عدم قر ابت کی میت کا نہ ہوتا جو بالبداسۃ مشہود ہے اس

كهر و بلهيئ كه قرابت سبى ك حقيقت فظ اتى بكه اس كى اصل اعنى اجراء نطفة بدرى اس كى اصل كے ساتھ بھى قرين تنے اور باہم ايك مكان بس تلوط تهے، بعد پیدائش اگر دوسراقر ب سوائے مقاربہ سابقہ کے میسر آجا تا ہے تو وہ محبت اور مضاعف ہوجاتی ہے ... دیکھتے بچہاگر پیدا ہوتے ہی مرجا تا ہے تو دالدین کوا تناصد مہ نہیں ہوتا اوراگر چندے آغوش ما دراور کنار پدر میں رو کر جاں بحق تنکیم کرتا ہے تو والدين كيا كي حدرنج نبيل أفعات اورا كرجوان موكرجهان سے جاتا ہوتو بعرتو والدين مرنے سے پہلے مرجاتے ہیں ... بیاز دیا دصدمہ جواز دیا دمجت پر دلالت کرتا ہے بجز مزيدز مان قرب اوركسي وجه ہے نہيں..غرض جوں جوں قرب ميں ترقی اور تضاعف موتاب، و و و و محبت اورلوازم محبت اور آثار محبت مين تي اور تضاعف حاصل موتا ہے... يہاں تك كما كردوآ دميوں كاانداز مزاج ايك ساجوتا ہے اور رنگ دُ هنگ ما ہے تو بایں وجد کہ بیددونوں ایک معدن کے دوکھڑے ہیں اور بھی باہم دونوں قرین یک ديكر تنے...ايك دوسرے سے مربوط ہوتے ہيں...اگرچەرابط قرابت نسبى باہم نه رکھتے ہوں ..علی براالقیاس ایک ولایت کے دوآ دمی بلکہ ایک ضلع کے بلکہ ایک ستی ك دوآ دميول ميس جوار تباط نظر آتا ہے وہ غيروں ميں نظر نيس آتا...

بنی آدم کوبنی آدم سے اور گھوڑوں کو گھوڑوں سے اور طی ہڈاالقیا س اور جانوروں کو اور جانوروں کو اور سے جو ارتباط ہے غیروں سے نہیں اور کہیں ایک شم کی قرابت مجت سے قالی نظر آئے تو دوسری قشم کی قرابت اور قرب کی محبت جو اس سے عالب ہوتی ہے اس کے معارض ہوتی ہے ... چنانچے اہل فیم خود بجھ جائے کی حاجت نہیں ... بالجملہ قرب کسی قشم کا کیوں نہ ہوا ہے موافق مورث محبت ہوتا ہے خدا ہے جس کا بالجملہ قرب کسی قشم کا کیوں نہ ہوا ہے موافق مورث محبت ہوتا ہے خدا ہے جس کا تام ہی قریب ہے اور جس کی شان ''نَحُنُ اَقُورَ بُ اِلَیْهِ مِنْ حَبُلِ الْمُورِیْدِ" ہے ... ہر تیک و بدکوایک نوع کی محبت معلوم ہوتی ہے ور نداس کے طالب نہ ہوتے کوئی قوم اور کوئی نہ ہدایا اس نہوں نہ ہوتی ہے ور نداس کے طالب نہ ہوتے کوئی قوم اور کوئی نہ ہر ایسانہ ہیں کہ سواائل اسلام کے کوئی نہ جب ایسانہ ہیں جو بطور خود خدا کے طالب نہ ہوئی ، یہ بی کہ سواائل اسلام کے

سب ناکام ہیں گران کی ناکامی دلیل عدم محبت نہیں ہوسکتی ۔ جمرہ صلالت اور خلطی راو ہے اگر کسی کاعاشق اپنے معثوق کی طلب میں نظے اور اپنی غلطی سے اس کے گھر کی راو چھوڑ کر کسی اور طرف کو چلا جائے تو جیسے اس کی ناکامی میں شک نہیں ایسے ہی اس کی محبت میں جی شک نہیں ایسے ہی اس کی محبت میں جی شک نہیں ... یوں بھٹکتے پھر ناخو دولیل محبت ہے ... محبت منہ ہوتی تو پھر کیا غرض تھی جو یوں عمر گنواتے ... ادھ خداوند کریم ارشا دفر ما تا ہے:

الله الله المراب الكافرين الدهم فرداس بات كادليل م كمافرول ك ول من خداك المراب الكافرول ك ول من خداك وبت بورنداس من دهم كان كيات معشون الب عاشق سے يوں كم كر جھے تھے ہے جو بنيں ميراول تھے سے بيں مانا تواى كول سے بوچھے كواس بركيا كر رتى ہاور يہ بات اس كول كا كيا حال كرتى ہا كورتى ہا كا كو بات كورتى بات كر بركيا بات كر برك بات كورت والله في بابئ سے المريك بات كورت والله في بابئ سے المريك بات كر برق بالله في بابئ سے المريك بات كورت والله في بابئ سے بالمحم المريك كا كورت والله في بابئ سے بات الله في الله في الله في الله بالله في بابئ بي الله والله بالله بالله كا برائي بي والله بين كی مجت ہے كہ برائي ہونے برائي برائي بالله بالله بالله بالله برے كر بی بی بی بی بی مقدر ہو جواس كا طالب ہو ...

سوفدا کی مجت کاوی طالب ہوگا جو خدا کا محت ہوگا جو خدا سے پچھ علاقہ ہی نہیں رکھتا ،اس کے جن میں خدا کی محبت کی خبر کیا بشارت ہوگی ، اگر کوئی معشوق کسی غیر عاشق سے یوں کے کہ مجھے تھے ہے جہت ہے تو اس کی طرف سے بجر اس کے اور کس جواب کی امید ہے کہ ہے تو میں کیا کروں ... بالجملہ بیخو یف اور بشارت اگر طرف ٹائی میں محبت نہ ہو تو ف اور بشارت اگر طرف ٹائی میں محبت نہ ہو تو ف اور بشرکی تذکیل کا سامان ہے ... موخد اوندا کرم کیا ، اور سامان تذکیل کیا ... فرض آیات ربانی کود کیھئے خدا کی محبت ہرول میں لگتی فرض آیات ربانی کود کیھئے اور حالات انسانی کود کیھئے خدا کی محبت ہرول میں لگتی

ہے لیکن اس کا سبب کوئی بتلائے تو سہی سوااس قرب بے چون کے جس بر اسم شریف

قریب اور آیت "نځی اَلْوَر بُ اِلَیه مِن حَبْلِ اَلْوَر بُدُ" دالات کرتی ہے اور کیا ہے جمال

ہا کمال اب تک دیکھا جیس خدا کے کلام عبت سے پہلے کی نے تخیص جو ہوں ہی کہے:

د تنہا عشق از دیدار خیزد بیا کین دولت از گفتار خیزد

اور اگر فرض کیجے دیکھ کر ہی فریفتہ ہوئے ہیں، تب بھی بی بات ہے کہ ان کی

ارواح کو کی تنم کا قرب اس جمال با کمال سے ہے جو سر بایدا نفت و موافقت ہے آدی کو

وی چیزیں بھاتی ہیں جو اس کے کام آئی ہیں ۔۔۔گرکس کے کام وی آتا ہے جو اس کے

معدن کا ہوتا ہے ۔۔۔کہیں بھی سنا ہے کہ آگ کا کام فاک سے بابائی سے نکا کام آئی ہیں سے نکال می آگھ کا کام آئی ہیں سے نکال سے ایک ورشو سے نیس نکال سے ایک اور عضو سے نیس نکال ہے آگھ کا کام آئی ہی سے نکال میں کہا کام آئی ہی سے نکال میں میں نکال ۔۔۔گر

ہوتی ہے جہال قرب معدن ہوتا ہے ہاں معدن کی دو تسمیں معلوم ہوتی ہیں...
اقر ل بیر کہ دو چیزیں باہم ایک وصف انضا می میں شریک ہوں اور بید دونوں اس
کلی کی فرد ہوں... جیسے دوانسان یا جیسے دوآ دی ایک اخلاق کے کہ وصف انسانی میں یا
کسی خلق میں شریک ہیں اور دونوں اس کے فرد ہیں...

يبى اتحادمعدن موتا ہے... بالجمله موافقت قرب معدن كومبت لازم ب بلكه محبت وہيں

دوم میدکسی وصف انتزای مین شریک بول جیسے عربی بونایا به تدی قاری وغیره بونایا کی، مدنی، دہلوی وغیرہ بونا... جسم اقل کا نام جم معدن اسلی اور حقیقی اور کلی رکھتے ہیں اور حتم ٹانی کا نام جزئی اور فری اور غیر حقیقی رکھتے ہیں ... جسم اقل کی وجہ سمیہ تو گاہر ہیں اور حسم ٹانی کا نام جزئی ہوئے میں شاید کسی کو پکھتا مل ہو، سواس کا جواب ہیہ:

کہ انتز اعمیات اضافیات ہوتے ہیں اور اضافیات میں دربارہ ادکام اگر اعتبار ہوتا ہے تو مضاعف اعنی منشاء انتز اع کا ہوتا ہے اور وہ اس بحث میں طاہر ہے کہ جزئی ہے گائیں ... غرض اس جگہ امر مشترک جو قابل اغتبار ہے اپنے وطن یاضلع یا کہ جزئی ہے گائیں ... غرض اس جگہ امر مشترک جو قابل اغتبار ہے اپنے وطن یاضلع یا کہ جزئی ہے گائیں ... غرض اس جگہ امر مشترک جو قابل اغتبار ہے اپنے وطن یاضلع یا

ولا يت مثلاً وه جزئى ہے يوں بتكلف كهرى سكتے ہيں كەسكونت وطن واحد دونوں ميں مشترك ہے اور وہ امركل ہے جزئى نہيں ...لكن طاہر ہے كدالي اضافت اوصاف انشاميہ ميں بھى نكل سكتى ہے اور ہا وجو داس كليت اضافت كے مضاف اعنی وصف انضاميہ ميں بھى نكل سكتى ہے اور ہا وجو داس كليت اضافت كے مضاف اعنی وصف انضامي كل ہے اور يہال مضاف بزئى ہے ...

عربر چند برسم کا اتحاد معدن موجب محبت ہے گئن دھدت تقیق جس قدر موجب محبت ہے دھدت معدن غیر حقیق اس قدر موجب محبت نہیں ہے اور کیول نہ ہو وصف انتخ ای دھی انتخا می کہنیں پہنچا اور امر جز لی کلی کے برابر نہیں ہوسکتا... بہی وجہ ہے کہ بعض اوقات ایک سنتی یا کے ضلع یا ایک سلک کے دو آ دمیول میں باوجوداس وحدست معدن کے وہ محبت نہیں ہوتی جو دورد دور کر ہے دالول میں بوجہ اتحاد مزان کے ذیا دہ نظر آتی ہے ...

على مذا القياس دوستول كالتحاد بعض اوقات جو بهائيول كي محبت ا**ورا تتحاد سيرزياده** نظراً تا ہے تواں کی وجہ بھی مہی ہوتی ہے کہ وہاں اتحاد معدن حقیقی ہے اور بہال اتحاد معدن عرضی کیونکہ حقیقت انسانی فقط روح ہے اور اخلاق روح سے متعلق ہیں اور قرابت نسبی بدن سے متعلق ہے وج سے اس کو کچوسر دکارئیں ۔ کون نہیں جا تنا کہ مال باب کے ملب وشكم سے اولادكاجم بيزا موتا بروح بيدائيس موتى اور ظاہر بك مدن روح ك حق میں بمتول مسکن ہے تو اتحادث میں بدن کوایک اصل اور معدان اعنی مادرو پیرر کی طرف انتساب بوا... جبيها اتحاد وطن ما اتحاد صلع ما اتحاد ولايت مين اي أيك معدن كي طرف اشراب تماايا بى يهال بحى بدن بى كوايك معدن كى طرف اختراب يهاور محيت فرجى اور محبت ایمانی انتحاد فد بهب اور اشتر اک ایمان کی وجہ سے جو محبت ہوتی ہے ہر چند بظاہر اس محبت کی علت معدن غیر قبق معلوم موتا ہے کیونکہ کسی ایک مقتداء اور پیشوایا ایک فرجب كى طرف انتساب بهنا المين باوجوداس اشتراك كے جواشتر اك معدن عرضى معلوم بونا ے اور خاص كر جب ند ب كالحاظ كيا جائے بنظر غائر و كيميئ تو اتحاد فر بى ميں اتحاد معدن حقیقی بھی ہوتا ہے اور میات ادمعدن عرضی بھی اس کے فیل میں پیدا موجا تا ہے، سرحاس اجمال کی بیرے کہ اوصاف بالفعل کے لیے ضرورے کہ مرتبہ
بالقو و موصوف کے لیے پہلے سے عاصل ہو ... چنانچہ ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہرے کہ ایمان
اور کفرمشل غضب وحلم وجود و بخل وحسن وخلق و ترشر و کی دعدل وظلم کے اقسام بالفعل میں
سے ہیں ... سوچیسے اوصاف فد کورہ میں آئی مرتبہ فعلیت ایک مرتبہ تو ت ایسا ہوتا ہے کہ جس
کے اعتبار سے موصوف کو ہر دم غضبان ولیم و جواد و بخیل و خوش ظل و بدخلق عادل وظالم
کہد سکتے ہیں ... آٹار غضب وحلم وجود و بخل وحسن خلق وغیر و صاور ہول کہ ضبول ایسے بی
ایمان و کفر و تقوی فیس وغیرہ کو بھی سمجھنا چا ہے اور رہ بھی ظاہر ہے خاص کرنا ظرین اورات
گزشتہ پر کہ مرتبہ توت ہمیشہ لازم ماہیت موصوف حقیق ہوتا ہے ...

اس صورت میں اشتراک وصف بالقوت از قتم اشتراک معدن حقیق ہوگا اور یہ جو غلبہ محبت ایمانی اور فرجی مشہور ہے اور بہ نبعت محبت نہیں کے اس کی قوت معلوم ہے ۔.. چنا نچہ اس کے غلبہ کے وقت بھا نیوں کو اگر مخالف ہوتے ہیں تو مارڈ التے ہیں اور بھائی حقیقی نہ ہی بنی آ دم سب آپس میں بھائی ہیں ایک دوسر کو جو بوجہ تخالف فرجب اکتر قبل کر دیتا ہے تو اس کی وجہ یہی ہے کہ یہاں اتحاد معدن حقیق ہے اور نسب میں اتحاد معدن غیر حقیقی اور آ دمی کو جو مال ودولت و آب و نان یا ایے محسن کی محبت ہے تو اس کی وجہ بیل می تخلل ہوتے ہیں اور اگر کہیں تبدل و تحلل کی مخبائش نہیں بھی ہوتی تو اس سے بھی کیا کم کہی محبوب کے حصول کے لیے بیاسب فرائش نہیں بھی ہوتی تو اس سے بھی کیا کم کمی محبوب کے حصول کے لیے بیاسب فرائش نہیں بھی ہوتی تو اس سے بھی کیا کم کمی محبوب کے حصول کے لیے بیاسب فرائش نہیں بھی ہوتی تو اس سے بھی کیا کم کمی محبوب کے حصول کے لیے بیاسب فرائش نہیں بات اور متعلقات سے محبت ہیں۔ ...

چہ جائیکہ وہ خود ہول کیونکہ بھائی کو جو بھائی سے عبت ہے تواس کی بہی وجہ ہے کہ اس کا بدن اور اس کا بدن دوٹوں آیک معدن نے نکلے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں ایک کو دوسرے بدن کے ساتھ میں آیک کو دوسرے بدن کے ساتھ

قائم نہیں، ایک دوسرے کا وصف نہیں غرض ایک دوسرے کے ساتھ منظم نہیں ... ایک دوسرے کا وصف انظا ی نہیں فقط ایک علاقۂ اختساب ہے ... سو جب اس کے بدن کے مشاب اس قدرمجوب ہیں فقط ایک علاقۂ اختساب ہوں گے ... آخر بدن ایک وجہ مئتسبات اس قدرمجوب ہیں خوداجز اُبدن کس قدرمجوب ہوں گے ... آخر بدن ایک وجہ سے قائم مقام اصل روح سمجھا جاتا ہے ... ہی وجہ ہے کہ بہت سے احکام جسمی کوروح کی طرف جو اصل مرجع ضائر ہے اور سمی بعلم ہوتی ہے راجع کردیتے ہیں کہ نے ہیں کہ زیدمثلاً دُبلایا موٹا ہوگیا یافل فض طویل ہے یا حسین ہے ... علی بذاالقیاس اور ظاہر ہے کہ بیسب احکام جسمی ہیں روتی نہیں اور پھر بے واسطہ اظہار مضاف ان احکام کوروح کی طرف منسوب کردیتے ہیں ... خوب کہ بدن انسانی ایک وجہ سے قائم مقام روح ہے ... کویا اس کی محبت کو حالا تکہ محبت کو حالا تکہ محبت جسمانی ہے جسمانی ہے جسمانی ہے جسمانی ہے دف میں صاحب جمال کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں ...

ر ہا ہے شہد کری تو ان کرمجت اپ ساتھ ہوتی ہے یا اپ قریب المعدن کا ہوتا ہے،
ساتھ گرید کول کر گئے کہ کو کا کام ای سے نکا ہے جواس کے معدن کا ہوتا ہے،
آدی کا کام غذا ہے جانا ہے اور آگ کا کام روغن سے نکانا ہے حالا تکہ انتحاد معدن
نہیں ، سواس کا جواب اول تو بی ہے کہ یہ بات اگر صحح نہیں نہیں ہمیں فقط اتنی بات
سے کام ہے کہ مجت اپ بعدا ہے قریب المعدن کے ساتھ ہوتی ہے ... گر بایں نظر
کر مجت غذا تا بل انکار نہیں اور پھرا تحاد معدن معلوم یہ عرض ہے کہ غذا اور روغن سے
اگر بدن یا آگ کا کام چا ہے تو بعدا س کے چانا ہے کہ شکل روغن اور شکل غذا کی
زائل ہوکر شکل بدنی اور شکل ناری اس کی جگہ قائم ہو جاتی ہے اور اس صورت بی
انتحاد معدن کے انکار کی گئوائش نہیں ... اور یہ بات نہیں آخر آئی بات سے تو انکار ہو
ہئیں سکنا کہ روغن سے آگ کا کام چانا ہے ، یانی ہے نہیں چانی ...

سوبیفرق بجواس کے نہیں ہوسکتا کہ بانی اورروغن میں فرق ہو...سووہ فرق یوں تو ممکن ہی نہیں کہ بانی آگ سے موافق ہواور روغن مخالف ہوگا تو یہی ہوگا کرروش میں اور نار میں آو تو افتی اور پانی اور آگ میں تخالف ہو... وجہ تو افتی کی کروٹ میں سے صورت ہو ہو گئے اور ہو... پھر صورت ہاری طرف سے جو ہر ہوعرض ہو کھے اور ہو بالجملہ ہر چہ باداباداتحاد آثار کے لیے بقدر

ا تخادموً ثر کا بھی اتخاد جاہے... جنب میہ بات محقق ہوگئی تواب سننے کہ لاجرم محبت تو موافق ہی ہے

جب بيد بات سي بول واب سے درا برم جي وال من جر بول واب سے درا برم جب و وال من جر بوگ خالف سے ندہوگ ... جرکی کو وہی چیز بھائے گی جوموافق ہوگا ائن جس چیز سے ایک نوع کا اتحاد ہوگا اور جس سے تاین و تخالف ہوگا اس سے مجب تو در کنار اللی عداوت اور مخالفت ہی ہوگی اور بید بات باوجود بداہت اگر بایں وجہ مقبول نہیں کہ قاسم نے کیوں کی تو بیدوجہ معقول گررسول الله صلی الله علیہ و کلم کا ارشادتو بہر حال قابل تنظیم وایمان ہے ... جناب مرود کا نئات علیہ وعلی آلدافضل الصلات و التسلیمات بھی یوں ہی ارشاد فرماتے ہیں: "الارواح جنود مجندة فعا تعاد ف منها ائتلف و ما تنا کر منها اختلف"

ذات با بركات محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ك فيض وجود سيم وجود موت بين ... اس صورت میں مسلمانوں اور خود حصرت سرور کا تنات علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوت والتسليمات ميس كوئي معدن مشترك نه بوگا بلكه ابل ايمان بمنزله خارج اور رسول النصلي الله عليه وسلم بمنزله معدن جول على ... مرجيسے بنسبت بھائيوں كے اولا و اور ماں باپ میں رابط محبت قوی ہے ایسے ہی برنسبت رابط فیما بین اہل اسلام کے وہ رابطہ جو فیما بین اہل ایمان اور حضرت رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ہوگا ، قوی تر ہوگا سوجس كى نے "اولى من انفسهم" كى تقير مين "احب من انفسهم" كہا ہے اس كابيكمتا" اقرب من انفسهم" كاف نبيس بلكه اورمؤيدب كيوتكم محبت ك لیے تو کوئی وجہ جا ہے اور تقریر مسطور سے واضح ہو چکا ہے کہ وجو دمحبت انتحا دمعدن اور قرب معدن من مخصر بن اوراگر واضح نه موا موتوسنے که استقراء سے معلوم موگا که محبت مانسبی ہوتی ہے یا کمالی یا جمالی یا احسانی محبت نسبی اور احسانی کوتو سن محکے ہو کہ ایک میں اتحاد معدن خود ہے اور ایک میں متحد المعد ن اور قریب المعد ن کے حصول کے لیے محبوب احسانی ذریعہ ہوتا ہے..غرض محبت احسانی بالعرض ہوتی ہے...ا**صل** محبوب تو كوئى قريب المعدن بى موتاب ... يرچونكه سن اس كے حصول كاسامان موتا

ہے تو وہ محبت بالعرض اس طرف کو بھی عارض ہوجاتی ہے ...

موصوف حقیق نہیں ہوتا موصوف حقیق وہ موصوف بالذات ہی ہوتا ہے اس لیے یہاں
موصوف حقیق نہیں ہوتا موصوف حقیق وہ موصوف بالذات ہی ہوتا ہے اس لیے یہاں
ہیں محبوب حقیق وہ قریب المعدن ہی رہا ... محس محبوب نہ ہوار ہی محبت کمالی اور جمالی
اس کی صورت رہے کہ کمال کا تو نام ہی کمال ہے پر جمال بھی ایک قتم خاص کا کمال
ہے اور کمال ظاہر ہے کہ نقصان کے مقابل ہے ... سومحب میں اگروہ کمال موجود ہے
کہ جومجوب کی جانب سرمایہ محبت ہے تب تو اتحاد معدن ظاہر ہے اورا گرنہیں تو ہوں
کہومیت میں نقصان اور کی ہے گرنقصان اور کمال کے لیے کوئی معیار اور پیانہ

چاہیں... جیسے فرض سیجے وجود جسمانی انسانی کے لیے اعضاء چند مقرر ہیں... مجموعه ان سب کا کمال و نقصان اعضاء کے لیے معیار اور نمونہ ہے... اگر کسی کے پوری دو آئیس ہیں مثلاً تو فہما ورنہ ایک ہے یا دونوں کی دونوں ندارد ہیں تو ہرکوئی کہتا ہے کہاس قدر نقصان ہے...ایسے ہی ہرکمال ونقصان کا ایک نمونہ ومعیار جا ہے...

سواگر محب میں نقصان ہے تو بول کئے کذاس کے وجود جسمانی یا روحانی میں یہ عضو چا ہیے تھا وہ نہیں ملا یا یہ وصف اور بیٹان چا ہیے تھا وہ عطانہیں ہوائیکن بیعرم اس عدم ہے کہ آ کھ مثلاً ہواور پھر پھوٹ جائے یا ہاتھ ہواور ٹوٹ جائے فقط فرق ہے تو اتنا ہے کہ وہاں عدم سابق ہے یہاں عدم الات اس نفرق مجت اور عدم محبت نہیں ہوسکتا ... فرق شدت وضعف متصور ہے ، سواس کی وجہ یہ ہا تقاعات بالفعل جواعضاء پرنی سے حاصل ہوتے ہیں ایک تنم کا احسان ہوتا ہے جواعضاء کی طرف سے سمجھنا جا ہے ... سومجت احسانی اس مجت کا مرات مضم اور بھم ہوجاتی ہے ...

علی بندا القیاس اولاد کے کھیل تماشے اور بیاری بیاری باتوں کو جولڑکین میں ہوتی ہیں اور تخدمت اور اعانت کو جو جوائی میں کرتے ہیں از تنم احسان بھے کیونکہ احسان کی حقیقت فقط اتن ہے کہ کسی غیر ہے کسی تقصودیا کسی مجوب کے حصول میں کچھ اعانت ہو ... بنو بیاری باتیں اور خدمت اور انتفاع کس کومطلوب و تقصود ہیں ہوتا...

علاوه بریں درصورت طول مقارنت ایک قرب زمانی بھی حاصل ہواور قرب زمانی بھی حاصل ہواور قرب زمانی ہو یا قرب مکانی ہر قرب موجب محبت ہے کیونکہ یہ بھی ایک قتم کا قرب معدن ہے کلی نہیں جزئی ہی سہی برقیق نہیں غیر حقیق ہی سہی ... بہرحال عدم ما ابق ہویا عدم لاحق دونوں موجب ملال ہوتے ہیں ... چنانچہ اولاد کی تمناقبل تولداور دینج فراق بعدوقات اس پرشاہ ہے ...

علاوہ بریں مادرزاداندھوں، کنگڑوں کو آنکھ پاؤں کی تمنا کا ہونا اور سیح سالموں کو اندھاکنگڑا ہوکررنج و تاسف کرنا دونوں حال میں محبت کی دلیل ہے...اگر محبت نہ ہوتی تو میتمنا اور بیتاسف مرگز متصور نه تفالیکن عدم لاخل کی صورت میں وہ محبت اپنی محبت مجھی جاتی ہے۔ ۔۔ اگر آنکھوں والا اندھا ہوجا تا ہے تو اس کارونا اپنی ہی آنکھوں کا رونا ہے کسی غیر کی آنکھوں کا رونا ہے کسی غیر کی آنکھوں کا رونا نہیں سمجھا جاتا ۔۔ سوعدم سابق میں بھی اپنی ہی محبت سمجھے کسی غیر کی محبت نہیں بھی اپنی ہی محبت نہیں ہے کہ سابق میں محبت نہیں ہے کہ اس مقرر ہو چی تو ہماری گز ارش بھی سنے ...

گزارش

کہ اہل کمال کی محبت بعجہ کمال ہوتی ہے اور کمال کی محبت بمقتھائے تقریرِ مسطور ا کے وجہ سے اپنی بی محبت ہے تو اس صورت میں اہل کمال کی محبت کی بنا بھی اسی قریب معدن برہوئی بیتو اہل کمال اور اہل جمال کاذکرہے جومجت کے ہم جنس ہول جیسے بنی آ دم کے لیے، بنی آ دم برلیاس فاخروزیبااورمرکب تیز وخوش نمااورمسکن عالی وخوش قطع وکلشن و گلزاروباغ وجوئباروغيره كى تمنااوراُلفت مين مشكل ميسواس كاجواب اول توسيه: کہ معادن مشتر کہ کو بمنولہ اجناس و انواع مشتر کہ کے سمجھتے جیسے ان میں با وجود يكه اشتراك سب من مشترك تفاوت قرب و بعد هے...مثلاً كوئى جنس قريب ہے کوئی بعید ایسے بی معادن مشتر کہ میں بھی باہم تفاوت قرب و بعد ہوتا ہے... اگرچه بدنست أمور غيرمشتر كه كے سب قريب بى سمجھے جائيں ...سوجس چيز كو آب زیا یا خوش نما یا خوش قطع کہیں گے اگر وہ معدن قریب میں شریک نہیں تو کیا ہوا معدن بعید میں شریک ہے...اعنی کمال و جمال کہیں کیوں نہ ہو... آخر کمال و جمال ہے لیکن کمال و جمال مطلق بمنولہ جنس ہے اور کمال انسانی خاص انسان کے لیے بمنزله نوع کے ہے بیتو جب ہے کہاشیاء مذکورہ کی محبت کو کمالی اور جمالی سیجھتے اور اگر احسانی کہتے اور بظاہر بجاہے کیونکہ محبت احسانی حقیقت میں اس محبت کا نام ہے جو سے بوجہ انتقاع پیدا ہو...تب اس تقریر کی پچھھ جت ہی نہیں... ہاں ا**س وہم** کے دفع کے لیے کہ بناء محبت اشیاء مذکورہ انفاع پر ہے تو فرق نیک و بد کیوں ہے اتنا

اور کہنا ضرور ہے کہ خود منافع میں فرق نیک وبدہے نیک سے منفعت نیک اور بدسے منفعت بدحاصل ہوتی ہے ...

اس صورت میں اس عدم اور وجود کے تطابق کی الی مثال ہوگی جیسے قالب اور مقلوب اور بدن اور انگر کھے کی مثال ہے کیونکہ قالب کے جوف میں اور انگر کھے کے اندرجس قدر خلوہ اس قدر مقلوب اور بدن کی ضرورت ہے کی بیٹی وونوں مطلوب نہیں بلکہ دونوں صورتیں موجب فتح ہیں ...اس صورت میں جس قدر کوئی چیز اس عدم کے مطابق جو طروم حاجت ہے ...اس قدر مرغوب اور محبوب ہوگی ...اس جگہ سے تفاوت رغبات کی وجہ جو نیما بین نی آدم بلکہ تمام حیوانات میں مشہود ہے ... خوب محمد میں آگی ہوگی ...

می تقریر ہر چند منافع کے ساتھ مخصوص معلوم ہوتی ہے جن کی محبت محبت احسانی ہے کی بعث تو محبت احسانی ہے کی بعث تو محبت کمالی اور محبت جمالی میں بھی ہے بات جاری ہے، اول ایک مقدمہ معروض ہے...

مقدمه

وجود مطلق تو حضرت واجب الوجود بى كا وجود ہے وجودات ممكنات وجودات مقيده اور وجودات خاصه بيل ... وجدال كى بيہ كدواجب الوجود بى وجود خاص بوتو عدم اس كومجيط ہوكيونكر شخصيص الشكى بفسه تو محال ہے ... ہونہ ہوغير سے ہو، سوسواموجود كر عدم اس كومجيط ہوكيونكر شخصيص الشكى بفسه تو محال ہے ... ہونہ ہوغير سے ہو، سوسواموجود كر عدم اور كيا ہے جس سے خصيص كى أميدر كھئے كيكن وجود خاص اور وجود مفيد جن

کایک بی معنی بین با خضاص وتقبید متفورنیس اورتقبید اورا خضاص کوتنابی لازم به ... ورنه الاتنابی بحیج الوجو، بواوراس به زیاده اطلاق کی کوئی صورت نبیس اور جب تنابی بموئی تو احاطة العدم آپ لازم به ورنه پهروبی لا تنابی موجود به ... مثال پوچیئ توسطی کو د یکھئے که سطوح خاصه النی مثلث و مرابع و تخس وغیره وائره و بیضوی و منحرف و قطاع وغیره جو خطوط معلومه کے احاطه پس بوتے بین قطع نظر خطوط معلومه کے احاطه پس بوتے بین قطع نظر خطوط معلومه کے احاطه پس بوتے بین قطع نظر خطوط معلومه کے احاطه کو د یکھئے تو تقبید اورا خضاص بی نبیس اور بعد لحاظ خطوط معلومه ملاحظه کیجئے تو تقبید اورا خضاص تو معلوم برتابی اورا حاطة العدم پہلے موجود ہے ...

غرض یہ ہے کہ جب مثلث مثلاً ہوگاتو خطوط ثلاثہ کے باہر کے سطح کواس سے منقطع سمجھ لیں گے ورنہ پھر مثلث کہاں اس کوشامل سیجئے تو پھر مثلث سے ہاتھ وحویتے اور یہ غرض نہیں کہ آگے پھر سطح معدوم ہے جب مثال کی توضیح سے فراغت حاصل ہوئی تواب سنئے:

کہ وجود متنای کوا صالحہ العدم لازم ہے اور پہی صورت تقیید ہے کیکن جرمقید ہے مطلق سابق ہوتا ہے اور مطلق چونکہ مقابل مقید ہے تو لا جرم اس بیس احاطہ عدم نہ ہوگا خاص کر وجود مطلق میں کیونکہ عدم محیط مصداق سلب عدو لی ہے تو اس کے لیے کوئی موصوف اور موضوع موجود چا ہے اس صورت میں خلاف مفروض لا زم آئے گا… جہاں عدم الوجود کتے تھے وہاں وجود لکا اور مصداق سلب بسیط ہے تو اس کے لیے تحق نہیں جو یوں کئے کہ وہ محیط ہے اور وجود اس کے احاطہ میں ہے اور محاط

ال وجود مقید البته کاط بالعدم بے کین اس صورت میں بالفتر وراس ا حاطہ میں جو یوسیلہ عدم حاصل ہوا ہے کسی بارہ وجود ہی کو جدا کیا ہوگا... سو وہ پار ہائے وجود جو بوجہ تقدید جدا ہوئے جین در بارہ محقق ہم سنگ واجب ہول گے اور شریک واجب الوجود ہوں گے وحدت واجب جوت کم مالک واجب ہوں کے تو وحدت واجب جوت کم مالک واجب ہوں کے تو وحدت واجب جوت کم م

كردة ابل منقول ومعقول ہےا كيك خيال غلط موجائے گا...

دوسرے وہ مقیدا کر بحثیت عدم محیط واجب ہے تب تو مصداق واجب عدم ہوگا نه وجود ال صورت مي واجب الوجود واجب العدم موكا اور بحثيت وجود محاط واجب ہے تو وہ عین وجود مطلق کا وجوب ہے جو بذات خود دا حد ہے..غرض اگر کسی وجو دمقید کو واجب کہیں بھی تب بھی مطلق ہی کو واجب کہنا ہڑے گا اور واجبوں کے تکوے و وحدت واجب لازم آئے گی اور وجودات ممکنات کے وجودات خاصہ ہونے کی ہیہ دلیل ہے کہ وجودات ممکنات اگر وجودات مطلقہ ہون تو دوحال سے خالی ہیں یا تو باہمہ و جوه عين واجب هول حب توممكن نه كهو واجب كهو...مع مذابية تكثر بديجي اوربير حدوث وجود وعدم جوعالم مين بالبدابهنة مشهو ديسهسب غلط جواور جب بديهيات اورمحسوسات بلكه محسوسات مين سيجمى اول محسوسات كااعتبار نبين اوربيعلوم غلط بين تو پركون سأ علم صحيح موكا جواعتباركيا جائے .. غرض كوئى بات قابل اطمينان نه موكى اورغير واجب بين تو نه وجود واجب كومطلق كهونه وجودات ممكنات كومطلق كيونكه ايك مغهوم مين دو مطلق نبيس ہوسكتے .. تكثر بے تقديد ممكن نبيس لاجرم مقيد ہوں كے ليكن تقييد چنانچ ابھى معلوم مواانتهاءالوجود بالعدم كوكهتيج بن توبالضروراطراف وجودات مكنده عدم موكا اور چونکه مکن جمیع الجهات ممکن ہے واجب نہیں تو وجودات مکن جمیع الجهات عرضی مول مے ذاتی تہ ہوں کے اور جب وجودات مکنہ جمیع الجہات بالعرض ہوئے بالذات نہ ہوئے تومکن میں جمیع الجہات فی حد ذاتہ عدم ہوگا مگر چونکہ وجود کومقید اور عدم کو تید قرار دیا ہے تو لاجرم وجود وسط عدم میں واقع ہوگا اور عدم صورت مغروضہ میں محیط موكا..اس تقرير سے دوباتس الل فہم كو بخو بي واضح موسى:

اق ل توبیر که وجود واجب متنابی نمیس غیر متنای ہے اعنی متنی علی

العدمنبين جوعدم اس كومحيط مو...

ووسر سے بید کہ وجود ممکن متنائی ہے اعنی منتی علی العدم ہے اور عدم اس کو محیط ہے اور عدم اس کو محیط ہے اور عدم سے حدود فاصلہ پیدا ہوں سے جیسے شلث اور مرابع کی ہے۔

مثال سے داضح ہے کہ نقطہ وخط وسطح حدود قاصلہ بین الوجود والعدم ہیں کیونکہ جب کوئی خط یا سطح یاجسم مثلاً تمام ہوتا ہے تو یوں ہی کہتے ہیں کہ آھے خطابیس یا سطح نہیں یا جسم تہیں اور خط وسطے اور جسم تمام ہو گئے ... سواس تمامی ہی کا نام نقطہ اور خط اور سطے ہے ... بالجمله جب ایک خط تمام ہوتا ہے یا ایک سطح تمام ہوتا ہے یا ایک جسم تمام ہوتا ہے تو اس خط اوراس سطح اوراس جم كا وجوداوراس خط اوراس سطح اوراس جسم كاعدم جو بعدانتهائة خط وسطح جبم ہے... جب باہم مقترن ہوئے تو دجود خط اور عدم خط کے اقتر ان سے جو ایک انتهاء اورایک حدفاصل پیدا ہوئی...اس کا نام تو نقطہ ہے اور وجود سطح اور عدم سطح کا قر ان سے جوایک صدیدا ہوتی ہے اس کا نام خط ہے اور وجودجم اور عدم جسم کے اقتران ہے جوایک صدفاصل پیدا ہوتی ہے اس کا نام سطح ہے ... بالجملہ ہروجود وعدم كاقتران مصدورفاصله يدابوتي بي مرحدودفاصله خطوعدم خطوص وعدم مطوجهم وعدم جسم کا تو اہل ریاضی نے ایک نام اپنی اصطلاح میں مقرر کرلیا ہے باتی اور حدود فاصلہ کا اب تک کوئی نام مقرر نہیں ہوا.. ہم اپنی اصطلاح میں ہرفتم کے حدود فاصلہ کو ميكل اور ديئت نام ركه كرسيا ق تقرير من بيكل يا جيئت ت تعبير كريس سفي ...اب سفته: که لوازم نورشمس تو هریارهٔ نورا ور هرشعاع میں موجود ہیں اس کی ضرورت نېيں كەنورىجىمىغ خصص ہوتو لوازم تورہوں نەموتو نەمول...كش**ف الوان اورمېداء** انکشاف ہونا جیہا آ ناب کی ساری شعاعوں میں مل کریایا جاتا ہے وہیا ہی حچوٹے سے حچوٹے نور کے کلڑے میں بھی بیہ بات موجود ہے ...

باتی بیفرق کرنورکا بردانگزادور تک روش کرنا ہے اور چھوٹا تھوڑی دور تک ... بو بیفرق اس نورکا فرق نہیں بیفرق مقداری ہے سوجیے لوازم نور ہرنو رکے لکڑے بیس موجود ہیں ایسے بی لوازم وجود ہر وجود کے حصہ میں موجود ہوں گے مگر ظاہر ہے اور نیز ابھی واضح ہو چکا ہے کہ دجود من حیث ہو قابل عروض عدم نہیں ورندا تصاف الشکی بالضد لازم آئے گا اور وجود معروض عدم ہوگا اور جب قابل عروض عدم نہ ہواتو بایں بالضد لازم آئے گا اور وجود معروض عدم ہوگا اور جب قابل عروض عدم نہ ہواتو بایں

وجه که اب نه عدم سابق کی کوئی صورت نه عدم لاحق کی کوئی شکل از لیت اور ابدیت لا زم ذات وجود بهول گے اس لیے نفس وجود مقید بالعدم توجس میں وجود من حیث بو موجود ہے مصداق ممکن نہیں ہوسکتا... رہی قید عدم اس کومصداق ممکن کہئے تب بھی خرا بی که درصورت وجود ممکن اتصاف الشکی بالضد لازم آئے گا اور سوااس وجود مقید اور عدم قید کے اگر کچھ ہے تو یہ حدود فاصلہ جیں جو بعداقتر ان وجود وعدم ظہور میں آئی اور عدم قید ان اور قبل تقیید کے بعدد گرے قابل انتزاع ہوئی ہیں...

غرض حقائق ممکناً ت بیحدود فاصلہ ہیں جو بہ نبیت وجود حقق کے امورانتزاع ہیں جو بہ نبیت وجود حقق کے امورانتزاع ہیں جو بہ نبیت وجود حقق کے امورانتزاع ہیں موجود حقیق کا جس کو واجب الوجود اور خالق ہر موجود کہتے نہ یہ کہ ہم تم بھی انتزاع ہی ہے ادراک کرتے ہیں اور ہاری نبیت بھی اُمور انتزاع ہی ہے ادراک کرتے ہیں اور ہاری نبیت بھی اُمور انتزاع ہیں۔

مثال م

کوئی شخص مثلاً کارخانہ سلطنت کوخواب میں دیکھے یا کسی کارخانہ کا دیا ہو ہے تو اس کا رخانہ کا دراشخاص اور اشیاء کواگر موجود خیا لی کہہ سکتے ہیں تو بہ نبعت اس صاحب خیال اور خواب والے کے موجود خیا لی کہہ سکتے ہیں ایک کوان ارکان اور اشخاص اور اشیاء میں سے بہ نسبت دوسرے کے موجود خیالی نہیں کہہ سکتے ، ایسے ہی حدود فاصلہ بین الوجود والعدم اگرانتز ای اور خیالی ہیں تو بہ نبیت خداور هیتی کے خیا لی ہیں ۔ آپس میں ایک دوسرے کے نبعت خیالی نہیں کہہ سکتے ... ہاں موجود ات نزاعیہ میں باعتبار تحقق کے نشکیک ہے اور اس اعتبار سے ایک طبقہ دوسرے طبقہ کی نبیت اور ایک موجود است میں باعتبار تحقق کے نشکیک ہے اور اس اعتبار سے ایک طبقہ دوسرے طبقہ کی نبیت اور ایک موجود است اور ایک مرتبہ دوسرے مرتبہ کے لئا ظے انتزاعی ہوسکتا ہے ...

اس صورت میں وہ دوسرا مرتبہ اس کی نسبت موجود مخت ہوگا جیے فرض سیجئے سطوح افتر ان جسم وعدم جسم سے پیدا ہوتے ہیں، یابوں کہنے افتر ان اجسام سے پیدا ہوتے ہیں، یابوں کہنے افتر ان اجسام سے پیدا ہوتے ہیں کوئے ہیں کیونکہ ریجی ایک جسم کا افتر ان اس کے عدم کے ساتھ ہے ۔۔۔ آخر دوسرے موت ہیں کیونکہ ریجی ایک جسم کا افتر ان اس کے عدم کے ساتھ ہے ۔۔۔ آخر دوسرے

جہم پر"لولا هذا المجسم "صادق آتا ہے...بہرحال بیسطوح جواقتر ان مذکور سے
پیدا ہوتے ہیں برنسبت اجسام کے اُمورانتزاع ہیں پھران سطوح کو جواہی اعدام
کے ساتھ اقتر ان حاصل ہوتا ہے اور مطوط پیدا ہوتے ہیں تو دہ برنسبت ان سطوح کے
انتزاعی ہیں ... پھران مطوط کے اقتر ان سے جونقاط پیدا ہوتے ہیں تو وہ ان محطوط کی
نسبت انتزاعی ہیں ... کی بال قیاس یہاں بھی ہی خیال فرما ہے، ہاں اس میں شک

ال جكر الوكول كول كالقد الله بوكى جو كتية بين "العالم عوارض

مجتمعة في معروض واحد"

غرض جو ہر کال اگر ہے تو وجود مطلق ہے اور حقائق مکنداگر چہ باعتبار ظاہر جو ہر یہ موں ... پر عرض ہیں، ہاں بایں ہمہ جو ہریت اگر وجود کو بہ نسبت حقائق مکند بالعرض مقابل بالذات کیئے تو بجائے گراس سے عرضیت مقابل جو ہر بہ لازم نہیں آئی ... یہ بات جب مرکوز خاطر ہو چی اور معلوم ہوگیا کہ حقائق مکنہ حدود فاصلہ بین الوجود والعدم ہیں تو آپ اُلٹے پھر ئے اور اصل مطلب کو پھر لیجئے د کیھئے کس کس کو حقائق مکنہ کے ساتھ اتحاد معدن اور قرب معدن ہے ... یہ بات تو بے کے ظاہر ہے کہ حدود فاصلہ کو خارج وجود داخل اور داخل وجود خارج دونوں کے ساتھ الطباق ہے اعنی جیسے شکل مثلی اور مربعی وغیرہ کے داخل و خارج میں دونوں کے ساتھ الطباق ہے اعنی جیسے شکل مثلی اور مربعی وغیرہ کے داخل کی جانب فارج اعنی طرف خارج کی جانب فارج اعنی طرف باطن پر وہ

شکل منطبق ہے ایسے ہی حقائق مکنہ کو جو صدود فاصلہ بین الوجود والعدم ہیں بہ نسبت وجود داخل اور وجود خارج کے سجھئے ...

ا تنا فرق ہے کہ جیسے اشکال معلومہ مثلث وغیرہ کوتوجہ ومیلان بجانب سطح داخل ہے ۔۔۔ اگر چہ السطیا تی فدکورہ ناصلہ فدکورہ کو بھی توجہ ومیلان بجانب وجود داخل ہے ۔۔۔ اگر چہ السطیا تی فدکور ۔۔۔۔ مثل اشکال فدکورہ دونوں طرف برابر ہے ۔۔۔ بالجملہ خطمتد براورشکل دائرہ کومیلان بجانب داخل ہے اس لیے کہ خط فدکورائ طرف کو جھکا ہوا ہوتا ہے ۔۔۔ علی فرا القیاس اشکال خطوط مستقیمہ میں خطوط کا میلان بجانب داخل ہے ۔۔۔ اتنا فرق ہے کہ کہ خطمتد بریا وجود میلان فدکور خطوا صدر ہتا ہے اور خطمتقیم بعد میلان دوسرا خط کہ خطمت مسلم یہ اوجود میلان فدکورہ کو میلان بجانب وجود داخل ہے اور بھی وجہ ہے کہ اشکال فدکورہ میں بھی قیم اشکال وہ سطح داخل تجی جاتی ہے۔۔۔۔ اس واسطے ش اشکال اشکال فدکورہ میں بھی اطلاق دائرہ اور مثلث اور مراج شائع ہے اور تھا نق مکنہ ش بھی وہ وجود داخل ہے اور حقائق مکنہ ش بھی وہ وجود داخل ہے اور حقائق مکنہ ش بھی وہ وجود داخل ہے تیم اور معروض سمجھا جاتا ہے ۔۔۔ چنا نچہ خود خداوند کر یم فرمات ہیں :

"سَنُويُهِمُ الْيَاتِنَا فِي الْافَاقِ وَفِي اَنْفُسِهِمُ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ" لفظ "فِي الْافَاقِ وَفِي اَنْفُسِهِمُ عَتَى يَتَبَيَّنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ" لفظ "فِي الْافَاقِ" اور "فِي اَنْفُسِهِمُ "وَوُور عد يَصِيَّتُو مِن باتَ لَكُنَّ مِ كَهَا يَكُ وجود عارج اورايك داخل من النفس كواپنا وجود جمعنا چا مي اور وجود آقاقي كو جو وجود خارج مي وجود غير بالجملمثل اشكال حقائق مكن كوتوج يجانب داخل من المحملمثل اشكال حقائق مكن كوتوج يجانب داخل من المحملمثل الشكال عقائق مكن كوتوج يجانب داخل من المحملمثل الشكال عقائق مكن كوتوج يجانب داخل من المحملم علي المحمل الم

میر بات با در کھٹے اوراس بات کویاد کیجئے کہ حاجت کی بناء عدم پر ہے اور در صورت حاجت جوعدم ہوگا تو اس عدم ہی کی مقدار کے موافق وجود درکار ہوگا...ان دونوں باتوں کے بیجھنے کے بعد ریہ بات آپ بیجھ میں آ جاتی ہے کہ مجت منافع اور محبت جمالی اور محبت کمالی تینوں اس بات میں شریک ہیں کہ محب کی جانب عدم ہے ...

زنده معشوق است و عاشق مردهٔ جمله معثوق است و عاشق پردهٔ مشرح اس معما کی بدہ کہ میاکل ندکورہ اور صدور مسطورہ جن کو حقائق ممکنہ کہتے ایک اُمورا عتباریہ بیں اور وجود داخلی یا خارجی ہرچندان کے لیے تیم ہے لیکن مکنہ کہتے ایک اُمورا عتباریہ بیں اور وجود داخلی یا خارجی ہرچندان کے لیے تیم ہے لیکن

جو پورا دائر ہ ہو، اگر تقسیم سیجئے تو پھر دائر ہنہیں رہتا نہ جھوٹا نہ بڑا ہاں قوس رہ **جاتی** ہے ...علی ہٰداالقیاس مثلث وغیرہ کو بھئے ...

البته مظاہرہ کثیرہ اور مرایا متعددہ میں ایک قطر کا دائرہ اور ایک مقد ارکے تین یا چارخطوں کا مثلث یا مربع طاہر اور مرئی ہوسکتا ہے ... کیان ظاہر ہے کہ بیہ تکثر اگر راجع ہے تو مظاہر کی طرف راجع ہے ... ظاہر اس تکثر سے برطرف ہے اس کی وحدت میں ہرگز بچوفر ق نہیں آیا...ورنہ یہ تکثر اگر حدود فدکورہ اور اشکال فدکور کو بھی آ و بائے تو پھر تصویر سے ذی تصویر کا بچپانا اور بیہ کہنا کہ بیزید کی شکل ہے یا عمر وکی قابل اعتبار نہ رہے ... بالجملہ اشکال اور بیاکل کی وحدت زائل نہیں ہوتی ... بال جسے جزئیات کا انظباع بہت سے آئیوں میں ممکن ہے اور اس انظباع سے ان کی وحدت مظاہر کثیرہ ہو جاتی جی ایسے ہی وحدت مظاہر کثیرہ ہو جاتی جی ایسے ہی حدود فاصلہ کو جود بقاء وحدت مظاہر کثیرہ ہو جاتی جی ایسے ہی حدود فاصلہ کو جود فاصلہ اور بیاکل فدکورہ اگر چہ کلیا سے ہی کے بیاکل حدود فاصلہ کو بیاکل فدکورہ اگر چہ کلیا سے ہی کے بیاکل

کیوں نہ ہوں ، ہمیشہ جزئی ہوتے ہیں وجہاس کی ظاہر ہے...منہو مات کلیہ میں ان کے افراد متمیز نہیں ہوتے اور اوصاف کلیہ میں بہت سے موصوف شریک ہوتے ہیں اور مفہو مات جزئیہ اور اوصاف شخصیہ میں کوئی شریک نہیں ہوتا اور ای وجہ سے موصوف کوغیر موصوف سے تمیز دیتے ہیں... ہاں با وجوداس تمیز کے پھر مظاہر کثیرہ میں ظہور کر سکتے ہیں... چنا نچہ آئیوں کی مثال سے واضح ہے...

سو جب ماب التمير بقدر فذكور جزئيت تظهرى تو جهال ماسوا سے تميز حاصل هوگى ... جزئيت آپ بوگى ،اب و يكھنے كه حدود فذكوره اور بيا كل مسطوره اگر كليات كى بياكل بھى بوتى جي تو ان كليات كو ان كليات كے ماسوا سے تميز ضرور ديتى جيل باقى وه تكثر جوكليات بيل مشهود ہے وه بياكل كليات كا تكونہيں بلكه معروضات بياكل اغنى وجودات داخله كا تكثر ہے اغنى جيسے خط متدير دائره بيل بعد تقسيم صدتى على كثير بين مكن نہيں ... بال معروض خط متدير جوسطى داخل ہے ... اگر بزار كلاول پر بھى تقسيم كى جائے تو بعد تقسيم بھى اس كے كلا سے سطى بى دہتے ہيں ... ايسے بى بياكل كليات اور داخل بياكل فذكوراغنى وجود محدود كو بحضے ... اول اغنى بياكل كاكثرين پر صادق آنا بعد تقسيم مكن نہيں اور دافل بعد ودودافل بعد تقسيم بھى كثير بن پر صادق آنا بعد تقسيم بھى كثير بن پر صادق

آتا ہے اور جزئیات میں بیکل اور داخل بیکل دونوں میں انقسام ممکن نہیں ...

اس کی اسی مثال ہے جیے فرض سیحے ایک دائرہ کے ایمد چھوٹے دائرے بناتے بناتے چلے جا کہ ... بہاں تک کہ مرکز تک نوبت بنج جائے ... بومرکز کے برابر کا دائرہ جیسے شل دوائر کبیرہ اور دوائر کی طرف منقسم نہیں ہوسکا ایسے بی اس کا داخل اعنی مرکز بھی منقسم الی کثیرین نہیں ہوسکتا ... بالجملہ بہاکل کلیات کی ہوں یا جزئیات کی اسب جزئی ہیں باتی داخل بہاکل اگر قابل انقسام ہے تو کلی ہے در نہ جزئی اور کی طبعی معلی داخل ہیا کل گلیات کی موجود ہے اور جیسے بھی داخل ہیا کل کلیات میں موجود ہے اور جیسے سطوح دوائر میں نقاط غیر متنا ہید نکل سکتے ہیں ایسے بی کلیات طبعیہ میں میاکل جزئیہ میں ایک جزئیہ میں میاکل جزئیہ میں میاکل جزئیہ میں میاکل جزئیہ میں ایک جورت میں میاکل جزئیہ میں میاکل جزئیہ میں ایسے بی کلیات طبعیہ میں میاکل جزئیہ میاکل جن کیا جاتا ہیں میاکل جن کیا ہیا جاتا ہیں میاکل جن کیا جاتا ہیا گل جن کیا ہی جورت میں نقاط غیر متنا ہی دکل سکتے ہیں ایسے بی کلیات طبعیہ میں میاکل جزئیہ کی میاکل جن کیا

الی غیرالنها میشه و بین اوراگر سطوح دوائر مین نقاط متساویه بالمرکز غیر متنابی نهیس...
بال بوجه کثر ت قابل حصر واحصانهیں تو کلیات طبعیه کوجھی ایسا بی بیجھے اوراس تقریر سے
میر بھی واضح ہوگیا کہ کسی دائرہ میں دوائر مرکزیہ تجویز نہ کیے جاویں تب بھی دائرہ فدکورہ
کے تحقق میں کچھ شک نہیں ایسے بی کلیات طبعیه کا تحقق بھی میاکل جزئیه پرموقوف
نہیں ...غرض کلیات طبعیہ من افراد وجزئیات میں بالضرور موجود ہیں پر بید معنی نہیں کہ

جزئيات بي مين منحصر بين ... ياجزئيات يرموقوف بين ...

غرض کلی طبعی داخل ہیا کل کلیات ہے جس کے حصص جزئیات میں منقسم ہوتے ہیں اورخود میاکل کلیات طبعیہ باعتبار اصل کے جزئی ہیں... ہاں باعتبار ظہور کے کلی اعنی مظاہر کثیرہ میں ظاہر ہوسکتی ہے... چنانچہ او پر مرقوم ہو چکا اور جنس جس کوستا ہوگا قلیل وکثر پر برابرصادق آتی ہےوہ یہی ہیاکل کلیات طبعیہ ہیں جیسے چھوٹی تصویر ہویا بدى اينے ذى تصوير پرسب برابرمنطبق ہیں كيونكہ بيہ چھٹا كى بردائى غور سيجيح تو مظہر كى ہے... ظاہران بلا وَل ہے منزہ ہے بلکہ کوسوں دورہے... گوعقل غلط اندلیش بوجہ اختلاط ظاہر ومظہراس کی بلا اس کے سر دھرے ایسے ہی ہیاکل کلیات جیسے مجموعہ حصص مر صادق آتی ہیں جن کوکلیات طبعید کہے ایسے ہی ان کے صف برصادق آتی ہیں .. خواہ وہ حصص بڑے ہوں یا چھوٹے اس سے اہل نہم مجھ گئے ہوں کے کہ اطلاق طبعی توجب ی تک باقی رہتا ہے جب تک سارے حصفراہم ہوں اور مجموعہ میں سے پچھ کم شہو اوراطلاق جنسی جیباً درصورت اجتماع حصص تھاالیا ہی بعد تقسیم بھی باقی رہتا ہے... وجہاس تفرق احوال کی بیہ ہے کہ اطلاق کے لیے وجود مطلق ضرور ہے سوطبیعت میں تو بعد تقتیم نقصان آ جاتا ہے...طبیعت کا ملہ رہتی ہی نہیں جواس کے احوال باتی رہیں اور ہیکل میں بعد تقسیم بیفرق نہیں آتا... جب اس تحقیق سے فراغت یا کی تو اب عرض بہ ہے کہ باطن ہیکل اور ظاہر وجود داخل ہیکل تو حقیقت یں ایک ہی ہیں بلکہ اس ہیکل کو جدالحاظ کر دجیسے باعتبار انتز اع ممکن ہے یا وجود داخل کے ساتھ قائم مجھویا وجود خارج کے ساتھ مخفق خیال کرو، تینوں صورتوں میں سے وہ ایک شی واحد ہے لیکن مید بیئت جو بیکل ندکور کی بیئت ہے اگر فرض کروکسی موجود میائن میں ہوتو بظاہر مید دونوں بیکلین مبائن میک دیگر معلوم ہوتی تغییں ... لیکن تقریر بالا سے اہل فہم کو واضح ہوگیا کہ یہاں بھی وہی اتحاد ہے...

اس تقریعے واضح ہوگیا ہوگا کہ شخص بمعنی مابہ انتخص ممکنات میں بھی عین ذات مستخص ہے ... بالجملہ اس صورت میں کسی حقیقت ممکنہ کوائی ہیکل نہ کور کواگر حیات ولوازم حیات مثل ادراک و محبت وغیرہ میسر آئیں تو لاجرم اقرا اپن محبت ہوگی، بعد میں متحد المعدن اور قریب المعدن کی محبت پیدا ہوگی لیکن تحقیق نہ کور سے بیصاف ٹابت ہوگیا کہ جیسے درصورت انتزاع اپن محبت ہے ایے بی صور ٹلاشہ باقیہ میں بھی اپنی ہی محبت ہے غیر کی محبت نہیں، وجہاس کی وہی ہے کہ ہیا کل معلومہ میں تعدد فی حد ذاتہ نہیں ہوتا، اگر ہوتا ہے تو اس کے مظاہر میں ہوتا ہے اور اگر بالفرض کوئی عقل کا پورا ہے دھری پر آئے ادر ہیا کل کے تکثر انقسامی کا قائل ہو بالے اور اس تکر ظہور اور تکثر انظباع کوجس کا ذکر اوپر آچکا ہے ...

بتاویلات تقسیم انقسامی بنائے تو ہمارا کیا نقصان حمیت پھر بھی رہے گی...وجہ محبت استحاد ذاتی نہ بھی قرب معدنی اورا تحاد معدنی سی...ا تنافرق ہوگا کہ درصورت اولی محبان جمالی کا بیدولولہ کہ بسا اوقات استیاق محبوب یا فراق مطلوب میں جان پر کھیل جاتے ہیں اور اس کے سامنے اپنی جان کو پچھ خیال میں نہیں لاتے ، بے کھنگے موجہ ہو جائے گا اور درصورت تانیہ غلبہ عروض کا قائل ہونا پڑے گا... یعنی جیسے آب وغیرہ اشیاء جائے گا اور درصورت تانیہ غلبہ عروض کا قائل ہونا پڑے گا... یعنی جیسے آب وغیرہ اشیاء باردہ میں حرارت عارضہ کا جو محبت غیرہے کہ میں وراحث ذاتی کا پہتے بھی نہیں لگا ایسے بی بیا اوقات محبت عارضہ کا جو محبت غیرہے کہ بھی دل عشاق پر یہ غلبہ ہوجا تا ہے کہ محبت ناتی ہوجا تا ہے کہ محبت کا بھی شان نہیں ملتا... باقی رہی یہ بات کہ محبت ہمالی کوااور شخن وحدت وانطہا تی ہیا کل وغیرہ کی تحقیقات کواسواس کا یہ جواب ہے ...

کر محبت جمالی اور عبت کمالی دونوں کی علت وہ انطباق باطن جیکل اور ظاہر جمال و کمال ہے کیونکہ اہل جمال و کمال تیم وجود ہیکل تو ہوتی ہی نہیں ... بلکہ موجودات مبائد ہوتی ہیں اور بایں ہمہان کی محبت کسی احسان پر موقوف نہیں ہوتی بلکہ احسان اور الطاف کی طلب اگر ہوتی ہے تو بعد محبت ہوتی ہے ... ادھر محبت یا اپنی یا کسی برگانہ کی ہوگی اور برگانہ کی محبت بھی یا بالذات ہوگی یا بالعرض ہوگی ... پھر بالعرض محبی ہے تو وہ غیر یا مبادی حصول محبوب ہے جیسے احسان میں ہوتا ہے یا فقط اضافت الی امحبوب باعث محب غیر ہے جیسے اشیاء مضافہ الی الحجوب باعث محبت غیر ہے جیسے اشیاء مضافہ الی الحجوب باعث محبت غیر ہے جیسے اشیاء مضافہ الی الحجوب کی مثل اقارب و جامہ و مکان وغیرہ کی محبت کمالی و جمالی محبت میں ہوتی ہے ...

سواہل کمال یا جمال کی محبت ظاہر ہے کہ بالعرض تو نہیں احسان تو معلوم ہو چکا کہ یہاں باعث محبت نہیں رہی ...اضافت مطلقہ الی الحجہ باس کے لیے کوئی محبوب اصلی علیہ ہے۔ جس کی محبت اس کے رہے جس کی محبت کی باعث ہو ...اس صورت میں یا اپنی محبت کہتے سو بیت تو باس بات کے متصور نہیں کہ حقیقت محب اور حقیقت محبوب اعنی دونوں کی ہیکییں ایک ہوں فقط پر تغائر اضافی اعنی ہے باعث تکر ہوگیا ہے اور بیت کر بوجہ اضافت ایسا میں جس کی حقیقت وہی تکو الطباعی ہے باعث تکر ہوگیا ہے اور بیت کر پوجہ اضافت ایسا ہو ... جیسا ایک مخص کی کا بیٹا کسی کا باپ ہو جیسے وہاں محض واحد باعتبار اضافات کثیرہ اور مضافات کثیرہ گئیرہ سے ایسانی یہاں بھی بچھے اورا گرائی محبت نہیں بلکہ غیر کی محبت ہیں وقتی ہو بھی کہ حقیقت ممکن فقط وہ حدود فاصلہ اعنی ہیا کل کی محبت ہیں ہو جود ہیں ، وجود داخل وخارج دونوں اس سے خارج ہیں ...اس صورت میں ناچار موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کی محسب ہے ، وہ موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کی محسب ہے ، وہ موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کی محسب ہے ، وہ موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کی محسب ہے ، وہ موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کا حصب ہے ، وہ موکراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کا حصب ہے ، وہ وہ دراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کی کا حصب ہے ، وہ وہ دراس کا قائل ہونا پڑے گا کہ ہیا کل وجود اعنی حقائق مکنہ کو کئی کا حصب ہیے ، وہ

کلی طبعی ان دونوں کا معدن ہواور محت و تحبوب دونوں اس میں مشترک ہوں... سویہ بات بدلائل سابقہ باطل ہے اور نیز بایں خیال باطل ہے کہ ہیا کل فدکورہ کا معدن نفس وجود تو ہو ہی نہیں سکتا ورنہ سارے احکام وجود مثل از لیت و ابدیت و استغناء جن کا اوپر ذکر آ چکا ہے ہیا کل کے لیے مسلم تغیریں کیونکہ ہوائے اطلاق طبعی تمام احکام کلی حصص منقسمہ میں موجود ہوتے ہیں ورنداقسام پھراقسام ندر ہیں.. علیٰ ہذا القیاس عدم بھی معدن ہیا کل نہیں ہوسکتا ورنداحکام عدمیہ شل بطلان واستحالہ تحقق وغیر ولازم آ سمیں ہونہ ہو ہیا کل کا معدن اور جیا کل ہول...

اس صورت میں یا سلسلہ اضافت الی غیر النہایہ جائے گایا کہیں اختام یائے گا...لاتنای کا بطلان تو پہلے بی معلوم ہے باتی اختام کے بطلان کی دجہمی ظاہر ہے کیونکہ کسی جیکل کو اگر کسی ووسر ہے جیکل کے نسبت معدن اعنی کلی طبعی کہتے گاتو صدق جزئیات کے لیے انقسام کی ضرورت پڑے گی...سوانقسام کا حال پہلے سے معلوم ہو جاکا کہ حدود فاصلہ میں بایں طور نہیں ہوسکتا کہ بعد تقسیم انسام میں اینے منقسم کا وجود بھی یا تی رہے..غرض ہیا کل میں اشتراک طبعی ممکن نہیں جوقر ابت معد نی متصور ہو... اورا کر بالفرض مان بھی لیجئے تب بھی ہیاکل کواگر قرابت معدنی ہوگی تو ہیا کل ہی کے ساتهه هوگی اورکوئی ایک ہیکل دونوں میں مشترک ہوگی اور بالضرور دونوں پر برابر صادق اور منطبق ہوگی کیونکہ امرمشترک کومدق علی اقسمین لازم ہاورمدق کوالطباق ضروری ہے ورندا گرانطیاق نہوتو کوئی کیوں نہو ہر کی برصادق آیا کرے صادق آنے ندآنے میں فارق فقط يمي انطباق ہے... مكريكمي ظاہر ہے كەاكراك شى دو چيز يرمنطبق موكى تووه دونوں آپس میں بھی ایک دوسرے برمنطبق ہوں گی..اس صورت میں مابدالاشتراک اور مابهالوحدت جس كوامر ثالث اعنى امرمشترك اورمقسم قرار ديا تها...وه عين ذات شريكيين اعنى ذات مين نكلا كيونكه مابيالشتراك وهامرقراريايا تفاجودونول يمنطبق موسووه أنبيل دونول کی ذات ایک دوسرے برمنطبق نکلی الیکن بیتو ہوہی ہیں سکتا کہ سی کی ذات اس میں اور أس مين مشترك مهوورنه كليية الجزاور جزئية الكل اورجس كوذات فرض كياتمااس كاذات نه ہونااورسوااس کےاورائ قتم کےمفاسدلازم آئیں گے...

چنانچے ظاہر ہے اس لیے بالضرور یمی ہوگا کہ مطبقین میں وحدت ذاتی ہواور تغائر

اضائی ...الغرض اگر محبت جمالی میں محبوب میں محب ہوتا ہے تب تو قصد کوتاہ ورنہ درصورت تغامر پھر وہی انتحاد انجام کارلازم آئے گا اور وحدت ذاتی کا قائل ہوتا پڑے گا... بالجملیہ محبت جمالی میں محب ومحبوب باہم منطبق ہوتے ہیں بلکے مین یک دیکر ہوتے ہیں ...

چنانچه بانحاءمتعدده ثابت جو چکاادر کیوں نه ہومصداق جمال په ہیاکل اور صدود فاصلہ ہی ہوتی ہیں ظاہر ہے کہ ماوہ بدن انسانی اگر بشخصہ باتی رہے پریہ ہیئت بدل جائے موڑ تو ڑکریوں ہی ایک گارے کا پنڈا بنالیں تو پھر جمال معدوم ہوجا تا ہے اور آ ئىنەمىں باوجود يكەمادۇ بدنى ہرگزنہيں جمال بحال خود باتى ہے..ىلى بنراالقياس تضوم میں خیال فرمائتے کیونکہ ماوہ تصویری اگرچہ مادہ ہے بروہ مادہ نہیں حالاتکہ جمال وہی ہے...اس سے صاف ظاہر ہے کہ مصداق جمال نفس ہیا کل ہیں مادہ بدنی کواس میں سيجه وخل نهيں ..اس صورت ميں بيكل محب اور جيكل محبوب ميں انطباق ممكن ہے ... رہی کمال کی حقیقت سووہ اگرد کیھئے تو ایک نوع کی میکل ہے... ظاہری نهيس باطنی سهی بلکه جمال ظاهراور کمال باطن میں دیکھتے تو ارتباط ظاہریت ومظہریت ہے... کمال ظاہری اور جمال مظہر چہرہ انسانی کود کیھئے کہ ایک مجموعہ اعضاء چند ہے... جمله اعضائے معلومہ بہتر تیب و تناسب معلوم ہوکر مورث جمال ہو جاتے ہیں کیکن اعضاء معلومہ میں سے جن کود کیھئے ایک کمال کامظہر ہے... آ ٹکھ قوت باصرہ کے لیے، کان قوت سامعہ کے لیے اور کیوں نہ ہوصورت بغرض معنی مطلوب ہے کیکن ظاہر ہے کے قوی ندکورہ وجود میر ہیں سب میں وجود مشترک ہے اور وجود اقسام ہیا کل میں نہیں ورنداس کے لیے بھی کوئی وجود جا ہیے اس لیے کہ ہیا کل اعنی حدود فا صلہ کے لیے کوئی مقسم محدود جاہیے...سو وجود ہے اوپر کوئی مفہوم عام نہیں جس کی تحدید اور تقسیم کی جائے یا وجود ہوگا یا اور کوئی مفہوم وجود سے خاص ہو...سویید دونوں صورتیں بالبداہے باطل ہیں... بالجملہ وجوداقسام ہیا کل میں سے نہیں اور تقسیم بے تحدید ممکن نہیں... لیکن پہلےمعلوم ہو چکا کہ کلی طبعی کےسب احکام سواا طلاق کے اقسام میں

ہونے جا ہمیں ورنہ پھراس کی تنم ہی کیوں ہوں گی. بتم کوتو تنم جب ہی کہتے ہیں کہا ہیں کہا دکام مقسم اس میں موجود ہوں قطرہ میں اگر پانی کے آثار ولوازم مثل سیلان و تیرید ناروغیرہ نہ ہوتے تو اس کو یانی اوریانی کی تنم کوئی نہ کہتا...

الغرض بإربائے وجودمن حیث ہوتو قطع نظر حدود لاحقہ کے سب کے سب کیساں ہیں... ہاں باعتبار حدود فاصلہ جوان کولاحق ہوتی ہیں اپنے مقسم سے بھی متمیر اورایک دوسرے ہے بھی متمیولیکن ظاہر ہے کہ ایک کو باصرہ کہنا اور ایک کوسامعہ خوداس بات يرولالت كرتا ہے كەرىدونول نام مابدالانتياز ہيں..بىوجب بدبات تھېرى كەوجود تمام كمالات ميں امرمشترك ہے اور امرمشترك مابدالا متيازنہيں ہوسكتا، مابدالا متياز موسکتی بین تو وه حدود فاصله بوسکتی بین تولا جرم مصداق باصره وسامعه وه حدود بی بول گی مگر چونکہ حدود بے محدود متعور نہیں اس لیے وجود کی سب ہیاکل میں ضرورت ہے...مع ہذا وجود روح اور مغز ہیاکل ہے اور ہیاکل بمنولہ پوست اورجم سوجیسے پوست بےمغز اورجسم بےروح بیار ہے ایسے ہی ہیاکل ندکورہ بے وجود بیار ہیں بالجمله ما ورائے وجود عِتنے مفہوم وجودی ہیں سب ازتشم ہیاکل ہیں، کمال ہویا جمال ہو کسی کا ہو جمکن کا ہویا واجب کا ہوفرق اتناہے کہ وجودات داخلہ ہیا کل ممکن میں اینے حساب ہے عرضی ہتھے اور واجب میں ذاتی ... چنانچہ وجود داجب کے ذاتی اور وجودمکن كے عرضى ہونے كى بحث اس رسالہ ميں بہت ہے سيا توں ہے آ چكى ہے...

ان شاء الله استبعادتها کی صورته "می بظاہر جو استبعادتها کی صورته" میں بظاہر جو استبعادتها کی قدرزائل ہوگیا ہوگا، اگرا ندیشہ تطویل نہ ہوتا تو بندہ درگاہ اس بحث کو بقدر فہم تاقص اور بھی دراز کرتا چونکہ اصل مطلب ہاتھ سے نکلا جاتا ہے ناچارہ اور اس لیے وہ بات جو قابل بیان ہے بیان کرتا ہے ... شاید کی کو بیشبہ ہو کہ ایک جمالی عوارض جم میں سے ہا در وجت احوال روحانی میں ہے جم کوجم سے ادر دوح کو روح سے الطباق کے کیا معنی ، کمالات کوتو ہوں

بھی کہہ سکتے ہیں کہ اجزا وروحانی ہوں جیسے اعضاء معلومہ چیٹم و گوش اعضاء جسمانی ہیں پرروح اورجسم میں الطباق کی کوئی صورت نہیں ...

اس لیے بہ پیجدان عرض پرداز ہے کہ اقال تو انطباق بین الشبیکین کو بیدلا زم نہیں کہ اگر ایک جسم ہوتو دوسرا بھی جسم ہی ہو... دیکھئے تو کی باطنہ شل قوت باصرہ اور قوت سامعہ اعضاء ظاہرہ چیٹم وگوش کے ساتھ ایک انطباق رکھتے ہیں اور پھر دونو ل جسم نہیں بلکہ ایک جسم ہے تو ایک کیفیت علی ہذا القیاس نقوش قرطاس کو الفاظ کے ساتھ اور الفاظ کو معانی کے ساتھ اور معانی کوئی عنہ کے ساتھ لاجرم ایک انطباق ہے اور پھر منطبق منطبق منطبق منطبق سے اور پھر منطبق

اورمنطبق عليه مين انتحادثو مي تكنبين...

الغرض اس جگہ انطباق سے وہ انطباق مراد نہیں ہے جو بین الجسمین ہو ملکہ انطباق سے الطباق عام مراد ہے اور بیجی نہ ہی کلام انطباق ہیا کل میں ہے اور ہیا کل کا حال معلوم ہے کہ وہ حدود قاصلہ بین الوجود والعدم ہیں ، ا دھر و چو دمفہوم واحد ہے تو لا جرم اس کے مصداق میں وحدت نوعی ہوگی جیسے سطح جسم وغیرہ میں وحدت نوعی ہے ..علی بذا القیاس عدم مفہوم واحد ہے اور اس کے لیے اگر کوئی مصداق بھی بوجہ انتزاع ذہن ہوگا تو وہ بھی نوع واحد ہوگا...اس صورت میں اگر بياكل مين انطباق موكاتواس الطباق كووجود داخل مياكل منطبقه كي طرف اضافت ہوگی یانفس ہیاکل کی طرف اضافت ہوگی ... درصورت اولیٰ منطبق اورمنطبق علیہ نوع واحد ہے اور درصورت ٹانیہ ہر چنداخمال تعد دنوعیت ہے کیکن ہم بھی میہیں کتے کہ ہر بیکل کو ہر بیکل کے ساتھ انطباق ہے بلکہ جہاں انطباق ہے وہاں اشحاد نوعی ضرور ہے مگر جیسے مرایا ومناظر مختلفہ میں شکل واحد مختلف معلوم ہوتی ہے کسی میں چھوٹی کسی میں بڑی کسی میں ٹیڑھی ،کسی میں جوں کی تو ں کسی میں کسی رنگ کی اور پھر بایں ہمہ وہ وحدت اصلی بحال خود ہاتی ہے ..علیٰ ہندا القیاس ہیکل واحد روح میں اورطرح ظہور کرے اورجسم میں اور طرح تو کیا دورہے...

شب

ر ہاریشبہ کہ مصداق روح وجسم وجود معروض بیاکل ہے تو کیا سبب ہے کہ معروض واحد عارض واحد اس پراس قدر تفاوت ہے کہ ایک روح دوسراجسم ہے اورا کر مصداق روح وجسم نفس بیاکل عارضہ للوجود ہیں ... بتب بھی بھی جی خرابی کیونکہ انطباق اتحاد ہیاکل کوشقتضی ہے اور وجود خود واحد ہے ...

جواب شبه

سواس شبہ کا بے جواب ہے کہ یارہائے وجود کے لیے ایک بی بیکل نہیں ہوتی بلکہ ہاکل متعددہ متواردہ اور بجتنع رہتے ہیں الی کون ی جزئی ہے کہ جس میں جن عالی سے نے كرنوع سافل تك مثلاً مجتمع نبيس اوربير بات يہلے واضح ہو چكى ہے كەمصداق موجودات خاصه وه هیاکل بین نفس و جوزبیس در نه بیتما ئزمشهو قطع نظر هیاکل سے نفس وجود میں متصور نہیں اور بیجی ظاہرے کہ اجناس وانواع سب موجودات خاصہ میں سے ہیں...اس لیے به ضرور بیژا که ایک ایک جزئی میں ہیا کل متعدده موجود موں اس صورت میں اس کی الیم مثال ہوگی کے دائرہ ما مربع مخس وغیرہ میں مثلث وغیرہ اشکال معلومہ بنائے جا کیں... سوظاہر ہے کہ دائرہ میں اگر مثلث ہے گاتو اور صورت ہوجائے گی اور مرابع ہے گا تو اور جلوہ نمایاں ہوگا..علی ہزا القیاس مراح میں اگرشکل مثلث ہے گی تو اور بیئت پیدا ہوگی اور اگر دوسرا مراح بنایا جائے گا تو اور بیئت ظاہر ہوگی ... سواگر ایک مقدار کا مثلاً ایک مراح ایک دائرہ میں بنایا جائے اور اس مقدار کا مراح کس دوسرے برے مرابع میں بنایا جائے تو دونوں جگہ گوایک مرابع ہے ۔ بھر چونکہ اس کے ساتھ ایک جكدا يك بيكل ہے اور دوسرى جكد دوسري بيكل تو حاصل جمع بلكه حاصل ضرب دونوں كا جدا جدا موگيا.. سواسي طرح روح اورجهم من بهي خيال فرمائي...اعني ايك بيكل جس ك اعتبار سے الطباق متصور ہے... مياكل متباينه كے ساتھ مواضع مخلفه مي مجتمع

ہوئے، روح میں اس کے ساتھ اور بیکل ہے اور جسم میں اور حاصل ضرب دوتوں کا متبائن ہے جس کے باعث اس قدراختلاف معلوم ہوتا ہے ... مرد مان ظاہر بین حاصل ضرب کو حاصل ضرب کو حاصل ضرب کو حاصل ضرب کو حاصل ضرب کے بیا ہوتا ہے کہ روح کیا جسم کیا ایسے تفاوت پر انطباق کے کیا معنی، یہ با تیں تو اتحادثو کی کو تفتضی ہیں ... اگر منطبقین کو فقط جدالحاظ کر کے تطبیق دیں تو بیٹر انی پیش نہ آئے ...

اس تقریر کے بعد "خلق الله ادم علی صورته" کے معنی به نسبت سابق اور واضح موسی بیست سابق اور واضح موسی بیست سابق اور واضح موسی بیست برقومه بالامند فع ہوگیا تولازم یوں ہے کہ ایک اور شبہ کا بھی جواب دیا جائے...

شبه

وه یہ کہ بنائے محبت جب انطباق پر ہوئی تو کیا وجہ ہے کہ ایک عاشق ہوتا ہے ۔
تو دوسر امعثوق ... یفرق تو جس کے سامنے فرق زمین و آسان بھی گر دہ ہاس بات کو مقضی ہے کہ اتحاد نوعی در کنارا تحاد جنسی بھی نہ ہوا در وہ اتحاد جس پر بنائے محبت ہے ... چنانچے انطباق نہ کور سے ظاہر ہے اس بات کا خواہاں ہے کہ عاشق ومعثوق میں اتحاد نوعی بلکہ اتحاد شخصی ہو کیونکہ اتحاد ہیا کل منطبقہ او پر ثابت ہو چکا ہے ... اس صور ست میں لازم ہے کہ من کل الوجوہ دونوں کا ایک حال ہو ... یفرق التجاواست خناء اور بیر تفاوت ناز و نیاز فیما بین یک دیگر نہ ہو ... جب تقریر شہمعلوم مرقوم ہو چکی تو اب اس کے جواب کی طرف بھی توجہ لازم ہے ... اس لیے ناظرین اور ان کی خدمت میں بیگر ارش ہے ... طرف بھی توجہ لازم ہے ... اس لیے ناظرین اور ان کی خدمت میں بیگر ارش ہے ...

جواب

کے فرق ظاہر دباطن ہیا کل اور صدود فدکورہ کچھ دقیق وفقی ہیں جو بیان سیجئے کوئی ہیں اور عدود کورہ کچھ دقیق وفقی ہیں جو بیان سیجئے کوئی ہیں جات کے کہ حدود جات کہ ایک کو محد بایک نوع کا انحراف ہوتا ہے، دائرہ فاصلہ کو اینے داخلات کی طرف میلان اور خارجات سے ایک نوع کا انحراف ہوتا ہے، دائرہ کوریکھ کے داخل کو دیکھوکہ اس سے کیسا بھراہوا ہے۔

اوراس کے منہ کودیکھوکہ اس سے کیسا مڑا ہواہے ... بالی بنداالقیاس رُخ سطح خارج کودیکھوکہ ہمہ تن اس کی طرف متوجہ ہے اور رُخ وائزہ کودیکھئے کہ اس کی طرف ہرگز توجہ بیں ہوا یہے ہی ہما کل مکنہ کو بچھئے ... چنا نجے کسی قدراس کی طرف اشارہ پہلے بھی گزرچکا ہے ...

الغرض فرق نیاز و بے نیازی اور تفاوت ناز و نیاز سے اتحاد تھیقت باطل نہیں ہوتا... جمال ظاہر میں از بسکہ جانب ظاہر شہود ہوتی ہے اور وقت مشاہدہ جوا یک قسم کا علم ہے حصول جمال مشہود جواس علم میں معلوم ہے ... بنفسہ یا بشبہ ضرور ہے تو لا جرم صورت جمالی کو ایک نوع کا وخول مدر کہ ناظرین حاصل ہوگا... سواگر مابہ الا وراک خود ذات مدرک اغنی روح ہے تب تو مطلب ظاہر ہے ورنہ لا جرم کوئی صفت ذاتی اور تو ساصلی ہوگی کیونکہ علم وادراک سے مراوانکشاف ہاور ظاہر ہے کہ تمام معلومات بذات خود منکشف نہیں اور بعض اشیاء اگر بذات خود منکشف ہیں ہو کیں تو کیا ہے ... ہمارے تہمارے لیے بھی ہو کی مبداء انکشاف چاہیے ... ہمارے تہمارے لیے بھی تو کوئی مبداء انکشاف چاہیے ... ہمارے تہمارے کے بھی ہو کی مبداء انکشاف چاہیے ... فاہر ہے کہ مفعول ہاور کی مبداء انکشاف چاہیے ... فاہر ہے کہ مفعول ہاور کی مبداء کیونکہ فاعل کی طرف ہے آتی فلا ہر ہے کہ مفعول ہمیشہ معروض اس صفت کا ہوتا ہے جو فاعل کی طرف ہے آتی دہ ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی صفت قائم ہواور صفات عرضہ مروض کے ساتھ قائم ہواور صفات عرضہ مروض کے ساتھ کا تم ہوتا ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی صفت قائم ہواور صفات عرضہ مروض کے ساتھ قائم ہواور صفات عرضہ مروض کے ساتھ قائم ہواور صفات عرضہ موض کے ساتھ کو تا ہیں ہوتیں بیل بھر ہوتیں بیل بھر ہوتیں ہوتیں بیل بھر ہوتیں بلکہ معروض پر واقع ہوتی ہیں ...

قیام سے تواس جگہ بیمراد ہے کہ جیسے اشجار قائمہ کی نئے زمین میں ہوتی ہے اور تمام
ہو جھ باران کا اس پر ہوتا ہے ... اسی طرح صفات قائمہ بھی اپنے موصوفات سے خارت
ہوئی ہوں اور ان کی جڑ ذوات موصوفات میں ہواور ان کے تمام آٹار ولوازم ان کی
طرف راجع ہول ... ہو یہ بات بجر موصوف بالذات کے اور کسی میں متصور نہیں ... بالجملہ
موصوف بالعرض کے لیے کوئی موصوف بالذات ضرور ہے سووہی فاعل ہا سام صورت
میں معلوم میں اگر صفت انکشاف بالعرض آئی ہے ... چنانچہ اس کا مفعول ہونا بھی اس

بات كا كواه بتولاجرم عالم مين جواس باب ش فاعل بوده انكشاف ذاتى بوكا ... جيب نور آفتاب كرات المعناف كريك فور آفتاب كرات المعناف كريك المعنام مين المردوان كي جراك المعنام مين المردوان كي المعنائي المعنا

اس لقر سرسے واسی ہوگیا ہوگا کہ مبداء اکشاف اس صفت کو کہنا چاہیے گر ہاں "لامشاحة فی الاصطلاح" چا ہوصورت کو مبداء انکشاف کہو جو حقیقت میں معلوم ہے چا ہوکیفیت انجلا سیکو جولوائق علم میں ہے ہوگر جب اصطلاح میں کچھ ممانعت نہیں تو ہم بھی در باب اصطلاح ندکور بوجہ تو افق معنی اصل بدرجہ اولی مجازی کلام میں جب کہیں بیلفظ علی الاطلاق آئے تو صفت کے ...اس لیے عرض ہے کہ ہماری کلام میں جب کہیں بیلفظ علی الاطلاق آئے تو صفت فرکورہ مراد ہوگی اور جو جو علمی اور وجود ذہنی سے تعبیر کریں گے اور وجہ اس فرکورہ مراد ہوگی اور مجازی کا اس کو وجو علمی اور وجود ذہنی سے تعبیر کریں گے اور وجہ اس کا تشمیہ کی اس مضمون اور مضافین آئندہ سے واضح ہوجائے گی ... بالجملہ معلوم جس کا دخول ما بہ الا دراک والا تکشاف میں لا جرم مسلم ہے ... ذات عالم میں بدرجہ اولی دخول ما بہ الا دراک والا تکشاف میں لا جرم مسلم ہے ... ذات عالم میں بدرجہ اولی دخول میں الدخول الاقب لازم ہے اور بول تسلیم داخل ہوگا کیونکہ داخل کو دخول فی المدخول الاقبل لازم ہے اور بول تسلیم کرائیں گے ... سنے:

عروض کے لیے ضرور ہے کہ صفت عارضہ معروض کو لائق ہو... سو اگر مابیہ الانکشاف ہیا کل مکنہ کولائق ہوگاتو دوحال سے خالی ہیں یا ابدالانکشاف داخل ہیا کل ہو یا خارج ہیا کا ہو یا خارج ہیں ہو خارج ہیں ہو خارج ہیں اور دوخول ہیا کا اگر مطلقا ہم انکار نہیں کرتے تو افر ارجی نہیں کرتے ... وجہ اس کی ہے کہ موجودات خارجیہ میں وجود داخل ہیا کل ہوتا ہے اور معدومات خارجیہ میں خارج ہیا کل ہوتا ہے اور معدومات خارجیہ میں خارج ہیا کل ہوتا ہے اور داخل ان کا جس کو جون کہے خالی ہوتا ہے ...

ای وجہ سے اقل کوموجود اور ٹانی کومعددم کہتے ہیں... سوعلم موجود است میں تو دخول مبداء انکشان جو ایک وجود خاص ہے متصور ہی نہیں ور شداجتا کا المثنین لازم آ سے...ا

س صورت میں تو بالصر ور وجود علمی اعنی مبداء اکمشاف بجانب خارج لاحق ہوگا اور بیجہ دخول واغل وجود علمی اعنی مبداء انکشاف میں بیکل فدکور پیدا ہوگی اور حقیقت میں اگرخور سیجے تو معلوم مطلق اعنی علم کا مفعول مطلق وہی ہیئت ہے جو باطن مبداء انکشاف میں پیدا ہوتی ہے ... باتی موجود خارجی وہ مفعول بہ ہے جس پر وہ صفت انکشافی اعنی مبداء انکشاف و تا کششاف و تا ہوئی ہے اور وجہ اس تسمید کی مطلوب ہے تو اوّل سفئے:

کہ باء مفعول بہ ہے استعانت کے لیے ہے اور بہ کی خمیر الف لام کی طرف راجع ہے جو ہے جس سے مراد خود مفعول بہ ہے اور لفظ مفعول کی خمیر اس بیت کی طرف راجع ہے جو باطن صفت واقع میں پیدا ہوتی ہے اعلی جس کو مفعول مطلق کہتے ... جب بیہ بات ذہن نشین ہو چکی تو اس بات کے کہنے گی چھے حاجت ہی ٹیس کہ مفعول قعل کی نسبت اس کو کہنا چا ہے جس کو بنا کی اور ظاہر ہے کہ بعد فعل اگر چھے بنایا جاتا وہ بہلے سے ہونا ہے جو باطن صفت واقعہ میں پیدا ہوتی ہے، مفعول بہ نہیں بنایا جاتا وہ پہلے سے ہونا چا ہے جو باطن صفت واقعہ میں بیدا ہوتی ہے، مفعول بہ نہیں بنایا جاتا وہ پہلے سے ہونا چا ہے ۔.. چنانچہ ظاہر ہے ... ہاں وہ اس ہیئت کے پیدا ہونے اور اس کے بنائے کا البت کا البت کے بیدا ہونے اور اس کے بنائے کا البت مقید کرنا حوجہ ہوا اور اس پر اور تجو دکو جومفعول لہ اور مفعول فیدا ورمفعول معہ میں ہوتی ہیں مقید کرنا حجے ہوا اور اس پر اور تجو دکو جومفعول لہ اور مفعول فیدا ورمفعول معہ میں ہوتی ہیں مقید کرنا حجمہ لیجئے اور مفعول مطلق کے اطلاق کی وجہ کو دریا فت کیجئے...

بالجمله علم موجودات خارجیه میں تو بایں وجہ کہ باطن ہیاکل وجود خارتی سے بھرا ہوا ہوتا ہے، دخول وجود ذہنی اعنی مبدأ انکشاف متعور بی نہیں ورنہ اجتماع المثلین لازم آئے کیونکہ ہیاکل عارضہ ہونے میں باعتبار لاس وجود سب برابر میں اور بید بات خود ظاہر ہے کہ مبدأ انکشاف اقسام وجود میں سے اقسام عدم میں سے نہیں اور سواوجود وعدم کے اور کوئی مقسم نہیں … بال بید کہنے کہ اجتماع المثلین کے بیم عنی میں کمل واحد اور موطن واحد میں ایک موطن اور ایک کی وو چیزیں جمع نہیں ہوسکتیں …

مثلاً موطن جواہر میں دوجو ہراور موطن وکی عوارض میں دوعرض ایک قشم کے جیسے سوادو بیاض جہتے نہیں ہو سکتے ورنہ پینکڑوں موادو بیاض جہتے نہیں ہو سکتے ورنہ پینکڑوں عوارض کا اجتماع جواہر کے مواطن میں مشہود ہے جیسے سوادو بیاض ہی موطن جسم میں موجود ہے ... بعض اجسام میں اوپر سے نیچ تک ایک ہی رنگ ہوتا ہے ... سوا گرعلم بھی وجود کے لیے عرضی ہواور بظاہر سے جی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ علم بے وجود متصور نہیں تو اس صورت میں نفوذ اور دخول فی المعلوم میں کیا حرن ہے مگر اس کا جواب قطع نظر اس کے کہ اکناہ اشیاء کا معلوم نہ ہونا عدم نفوذ علم کا شاہد ہے ... ہیہ ہے کہ سلمنا علم عوارض وجود میں سے ہے ، مگر عالم کے حق میں لازم ذات اور طزوم کے حق میں بالعرض ... سو وجود میں بالعرض ... سو کہ کہ دان و مستور ہوتی ہے بلکہ بوجہ من الوجوہ عین کنہ طزوم ہوتی ہے ورنہ لزوم قاتی منظلب با تصاف عرضی ہوجائے گا... پھر اگر نفوذ ہوتو خواہی نخواہی اجتماع فیکور لازم منظلب با تصاف عرضی ہوجائے گا... پھر اگر نفوذ ہوتو خواہی نخواہی اجتماع فیکور لازم منظلب با تصاف عرضی ہوجائے گا... پھر اگر نفوذ ہوتو خواہی نخواہی اجتماع فیکور لازم منظلب یا تصاف عرضی ہوجائے گا... پھر اگر نفوذ ہوتو خواہی نخواہی اجتماع فیکور لازم منظلب کے درصور تیکہ علم لوازم ذات وجود میں سے ہوگا...

چنانچه ظاہر ہے یہ بات ممکن ہی نہیں کہ کوئی موجود قابل علم نہ ہو اور اس کی ذات کو مبداء انکشاف لازم نہ ہو ... لاریب عالم وغیر عالم جمعنی ندکور ہیں نسبت منع الجمع ہوگا ... ہواس صورت میں اگر اجتماع المملین نہ ہوگا تو درصورت نفوذ اجتماع الصدین ہوگا ... بہر حال دخول متصور نہیں ہاں اگر باطن ہیا کل خالی ہوجیہ امعد و مات ہیں ہوتا ہے تولاجرم وجود علمی داخل ہیا کل ہوگا...

اس تقریر سے صاف روش ہوگیا کہ موجودات خارجیہ معدومات ذہذیہ ہیں اور معدومات خارجیہ معدومات ذہذیہ ہیں اور اس سے سیعقدہ بھی منحل ہوگیا کہ انتزاعیات کا گوخارج میں وجوزہیں ہوتا ذہن میں ہوتا ہے اور بیشبہ بھی مرتفع ہوگیا کہ عدم اور معدومات کی کوفارج میں ورزعدم اور معدومات ہی کیوں کہلاتے ... علی ہذا القیاس وجہیں ورنہ کندلازم آئے کیونکہ وجہام عرضی ہوتا ہے اور عرض کے لیے معروض

اوّل جا ہیں۔ پھر عدم اور معدومات کے علم کی کیاصورت ہے۔ بالجملہ علم موجودات اور علم معدومات میں وہ علم معدومات میں وہ علم معدومات میں وہ علم معدومات میں فقظ فرق خلو داخل و خارج ہے ورنہ معلوم دونوں صورتوں میں وہ ہیا گل ہی ہوتی ہیں بید ہیا گل ہی ہوتی ہیں ...نفس وجودونفس عدم معلوم نہیں ہوتا کیونکہ یہاں حدوث مفعول مطلق علمی کی صورت نہیں ...

جنانج خطا برب "و العاقل تكفيه الاشارة" السك ظام رجوكيا كم عالم كو ا پناعلم اور اپنے مبداء انکشاف کاعلم اور وجود وعدم کاعلم اور جناب باری جل مجده کا علم بالكنة متصورتهين اوربيد دعوى بداية علم نفس اگر بدنست علم بالكند ب... چنانچه مقتضائے دعویٰ انتحاد عالم وعلم ومعلوم یہی ہے غلط ہے قطع نظراس سے دعویٰ مذکور یوں بھی غلط ہے کیلم کے نتیوں سامان اعنی عالم اور مبداءانکشاف اور معلوم موجود توجہ کی کچھ حاجت نہیں کیونکہ توجہ کے بیمعنی ہیں جس طرف منہ نہ تھا، اس طرف كرليا ... سويهان بوجه اتحاد غيويت كااخمال بينبين جوتوجه كي حاجت هو...اس صورت بیں لا زم یوں تھا کہم اورعلم العلم ہمیشہ ہوا کرتا، پھر کیا وجہ ہے کہ کم نس مجھی ہوتا ہے بھی نہیں ہوتا..علی ہزاالقیاس علم العلم کے نتیوں سامان موجود، پھر کیا باعث کے علم العلم بھی ہوتا ہے بھی نہیں ہوتا... بایں ہم علم کواضافت لازم ہے اور تقابل تضا نَف مِين متقابلين كامتغائر ہونا ضرور ہے..علیٰ ہٰذاالقیاس توجہ کوہمی اضافت لا زم ہے بیجی اگر متحقق ہوگی تو وہیں ہوگی جہاں تغائر ہوگا... پھر علم النفس کے کہ و بياه كے ہونے كابي عذركرنا كەتوجە بھى ہوتى ہے بھى نہيں ہوتى ياعلم تو ہوتا ہے برعلم العلم ہیں ہوتا...انہیں کا کام ہے جوئر اورؤم میں تمیز ہیں کرتے...

بالجمله عالم كوا پناعلم اورائي مبداء انكشاف كاعلم اور جناب بارى كاعلم اوروجودو عدم كاعلم بالكنة ممكن نبيس اشياء مذكوره كاعلم بديبي مويا نظرى اگر به توبالوجه به اوركس ورجه بين علم بالكنة ممكن به توبیجه انقباض مبدأ انكشاف اپنايا اپ مبدا انكشاف كاعلم ممكن ب ينانچه آگوان شاء الله واضح موجائے گا... بال نفس مياكل كاعلم بالكنه

حاصل ہوتا ہے کیونکہ باطن دجود علمی میں حدوث ہیا کل متصور ہے اور بوجہ تشخیص اور وحدت ذاتی ہیا کل جس کی بحث او پر ذکور ہو چکی...

خود ظاہر ہے کہ انقاش ہیاکل کے باعث جو باطن وجود علمی میں ہوتا ہے کہ ہیاکل نہیں بدلتی اوراس تقریر سے یہ بھی واضح ہوگیا کہ حصول الاشیاء بانفسہا ہے اور جس کسی نے حصول الاشیاء باشابہا کا دعویٰ کیا ہے ... اگر چہ بعد لحاظ وحدت ذاتیہ ہیاکل غلط ہے گر بایں نظر کہ بیکل واحد ونت قیام بالفیکین وایسکلین معلوم ہوتی ہیں تو ہیاکل غالم ہالو جودالخارجی اس صورت میں اور ہوگی اور بیکل قائم بالو جودالخارجی اس صورت میں اور ہوگی اور بیکل قائم بالوجودالخامی اور سرامر غلط بھی نہیں کیا اور جس کسی نے معلوم کوشکی من حیث ہواور علم کوشکی من حیث القیام قرار ویا ہے اس کی نظر انہیں دوم تبول کی طرف ہے جو بعدلی ظرقیام بیکل بالوجودالخارجی اور

قيام جيكل بالوجودالذ بني پيدا موتے ہيں ...

بالجملة علم موجودات میں وجود علمی داخل ہیا کل نہیں ہوتا بلکہ بجانب خارج
ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ جمال موجودات خارجہ میں سے ہے ... سو بعددخول صورت
جمالی اگر باطن وجود علمی میں وہ صورت منتقش ہوگاتو دوحال سے خالی نہیں یا ہیکل
عالم اور صورت جمالی یا دونوں باہم منطبق ہوں یا نہ ہوں اگر انطبات ہوگا اور دونوں
ہیکلوں کے حدود باہم ایسے مطابق ایک دوسرے کے ہوں جیسے دو مثلث منتابہ
چھوٹے بڑے ایک دوسرے کے اندر ہوں اور ان کے ذاویے برابر ہوں اور جر
زاویہ اپی نظیر کے مقابل واقع ہوتو لا جرم محبت پیدا ہوگی مگر اوّل تو بایں وجہ کہ بیکل
زاویہ ای نظیر کے مقابل واقع ہوتو لا جرم محبت پیدا ہوگی مگر اوّل تو بایں وجہ کہ بیکل
عالم کو بیکل جمال کی طرف میلان ہے اور وہ اس سے ایک نوع سے گریز ال ہے عالم
کی جانب نیاز اور معلوم کی جانب بے نیازی اگر پیدا ہوتو مناسب بھی یوں ہی ہے،
دوسرے باطن عالم کی کیفیت صاحب جمال کو منکشف نہیں جو اس طرف سے بھی
حبت پیدا ہواور نیاز لازم آگے...

بال اگر مدرک صورت جمالی ہوتی روح انسانی نه ہوتی تو البته احمال ادراک جمال باطن محبّ و حدوث مجبت ادر نیاز تھا اور اگر کسی کو بیرشبہ پیش آئے کہ ظاہر تقریر صاحب

رسالہ اس جانب مشیر ہے کہ مبداء انکشاف معلومات پراس طرح واقع ہوتا ہے جس طرح نور آفناب اجسام منورہ پرجس سے ایک نوع کا انبساط اور حرکت بجانب مبداء انکشاف معلوم ہوتا ہے نہ ہید کہ مبداء انکشاف مثل آئینہ ہے اور صور معلومات اس میں خود واقع ہوتی ہیں ... سواس صورت میں ممکن ہے کہ مبداء انکشاف جانب صدوراعنی عالم کی طرف ہے مثل نور آفناب نگ ہواور بجانب وقوع ائنی معلومات کی طرف سے وسیح ہواور ہیکل معلوم ہیکل عالم سے ہوئی اور بعدلی ظاتو ازی جود خول محکی متصور ہے تو وہ وخول عالم کی طرف سے ہوئی معلوم کی طرف سے ہوئی اور بعدلی ظاتو ازی جود خول محکی متصور ہے تو وہ وہ کے مدار معلوم کی طرف سے ہوئی اور بعدلی ظاتو ازی جود خول محکم متصور ہے تو وہ وہ کے مدار معلوم کی طرف سے ہوئی اس صورت میں محبت عالم ہو کہ نہ وہ رمعاملہ تا ذونیا زیر تعلم ہونا جا ہے تو اس کا جواب ہیں ہے :

كه بخروط ناقص متوازي الطرفين كوا كرسطح مستوى يرراس كي جانب ہے كمڑا كيا جائے تو قاعدہ کو بنسبت راس وسیع ہے براس کا سارابوجھ اس راس ہی بر ہوگا... راس کا بو جھ قاعدہ پر نہ ہوگا اور وجہ اس کی بہی ہے کہ میلان اجسام بجانب مرکز عالم ہے نہ بجانب اعلی جوقصہ برعکس ہو ... پھر ہایں وجہ کہ مخر وط مذکوراس سے لے کر قاعدہ تك ايك جسم متصل واحد بالتخص ہے تو قاعدے سے لے كرراس تك سارے مخروط كا يوجه اى قدر زمين ير موكاجس كودائره رأس محيط ہے... اگرچہ قاعدے كے عاذات ميں اس سے زيادہ زمين واقع ہے...وجداس كى فقط يمى ہے كداس صورت میں قاعدہ سے لے کر نیچے تک ساری مخروط کی توجہ بیجہ تیام باطن راس کی طرف ہے...اگر مخروط مذكور قاعدہ بركم ابوتاتو معاملہ بالعكس موجاتا...سوايسے بى مبداء انكشاف كوخيال فرمائي كدوه اى قدروجود كے ساتھ قائم بے جس كوبيكل عالم محيط... چنانچهاس كاعلم مونا اوراس كاعالم موناى اس پردلالت كرنا ب...جانب وقوع مبداء انكشاف كارجوع اكرچه بنببت جانب مدوروسيج بيون نهو باطن بيكل عالم كى طرف ہوگا اوراس جانب كے تمام احكام اس طرف رجوع كريں كے...اس طرف کے احکام اس طرف رجوع نہ کریں ہے جوبیکل عالم کوبیکل معلوم میں وافل

سمجما جائے...الغرض باوجود انبساط ووسعت جانب دتوع جانب صدور ہی اس کومحیط ہوگی اورتوجہ ومیلان اورگریز اورانحراف بطور مسطور تحقق ہوں گے...واللہ اعلم!

باقی قبل وجود خارجی یا بعد لحوق عدم الآق اگر صورت جمالی کا خیال کیجئے تو گو اس صورت میں وہ موجودات خارجیہ میں سے نہیں پر یہ بات بھی ظاہر ہے کہ بہا کل بذات خود معروض مغزو کر کمی نہیں ... چنا نچہ اد پراس کی تحقیق گزر چکی ہے اور کیوں کر ہوں بہا کل بذات خود اگر چہ کمیات ہی کی کیوں نہ ہوں اور اگر چہ اقتر ان کمیات ہی سے بہدا ہوئی ہوں اقسام کیف میں سے ہیں ... چنا نچہ اور کی کا وجد ان اس کا شاہد ہے اس وسعت ہے کہ کسی مقد ارسے انکار نہیں ... چنا نچہ ہر کی کا وجد ان اس کا شاہد ہے اس صورت میں اگر نقاش خیال راحت وجود علمی میں کوئی صورت جمالی قبل وجود خارجی یا بعد لحوق عدم تر اشے بھی تب تو وہ صورت اگر ایک پارہ وجود علمی سے خارج ہے باقی میں داخل مثلاً بہد کوئی اور شکل مثلاً بہد کوئی میں داخل ہے اور یہ بعدینہ الی صورت ہوگی جیسے ایک دائرہ یا کوئی اور شکل مثلاً بی میں داخل میں بنائی جائے تو ایک گڑا اس سطح کا داخل شکل اور ایک خارج شکل ہوگا ... بہر حال دخول والطباق اس صورت میں بھی متصور ہے ...

جب بی تقریر شاخ در شاخ بیهان تک پہنٹی چکی اور شبهات واروہ بحد اللہ مندفع ہوگئے اور شبہات واروہ بحد اللہ مندفع ہوگئے اور جمالی میں سر مابیہ مجت انطباق ہے اور انطباق کے اور جمالی میں سر مابیہ مجت انطباق ہو اور جمالی میں سر مابیہ مجت انطباق ہو اور انطباق کے اور انطباق کو اتحاد و محبت بفتاوت محبت لازم ہوں ہے کہ محبت نسبی کا بھی مجھ حال بیان کیا جائے اس لیے لازم ہوں ہے کہ محبت نسبی کا بھی مجھ حال بیان کیا جائے اس لیے

تاظرین اوراق کی خدمت میں پیوض ہے ...

کے نسب کی دولتمیں ہیں۔ تیم اوّل روحانی ہتم دوم جسمانی .. نسب جسمانی میں تو وی نسب کے ساتھ محبت بالعرض ہوتی ہے خواہ اپنے جسم کی محبت وَ اتّی ہوخواہ عرضی ...
ہاں اگر اپنے جسم کی محبت عرضی ہوگی تو بایں نظر ہوگی کہ محبت احوال روحانی میں سے ہاں اگر اپنے جسم کی محبت ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی

ہاس صورت میں یہ محبت ارتشم محبت احمانی ہوگی...

اس لیے کہ مجبت احسانی کی بناء منافع پر ہوتی ہے اور جب محن کی خود مجبت عرضی ہے تو ذک نسب تو اور بھی غیر ہیں ... ان کو اگر علاقہ انتساب ہے تو اس کے جسم سے علاقہ انتساب ہے اس کی روح سے علاقہ انتساب ہیں ان کی محبت لا جرم بالعرض ہوگی اور اگر روح کو اپلون ہوگی اور اگر روح کو اپلون ہوگی کہ ظاہر روح کو باطن بدن سے ایک نوع کا الطباق ہے ... چنانچہ بقدراعضاء معلومہ ہم وروح میں ملکات بدن سے ایک نوع کا الطباق ہے ... چنانچہ بقدراعضاء معلومہ ہم وروح میں ملکات اور قو کی معلومہ کا ہوتا اس بات کا شاہر ہے اور رہ بات ابھی ثابت ہوئی ہے کہ بوجہ الطباق جو محبت ہوتی ہے دہ بوجہ الطباق جو محبت ہوتی ہے دہ اللہ اللہ ہوتا ہے دہ اور ہی ہات ابھی ثابت ہوتی ہے دہ الطباق جو محبت ہوتی ہے دہ اللہ بات کا شاہد ہے اور یہ بات ابھی ثابت ہوتی ہے دہ الطباق جو محبت ہوتی ہے دہ اللہ بات کا شاہد ہوتی ہے ۔..

بهرحال روح کوایخ جسم کی محبت ذاتی ہو یاعرمنی پر ذی نسب کی محبت بہرطور عرمنی ہے...اس میں آباء واولا دے آپس کی محبت تو بے داسطہ ہے چونکہ آباء وأمهات حسب اصطلاح سابق معدن ہیں تو اولا د کومعد نیات مجمنا جاہے اور اخوان واخوات کوشریک المعد ن اورقريب المعدن بجيئ ...قرابت معدنی اورشراکت معدنی باعث محبت فيما بين ہوئی ہے... مرچونکہ معدنیات خارج عن المعدن ہوتے ہیں... چنانچہ تولدے ظاہرہے اورخروج كواكك نوع كى كريز لازم بيتواولادكومال باب سے اگر بنسبت مال باپ كى محبت کے محبت کم ہواور اس کی کے باعث ایک تنم کی بے نیازی ہو... چنانچہ بالبدامة مشہود ہے تو بجا ہے مراخوان واخوات میں کوئی وجہ ترجی نہیں، ہاں اگر کوئی دومری محبت محبت نسبى كے ساتھ ايك جانب منضم موجائے ادراس سبب سے دونوں كى محبت ميں تفاوت نمايان موتو موسكتا باورنسب روحاني مين جس كالمذكوراوير آچكا ب...واسط في العروض روحانی معدن اور بہیاکل روحانی معدنیات اور بیاکل روحانیہ آپس میں ایک دوسرے کی نسبت اخوان واخوات مرجونك واسطهني العروض بهاكل فركوره كودونول طرف سي محيط ب لاجرم ایک نوع کامیلان اورایک طرح کی گریز ہوگی ،اپنداخل کی طرف رُجان اورمیلان ہوگااورخارج کی طرف ہے گریز بلکہ خارج کواس کی طرف میلان ہوگا .. بوخارج کے میلان

كى طرف بىياكل روحانيكى جانب اور بىياكل روحانيكى كريزكى طرف أسكى جانب سے جوفيما بين رسول الله سلى الله عليه ولم اوراً مت مرحومه بوجه نسب روحانى بونا چاہيے...

شايداس مديث بن اشاره بواور نيز آيت: "لَقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمُ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُوْمِنِيْنَ رَوْق رَّحِيمٌ" أَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمُ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُوْمِنِيْنَ رَوْق رَّحِيمٌ" بحى رسول الدُسلى الدُعليه وملم كى ميلان كى طرف جوا مت مرحومه كى طرف تفا ولالت كرتا جو كرتى ہے اور جا را بيا تربي وظا بر ہے اس بے نياز كى پر دلالت كرتا ہے جو مقتناء انحراف اصل ذكور ہے اور نيز آيت "إلا تَنْصُووُهُ فَقَدْ نَصَوَهُ اللّهُ إِذْ

أَخُورَ جَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا "الرَّفِيم بوتواس بردال ع...

باقی میلان بهاکل بجانب واسط فی العروض جوداخل کی طرف سے حاصل ہے اور اس کے اثبات پر ہمارا مطلب اصلی موقوف ہے... آیت "النبی او لئی بالمُوقوفین فی النموقوف ہے۔.. آیت "النبی او لئی بالمُوقوفین فی النموقول مین اَنفیسهم" بیس مندرج ہے کیونکہ صیغه احب تو بالا تفاق انعل النفسیل جمعنی مفعول ہے باتی رہا" اولی "وہ اگر بمعنی احب ہے تب تو مطلب طاہر ہے اوراگراس سے اقرب مراد ہے تو قرابت معدنی حاصل ہوگی اور قرابت فیکورہ بشرط ادراک و ملکہ محبت علت محبت ہے ۔.. چنا نچہ او پر فیکورہ و چکا... سوادراک کا ہونا بہ نسبت ارواح تو مختی ہی نہیں ہوسکی فیل اور قراج میں ظاہر و باہر ہے اور علت سے معلول متحلف خبیں ہوسکی تولاج م بیاکل روحانہ کو واسط فی العروض کے ساتھ علاقہ محبت ہوگا...

شبه

مگر ہاں بیشبہ باتی رہا کہ محبت تو مسلم پر احبیت کی کیا وجہ، دومرے واسطہ فی العروض ہوتارسول اللّمطی اللّہ علیہ وسلم کا کہاں سے نکل آیا،سواس کا جواب ریہ ہے ...

جواب

كداولى كے صلى ميں اس آيت ميں لفظ "مِنْ أَنْفُسِهِمْ" واقع سے اور "مِنْ

أنْفُسِهِمْ" كَيْمْمِيرِمُومْنِين كَي طرف راجع بإتواب بيمعني ہوئے كەرسول الله ملى الله عليه وسلم مؤمنين كى نسبت ان كى جانول سے بھى زياد ونزديك بيں مراس قدر قرب ك قریب کواییخ مضاف الیہ کے ساتھ اس کی ذات سے بھی زیادہ قرب حاصل ہو...اشیاء مائنه فی الوجود کے ساتھ تو ہوئی نہیں سکتا ورنہ تائن کہاں، تائن کم سے کم بُعد اوراستقلال كو تفتضى باوراقربيت مذكوره اتعال وانضام سے زیادہ كی خواستكارعلی بزاالقیاس ملزوم و معروض ے عوارض مفارقہ اورلوازم وجود کی نسبت بھی اس قدر اقربیت کی اُمیزنیس كيونكه عوارض مفارقه وجود مين اين معروض سي مستغنى بوت بين... چنانجة تحقيقات گزشتهاس برشامد بین اورمستغنی الوجود کواتصال وانضام بھی باقتضا وامر ثالث ہوتا ہے... چه جائيكه بيقرب جس بيس مباعة اور الفصال وجي كي مخبائش نبيس اور لوازم وجود حسب بیان سابق من جمله اوصاف عرضیه بوتے ہیں، اوساف مفارقہ اور لوازم وجود میں باعتبار عرضیت مجوفر ق نبیس موتا..اس لیان سے مجی بیا میدر محنی این نادانی بے اور جب المزومات ومعروضات بايس طورا قرب الى اللازم والعارض فبيس تو لمزوم اورمعروض تو كاب كو بطور ندكورا قرب الى ذات ألملو وم والمعروض مول مح كيونكه ملزوم ومعروض كولازم وجوداور عارض كى طرف افتقار في الوجود نبيس تما تو افتقار في التخص تو تما اوريهال يم نبيس مال لازم ماهيت اور اوصاف ائتر اعيد "من انفسهم" واقع هاور "من انفسهم" كي ضمير مؤمنين كى طرف راجع ہے توبيعنى ہوئے كەرسول الله سلى الله عليه وسلم مؤمنين كى نسبت ان کی جانوں سے بھی زیادہ نزد یک ہیں گراس قدر قرب کے قریب کواپنے مضاف الیہ کے ساتھاس کی ذات ہے بھی زیادہ قرب ہو، اشیاء مبائنہ فی الوجود کے ساتھ تو ہو ہی ہیں سکتا ورندتائن كہال تبائن كم سے كم تميز ومغائرت كو مقضى ہے اور اقربيت فركوره محويت و تلاشى ہے بھی زیادہ کی خواستگار ہے جس کو احتیاج الی الاقرب فی انتقل واتعقل وووں لازم بيل... چنانچدان شاءالله بعد تقريروا ثبات اقربيت والمنح موجائ كا...

علی ہذا القیاس نہ موصوفات و معروضات کو اپنے اوصاف بالعرض کے ساتھ یہ قرابت حاصل ہو کئی ہے نہ اوصاف فدکورہ کو اپنے موصوفات اور معروضات کے ساتھ اس میں اوصاف فدکورہ عوارض مفارقہ ہوں یا لوازم وجود ہوں اس لیے کہ اوصاف غرضیہ کو اپنے تحقق میں اپنے موصوفات اور معروضات کے ساتھ علاقہ احتیاج نہیں اگر ہے تو احتیاج فی انتخص ہے جس کی شرح وتفصیل اور اثبات و تحقیق سے اور اق گزشتہ میں فارغ ہو چکا ہوں اور احتیاج فی انتخل جو اور اق گزشتہ میں فارغ ہو چکا ہوں اور احتیاج فی انتخل جو اس پر متفرع ہے کا ہے کو ہوگی اس لیے کہ عقل مجرصاد ق ہے نشی و مو جدنہیں جو وقت حال تو قت مبدل ہوجائے ۔.. چنا خی تحقیل موجود میں یہ دقیقہ آشکا را ہوجائے گا...

اب دو احتمال باتى بين ...ادّل تويه كه ذات مزوم اقرب الى لازم

الذات من ذات اللازم اولى بلازم الذات من ذات اللازم بو...

دوم بیکدلازم ذات اقرب الی الملز وم من ذاته واولی بالملزوم من ذاته مو ...

سواحتال ثانی تو محال ہے اس لیے کہ اقربیت ندکورہ کوحسب وعدہ گزشتہ لازم

ہے کہ اقرب ندکورا پے تعقل و تحقق میں اپنے مضاف الیہ کامختاج الیہ ہو... سولا زم

ذات اگر لازم بالمعنی الاخص ہے تب تو معالمہ بالعکس ہے اس لیے کہ طزوم کے تضور

سے لازم کے تضور کا لازم آ جا نا جب ہی متصور ہے کہ طزوم علت لازم ہواور علت کو مفتقر الیہ ہونا ضرور ہے ... چہ جا تیکہ اُلٹی مفتقر ہواور ہم اپنی اصطلاح میں لازم فرات

اسی کو کہتے ہیں اور اگر لازم ذات بالمعنی الاعم ہے تو آپس میں تو علاقہ علیت و معلولیت متصور نہیں ورنہ جوعلت ہوتا اس کے کنہ کے تصور سے دوسرے کا تصور بھی لازم ہوتا ہونہ ہو دونوں مل کر کسی ایک علت کے معلول ہوں گے درنہ پھر لزوم ذاتی کی کوئی صورت نہیں کیونکہ عوارض مفارقہ سے وفائی اُمیہ نہیں اور وفائی اُمیہ بھی ہوتو کیوں کر ہو یا ہم کوئی علاقہ ہی نہیں مگر اس صورت میں گو دونوں کے تصور سے جزم بالکر وم لازم ہو ... مگر اقر بیت مذکورہ متصور نہیں کہ علت اپنے معلول یعنی لازم ذات بالکر وم لازم ہو ... مقارق کے ساتھ ایک ساقر بردھتی ہو ... سو یہاں پہلے ہی سے معالمہ اُلٹا ہے اس لیے یہی اختمال رہا کہ طروم اپنی ذات کی نبست یہ نبست رکھتا ہو مگر معالم اُلٹا ہو اس مفارق کے ساتھ ایک ساقر موا پی ذات کی نبست یہ نبست رکھتا ہو مگر معالم اُلٹا ہو اس لیے یہی اختمال رہا کہ طروم اپنی ذات کی نبست یہ نبست رکھتا ہو مگر معالم اُلٹا ہو اس لیے یہ معروض ہے ...

کہ لازم کا اپنے طروم کی طرف افتظار تومسلم ہے کہ طروم اپنے لازم وات کی نسبت علت تا مہ ہوتا ہے اور بھی وجہ ہے کہ فقظ وجود طروم تحقق لازم کے لیے کافی ووائی ہوتا ہے اور وسا تط یا شرا تط کی ضرورت نہیں تو پھراس صورت میں لا جرم عقل جام جہال نما کونضور کنہ لا زم بے تصور طروم و شوار ہوگا... بلکہ فورے و کھے تو ممتنع ہے وجہ اس کی ہے ہے معلومات واقعیہ کے مجر ہے شخی نہیں ممتنع ہے وجہ اس کی ہے ہے معلومات واقعیہ کے مجر ہے شخی نہیں بلکہ یوں کہتے جو بچھ خارج میں ہوتا ہے دید ہ بھیرت اور چھم عقل اس کو دیکھ لیتی ہے ہیں شرور ہے کہ کنہ لازم کے تصور کواس کے اقتقار ہے ہیں اس مورت میں ضرور ہے کہ کہ نہ لازم کے تصور کواس کے اقتقار کا تصور بھی لا زم ہو ور نہ لازم و اس کا نفط کے اس کے طروم سے لازم آئے گا ، وجہ کی نا ہر ہے اور جمیں سے استفہار مدنظر ہے تو سنے:

افتقار لازم ذات الی الذات لازم ذات کی صفات ذاتیہ بیں سے ہے... چنانچہ ظاہر ہے ورنداستغناء لازم آئے گا اور انفکاک ممکن ہوگا اور جب لازم ذات ہی کواپنے ملزوم سے استغناء ہواور اس کا انفکاک اپنے ملزوم سے ممکن تھبرا تو جہاں بیس کسی کوکس سے پھے علاقہ ہی نہ ہوگا... بالجملہ بناء کارلزوم اقتقار پر ہے، استغناء ہوتو پھر ملزوم کی کیا

حاجت ہے..اس کیے ضرور ہوا کہ لازم ذات کی کنے کے تصور کواس کے اقتقار کا تصور لازم مو... بان اگر عقل مجرومدرک مطلق نه بوتی بلکه شل حواس ایک طرح کا خاص اوراک اس كسيروموتا توممكن تفاكه باوجودلزوم ذاتى وافتقارذاتى لازم كادراك كواس كافتقار ذاتى كا اور لزوم ذاتى كا تصور لازم نه بو ... بوسكا تفاكه جيسے اجسام كے سواد و بياض كا اوراک آ نکھاکام ہےاور خوشبوء بد بو کاادراک ناک کاکام ہے ایسے بی ملزوم کا ادراک عقل ہے متعلق ہواورائتقار ذاتی کا ادراک کسی اور حاسہ کے متعلق ہویا جیسے احساس محسوسات حواس كاكام باورانتزاع اضافيات اورانتزاعيات عقل كاكام بايسي ادراك لازم عقل كاكام اورادراك افتقارقوت ديكركا كام موتا مكرسب يرروش ہے كمقل ے او برکوئی قوت نہیں جس کی طرف عقل کو دربارہ ادراک ایسی احتیاج ہو جیسے حواس کو عقل کی طرف ہے...خدانے حواس کواگرایک نحوخاص کا ادراک دیا ہے توعقل کوجمیج انسحاء ادراک میں خل دیا ہے بلکہ اصل مدرک وہی ہے ادھراقتقار خوداضا فیات میں سے ہے اس کا ادراک از قتم انتزاع ہے جو فاص عقل ہی ہے متعلق ہے...اس صورت میں ممکن بی نبیں کے قتل کسی ملزوم ذاتی کوادراک کرے اوراس کے لوازم ذات پرکوادراک شرکرے... الغرض حضور ملز دم كوحضور لازم ذات في الذبهن لازم ہے ورندلزوم فراتى شد جو كا لزوم خارجی ہوگااور حضور فی الذہن کواوراک لازم ہے کیونکہ سرمایہاوراک میمی حصول صورة الشي في العقل ہے...

الغرض لازم ذات کے تصور کو اس کے اقتقار کا تصور لازم ہے اور اقتقار کے تصور کے بہت معنی ہیں کہ ملزوم کو موقوف علیہ اور مقدم فی الوجود اور لازم کو موقوف اور متاخر فی الوجود اور لازم کو موقوف اور متاخر فی الوجود بھے اور چونکہ سابق میں واضح ہو چکاہے کہ اور اک اس کا نام ہے کہ علم بمعنی مبداء انکشاف معنوم کے ساتھ متعلق ہو جائے ... سو بایں وجہ کہ یہ معلوم جس کا نام اقتقار انکشاف ومضاف ہے ایک امراضا فی ہے اور اضا فیات کا تصور بے تصور اطراف اعنی مضاف ومضاف الیے ممکن نہیں اور یہاں یہ دونوں بھی ملزوم ولازم ہیں تو لا جرم اقتقار کے تصور کو ملزوم و

لا زم كاتصور لا زم بوگا .. بمرچونكه اس اضافت مس مضاف اليه لمزوم ب اور لا زم مضاف اورمضاف اليه كاتصور بحكم اضافت مقدم بوتا ب تو لمزوم كاتصوراة ل بوتا جا بي ...

شرح اس معما کی ہے کہ چھت کوفو ق جب بھے ہیں جب پہلے زین کو لحاظ کر لیتے ہیں ۔ بہلے دین کو لحاظ کر لیتے ہیں ۔ بہلے چھت کو مثلاً خیال کر لیتے ہیں جب پہلے چھت کو مثلاً خیال کر لیتے ہیں . . . وجہ اس کی ہیہ کہ پہلے اضافت میں زمین مضاف الیہ ہے اور دوسری اضافت میں چھت مضاف الیہ ہے گرا بھی روش ہو چکا ہے کہ افتقار کا زم ذات ذاتی ہے تو لاجرم مرتبہ مصداق لازم میں بیاضافت ہوگی جیے منہوم فوق و تحت میں اضافت ہوگی جیے منہوم فوق و تحت میں اضافت ہوگی جیے منہوم فوق

سواگر بیدو منهوم کی تھم کے لیے مصداق اور معنون ہوں تولا جرم ماتحت و ما فوق کا تصورات ل ضرور ہوگا... بالجملہ بھم افتقار ذاتی ضرور ہے کہ جب کہ لازم کا تصور ہوتو اس سے پہلے ملزوم کا تصور ہو چے اور اس سے تقرطور پر بیان کیجئے تو بیصورت ہے کہ افتقار ذاتی اور لوازم ذات ذہنا اور خارجاً متبدل نہیں ہوتے کیونکہ اختلاف وجود یا اختلاف عرض ہے یا اختلاف معروض اور بیدونوں اختلاف موجب اختلاف ذات مہیں ہوتے ... لیمن اختلاف موارض سے ذات معروض اور خدو سے مواض اور اختلاف موجب اختلاف دات معروض اور کی اختلاف سے دومرے کا اختلاف سے دات معروض کی اور اختلاف سے دومرے کا اور چھیٹر چھاڑ تکر اربے قو وہ فقط لوازم ذات اور ان کے طروحات میں ہے تحق اس باب میں ایک تحقیق معقول اجزاء گرشتہ میں مرقوم ہوچ کی ہے تو اس فتم کی اور چھیٹر چھاڑ تکر ارب فا کہ ونظر آئی ... اس لیے اس تحن سے دوگر دان ہوکر مطلب چیش آ مہ وکوتمام کرتا ہوں . یہ سنے:

جسب بیر بات روش جوگی کراختلاف وجود سے اہیات میں تبدل نہیں آتا...ذہن میں وہی ماہیت رہتی ہے جوفارج میں تھی تو ماہیت بھی تضید مجمع علیما"الشنی اذا ثبت ثبت بلو از مع"اگر ذہن میں آئے گی تو ای از وم واقتقار واحتیاج وتو تف کے ساتھ آئے گی اور بدستورخارج اس کے وجود سے پہلے اس کے طزوم کا وجود ذہمن میں حاصل ہوگا ورنہ وہ اقتقار اور تو قف اور وہ احتیاج ولزوم جواس کے لوازم ذاتی یا ذاتیات میں سے تھایا عین ذات تھا اختلاف وجود سے جواختلاف عرض ہے یا اختلاف معروض ہے زائل ہوجائے گا اور اس کا حال ابھی آپ س کے جیں کہ وسکتا ہے یا نہیں ...

القصہ وجود ذہنی میں بھی وجود لازم ذات وجود المزوم پرموقوف ہے جیسے وجود خارجی میں اوّل وجود المزوم خرور اللہ کے بعد وجود لازم کی اُمید تھی ایسے ہی وجود ذہنی وہنی میں بھی اوّل وجود المزوم ہوگا، پھر وجود لازم ہوگا مگر سب پر روش ہے کہ وجود ذہنی اور حصول فی الذہن اور علم بالفعل اعنی علم بمعنی مصدری میں پھوٹر ق نہیں اگر ہوگا تو فرق اعتباری ہوگا اس لیے علم کنہ لازم جب ہوگا بعد علم کنہ الزوم ہوگا... ہاں علم بالوجہ میں ہم اس بات کے مری نہیں اس تقریر کے بعد اس قول کی وجہ بھی معلوم ہوگئی ... کو بیقول کی اس بات کے مری نہیں اس تقریر کے بعد اس قول کی وجہ بھی معلوم ہوگئی ... کو بیقول کی کا ہوکہ علم کسی چیز کا اس کی علت کے وسیلے سے متصور ہے ...

الغرض جس کسی نے بیر کہا ہے اگر چہ تھکا ہی کا قول کیوں نہ ہو تھے ہے اور کیوں کر بھے نہ ہو تھے ہے اور کیوں کر بھ نہ ہو علم بالوجہ تو ذی وجہ کاعلم ہی نہیں ہوتا ،اس کاعلم تو یہ علم کنہ ہے ...ان مضامین کی تا ئید خاص کر اس بات کی کہ ماہیات خارجیہ ذہن میں آ کر منتبدل نہیں ہوجا تیں اس بحث سے بخو بی متصور ہے جس میں تکو انقسامی اور تکثر انظباعی کا ذکر یاعلم کی تحقیق ہے ...

شبهاوراس كاجواب

اب مناسب وقت یون معلوم ہوتا ہے کہ بیاس خاطر اہل فہم اس شبہ کا بھی جواب و یا جائے کہ آگر لازم ذات میں افتقار ذاتی ہے تو ملزوم کی جانب استغناء ذاتی ہے اور ظاہر ہے کہ استغناء جمی مثل افتقار مفہوم اضافی ہے جس کے تعقل کے لیے مستغنی اور مستغنی عند کے تعقل کی ضرورت ہے چرجیے اضافت افتقار میں ملزوم مضاف الیہ ہے تو اضافت استغناء میں لازم مضاف الیہ ہے۔ اگر دہاں تقدم تعقل مضاف الیہ ضرور ہے تو

یہاں بھی تفذم تعقل مضاف الیہ ضرور ہوگا اور کا ہر ہے کہ دونوں کا ایک دوسرے سے مقدم ہونا محال ہے تو اب بہنا جاری بی کہنا بڑے گا کہ اقتقار یا تواضا فی ہے یا تعقل اضافت کے لیے تعقل طرفین ضروری نہیں یا مضاف کے تقل پرمضاف الیہ کے تعقل کا مقدم ہونا غلط ہے.. بھر سبلے دومقد عق قابل انکارنہیں اور پھیلی بات اول تو کہیں سی نہیں، دوسرے تراکیب اضافیہ ٹیل مثل' نظام زید' وغیرہ مضاف کا مضاف الیہ پرمقدم مونا بالبداسة اس بات برشامه بكرمضاف كاتعقل مضاف البدكيعقل سي يملح موتا ہےنہ برنکس ..اس لیے بی خیال میں آتا ہے بلکمتیقن ہے کہ بی مقدمہ غلط ہے ... بالجملهاس شبه كاجواب بياس خاطرا حباب ضرورنظر آيا... گوياباين نظر كه دو دليلول میں سے اگر ایک دلیل غلط ہو جائے تو مطلب باطل نہیں ہوجا تا...دعویٰ مالی تونہیں کہم ہے کم دوشاہدوں کی ضرورت ہو،مطالب علمیہ کے اثبات کے لیے ایک دلیل بھی کافی ہے سووہ دلیل جس کی بناءاس بات ہرہے کہ ماہیات خارجیہ ذہن میں آ کرمتبدل نہیں ہوجاتیں اس بات کے اثبات کے لیے کافی ہے...غرض خاطراحباب عزیز ہے باوجود انديشة تطويل بيمعروض بے كەنسبت حقيقيەنسبت ايجابية ى ہوتى ہے اورنسبت سلبيه نبت واتعيه نبين ... بالجمل نبت فظ تضيه موجبه بن بوتى بسالبه بن سلب نبت موتا ہے ندریہ کرنسیت سلیمیہ ورندموجبہ کلیہ بعداد خال منہوم سلب سالبہ کلیدر ہا کرتا... الحاصل موجبه كليه كابعد دخول مغهوم سلب سالبه كليه ندمونا اس بات برشام به كم مفہوم سلب قاطع نسبت ایجانی ہوتا ہے...ایقاع نسبت سلبیہ نہیں کرتا ہال جیسے عدم تصور بعدلی ظ عانی تصور بن جاتا ہے اور لامفہوم بعد تعلق فہم مفہوم کہلاتا ہے ایسے بی سلبنسيت بعدلحاظ وتعلق علم نسبت موجا تاب اورنسبت سلبيه كهلاتاب كين اللهم ي روش ہوگا کہ سمالبہ میں اوّل لیعنی سلب نسبت ہوتا ہے... ٹانی اعنی نسبت سلبیہ ہیں ہوتی .. سوجس کسی نے نسبت سلیب کونسیت قرار دیا ہے مقط اشار ولحاظ ٹانی معلوم ہوتا

ہاور ظاہر ہے کہ اس صورت میں بی تقابل جونبت ایجا پیداور نسبت سلبید میں ہے تقابل تضاد ہوگا. تقابل ایجا ب وسلب نہ ہوگا اور خلاصہ اوّل تقابل کاعلم النسبت اور علم عدم النسبت لَكے گا جس سے دو قضے موجبایک محصّلہ دوسرا معدولہ بنیں گے اور مرجح تقابل کامعلوم کی جانب ہوگا نظم کی جانب اور دوسر نے تقابل کا محصل علم النسبت ہوگا جس سے دو قضیے ایک موجبد دوسرا سالبہ بنیں گ... پھر بی تقابل علم کے مرتبہ میں ہوتی وہ معلوم کے مرتبہ میں بالجملہ سالبہ میں نسبت نہیں ہوتی ...سلب نسبت ہوتا ہے گرجیعے مفہومات تصور بیوضع مفہومات تھود بیوضع مناہ ہوات تھود بیوضع مناہ ہوات تھود بیوضع مفہومات تھود بیوضع مناہ ہوات اللہ بین ہوتا ۔.. بیسے می الفاظ ہم شکل الفاظ مفہومات نسبیہ ایجا ہے وضع موجود عدم کر لیتے ہیں یعنی جیسے ان میں طرف سلب نہیں ہوتا ایسے ہی اان میں بھی لفظ سلب نہیں ہوتا ۔ ہوتا ... سونجملہ انہیں کے استغناء بھی ہوتا ہے مقیقت اس کی عدم الاقتقار ہے وجود عدم الاقتقار ہے وجود عدم وجود کا الاقتقار ہی المبین کے استغناء بھی ہوتا ہے مؤیدان ہے اور اس کی نظر سے بیلفظ وجود کا الاقتقار ہی المبین کے الیہ بین کے استغناء بھی ہوتا ہے مؤیدان ہے اور اس کے لیے تجویز کیا گیا ہے ...

اور میں جانتا ہوں کہ جہاں مفہومات عدمیہ کے لیے الفاظ وجودی ہوتے ہیں اور مرادالفاظ وجودی ہوتے ہیں اور مرادالفاظ وجود ہیہ وہی ہے کہلفظ سلب لفظوں میں شہوتو ہی وجہ ہوتی ہے کیکن محکوم علیہ مرتبہ مصداق ہوتا ہے ... سووہ تھم کہ تعقل نسبت کے لیے تعقل محسیین ضرور ہے حقیقت کے ساتھ مربوط ہے ... مجردوسرا مقدمہ لینی مضاف الیہ کے تعقل کا مقدم ہونا تو خوداس کی فرع ہے اور کہیں اُس کے بعد ہے ...

الغرض نبیت ہوتو سب کچھ ہوا ور جب نسبت ہی نہیں تو نہ بیہ ہوگا نہ وہ ہوگا اور لیاظ ٹانی کے بعد جواستغناء مجملہ نسب ہوج تا ہے تو وہ لوازم ذات ملز وم میں سے نہیں بلکہ اس عدم نسبت انتقار کاعنوان ہے جولازم ذات ملز وم تقاا وراس کاعنوان ہے ... الغرض وقت تحقق مرتبہ نسبت طرفین وہ نہیں رہتی جو تبل تحقق مرتبہ نسبعت لیعنی وقت عدم نسبت تقى بلكه وقت عدم نسبت معلومه منسوب كي طرف بهي ذات محنه تعي...

اعني وّات ملزوم اورمنسوب اليه كي طرف بهي ذات محضه اعني ذات لازم اور ونت تحقق مرتنه عنوان عدم نسبت منسوب كي طرف ذات محض نهيس بلكه ذات مذكور بشرط عروض نسبت معلومه ہے اور ظاہر ہے کہ میمر تنبین ذات ملزوم نہیں جو یوں کہا جائے کہ نسبت استغناء میں منسوب ذات ملز وم ہے اور بھکم مقدمہ مسطورہ لازم ہے كتعقل ملزوم سے يہلي تعقل لازم ہواور محال فدكور لازم آئے اور تراكيب اضافيدشل غلام زيد وغيره مين مضاف كامضاف اليه برمقدم مونا اوراس وجهر مضاف كا

مضاف اليه يرتعقل مين مقدم مونا دعوي مذكور كامبطل تبين موسكتا...

وجبراس کی بیرے کہ ہماری گفتگونفا بل تضاعف کے مضاف اور مضاف الیہ میں ہے جو داقعی مضاف اور مضاف الیہ ہوتے ہیں..علی العموم ہرمضاف ومضاف الیہ يستبين اور ظاهر ع كه غلام اورزيديس تقابل تضا كف نبيس... بال غلام اورمولي ميس جس كافراديس ساكيزيد بمي موسكتاب ...البته تقابل تفنا كف بسواس كاتعقل قبل تعقل مفہوم غلام بے شک ضرور ہے مگرنہ بایں طور کہاس طرف مغہوم مولی ہو،اس ليے كمفہوم مولى بمى مفہوم اضافى ہاوراس كامضاف اليديبى غلام ہاوراس كاتعقل اس كے مغہوم كے تعقل يرموقوف تھا.. سواس كاتعقل مجى اس كے تعقل يرموقوف موتو ا یک جہت میں اور ایک بات میں دونوں طرف سے تو تف ہواورسب جانتے ہیں کہ رہے صريح دورمتنع ہے... بال اس ميں شكنيس كرمضاف اليدكى جانب ميں ايك مصداق عام بالوجه متصور ہوتا ہے اور مضاف کی طرف فقط مغہوم ہوتا ہے... کو ہایں وجہ کہ مغہوم عرضى اضافى بمصداق متصور نبيس... بالاضطرار كسى مصداق عام ياخاص كى طرف ذبن دورٌ جائے کیکن میرخیال اضطراری مجکم اضافت مذکورہ ہیں ہوتا...اس کا باعث اضافت ٹانیہ ہوتی ہے جو مغہوم کوایے معروض اور مصداق کے ساتھ ہوتی ہے...

بهرحال أيك اضافت كي وجه يءمضاف كي جانب مغهوم اورمضاف اليدكي جانر

مصداق بالقصد محوظ ہوتے ہیں...اگرچہ مصداق مضاف الیہ بالوجہ متصور ہواور مفہوم مضاف کو اضافت کسی مصداق کے ساتھ لائق ہوجائے اور بینہیں کہ دونوں جانب مصداق ہی مصداق ہی مصداق ہوں ورنہ وقت تعقل کی گھرکوئی صورت نہیں... ظاہر ہے کہ مثلاً ذات فوق وتحت مثلاً سقف وفرش میں دربارہ تعقل بہم علاقہ وتو قف نہیں... علی بذاالقیاس بیا مجھی نہیں کہ دونوں جانب مفہوم ہی مفہوم ہوں درنہ دور نہ کورلازم آئے گا... ہاں بایں وجہ کہ تقابل تضائف میں ہمیشہ دوام الاضافتین متعاکس ومتلازم و متعانق ہوا کرتی ہیں تو ایک کا تعقل دوسر سے کے تعقل کا باعث ہوجاتا ہے... شرح اس اجمال کی ہے۔

جب کی مصدان کوکی مصدان کی طرف اضافت ہوتی ہے تو اس کو بھی ایک اور اضافت اس کی طرف صرور بیدا ہوتی ہے... اثنا فرق ہوتا ہے کہ اس میں بیر مضاف اور وہ مضاف الد ہوتا ہے تواس میں وہ مضاف اور یہ مضاف الد ہوتا ہے اور یہ معنی متعاس مضاف الد ہوتا ہے اور یہ معنی متعاس ہونے کے ہیں اور بناء عس منطق بھی اس تعدد اور اثنیز بیت اضافت پر ہے ... اگر ایک بی اضافت ہوتو جو مضاف یا منسوب یا تحکوم ہووہ مضاف الیہ اور منسوب الیہ اور محکوم علیہ نہ ہوسکے ... چنانچہ ظاہر ہے اور یوں کوئی کم نہ ہم جھے تو کیا ہے اند ھے بھی آ فاب کوئیں و کھے سکتے ... بالجملہ ایک اضافت کے ساتھ دوسری اضافت ضرور ہوتی ہے خاص کر نقابل سکتے ... بالجملہ ایک اضافت کے ساتھ دوسری اضافت صرور ہوتی ہے خاص کر نقابل سکتے ... بالجملہ ایک اضافت کے ساتھ دوسری اضافت سے ساتھ دوسری اضافت متعانی ہوگی تو ایک کے تعقل سے دوسرے کا تحقل لازم ہوگا...

لیکن بیربات کمحوظ رہے کہ ان دونوں اضافتوں میں باہم علاقہ علیت ومعلولیت نہیں ہوتا ورندا کیے طرف افتقار ہوتا تو دومری طرف استغناء ضرور ہوتا... چنانچے ظاہر ہے بلکہ دونوں معلول ٹالث ہوتے ہیں ، تلازم ہوتا ہے لزوم ہیں ہوتا.. بسوا گرکوئی محف اس لزوم کولزوم ذاتی برمحول کر کے بیاعتراض کرے کہ یہاں طرفین سے اقتقار معلوم ہوتا ہے ، لزوم ذاتی ہوتا تو بیای کا قصور فہم ہے جس علت نے دونوں مصداقوں کوا ہے موقع کے ساتھ خاص کردیا ہے ... اس نے اس کواس کے ساتھ

نبت عطا کردی ہے چونکہ ایسے مضامین بے مثال اچھی طرح سجو میں ہیں آتے تو ایک مثال بطور مشتے نمونہ خروارے معروض ہے:

مثال

جب خالق نے زمین و آسان کو یا بانی مکان نے سقف وفرش کو اپنے اپنے جیز کے ساتھ مخصوص کر دیا تو لا جرم اس کی طرف سے اُس پر اور اس کی طرف سے اُس پر اور اس کی طرف سے اِس پر فوقیت اور تحستیت کا عروض ہوگا...

اورصورت اس عروض کی بیہ ہے کہ ابعاد ثلاثہ ہرجیم کو لازم ہیں، ان ابعاد موہومہ کو دوطر فہ خارج تصور کریں تو جہات ستہ پیدا ہو جاتے ہیں...سوان خطوط موہومہ میں سے جودونوں کولا زم ہیں ایک محطاتو فلک دسقف سے خارج ہوکرز مین و فرش يروا تع ہوتا ہے اور ايك خطار بين وفرش سے لكل كرفلك وسقف يرواقع ہوتا ہے لیکن بی تعدد جب ہی تک ہے کہ ایک دفعہ اس کومبدا وخروج خطموہوم اور اس کو ختمی تشهرائيس ادرا كيك دفعهاس كومبدا واوراس كومنتهي قراردين ادرا كرمبداءا درمنتهي كا لحاظ نهكرين تو مجر بين السماء والارض اور نيز بين السقف والفرش ايك خط موجوم واصل معلوم ہوتا ہے ... چنانچہ ظاہر ہے جب خط موہوم واصل بین اجسمین کو لحاظ كرين تواكي نسبت مطلقه معلوم موتى ہے جس كوايك وضع خاص تعبير كرين تو بجا ہے اور جب باعتبار ابتداء اور انتہاء کے دیکھیں تو خط خارج من السماء والسقف مصداق تحستیت ہے...ای واسطے جس پروہ خط واقع ہوتا ہے ای کوتحت بنا دیتا ہے اوراس وجدے بالیقین کہدسکتے ہیں کہ مستبت ارض وفرش آسان وسقف کےساتھ قائم ہے جیسے وہ نورجس کے وقوع کے باعث زمین منور ہو جاتی ہے، آفاب کے ساتھ قائم ہے اور خط خارج من الارض والفرش مصداق فوقیت ہے ... ای واسطے جس پروہ واقع ہوتا ہے اس کوفو تی بنا دیتا ہے اور اس لیے کہدیجتے ہیں کہ فوقیت فلک و

سقف زمین وفرش کے ساتھ قائم ہے ... ہاتی تحت اور فوق کا اطلاق جوخود فلک و سقف زمین وفرش پزہیں ہوتا...

وجديه ہے كتحستيت وفوقيت مصادر بني للمفعول بين اعنى بحيثيت الوقوع بياساء تجويز کے گئے ہیں... جیسے نور واقع علی الارض کو دھوپ کہتے ہیں، نور مطلق یا بحثیبت القیام بالشمس كودهوپنهيس كهتے،ايسے بى يہاں بھى خيال فرمائيخ اور زلات لفظيد اور مسامحات بیانی کوچھوڑ کرغور فرمائے کہ میر پیجدان بایں ہمہ دیوانگی بفضلہ تعالی کیسے محکانے کی بات کہتا ہے جب كيفيت حدوث اضافتين اور وجه تلازم اس مثال خاص ميں مثل آفاب روش ہوگئ تو اہل بصیرت کے لیے بیرقاعدہ ہاتھ آگیا کہ بین المتصالقین بایں وجہ کہ علت فاعلم نے ان دونوں کوجد اجد امنصب اور مقام اور کا عنایت کیا ہے... ایک نسبت مطلقہ پیراہوتی ہے پھر دوطرح سے اس کی تعیین اور شخص ہوسکتی ہے ... پھر دجود خار جی میں بیعن قطع نظر عن اعتبارالمعتمر دونول معأمتقق بين اوروجود ذبني مين متقدم اورمتاخرا كراس كويهل لحاظ كرت میں تو وہ بالاضطرار دوبارہ کموظ ہوجاتی ہے..غرض بوجہ تعانق مرتبہ مخبر عنہ جس کوہم نے **بوجود** خارجي قطع نظرعن اعتبار المعتمر تعبير كياب... أيك كيعقل كودوسر م كاتعقل لازم آجاتا ہے..اب لازم يول ہے كماس بحث وزيادہ درازنه كريں، اين ضرورت كو يمى بہت ہے... مناسب بول ہے کہ خلاصہ جواب بیان کر کے اصل مطلب کی طرف رجوع کریں كه غلام زيد مي تقابل تفناكف نبيل ... بال ايك متضائفين ميس سے زيد ير عارض ب اس لياس كو بالعرض مجازاً مضاف اليه كهه دية بين اور بهارا كلام منضاً تقيين حقيقي مين ہے ہاں بوسلہ ترکیب فدکوراس بات کو بیان کرتے ہیں کہ معروض مفہوم تضا کف ٹافی اعنی مولی جومتقابل غلام ےزید ہے اور طاہر ہے کہ بدووسری اضافت ہے اوراس اضافت کا تعقل لاریب باس کے متصور نہیں کہ مفہوم غلام بہلے سے معلوم ہو...اگراس سے میر لازمنبيں آتا كراضافت اولى ميں بھى جواضافت حقيقى ہے اورجس كے اعتبار سے نقابل تفنائف بمفاف اليدس يهلي المتصور موامواورات بهي جانے ويحكي...

لل ہے اور ایک مرتبہ اخبار اور ظاہر ہے کہ مرتبہ تعقل متکلم کے حق میں مرتبدا خبار سے مقدم ہے ...رہا مخاطب اس کے لیے علم بالوضع ضرور ہے کہ ينلے سے حاصل ہواورعلم بالوضع باس كمتمونيس كموضوع لدى حقيقت كوجانتا مواور ہمارا کلام اس تعقل اولی میں ہے مرتبدا خبار اور تخاطب میں نہیں ... بایں ہمہ مرتبہ اخبارا ورتخاطب میں کنه مضاف مضاف نہیں ہوتی بلکہ دجہ مضاف مضاف ہوتی ہے... غرض ہے ہے کہ متضائقین کے لیے دواعتبار ہوتے ہیں...ایک تو یہی اعتبار تقابل اس اعتبار ہے تو ایک تعقل کا دوسرے کے تعقل پرموتو ف ہوتا ہے، دوسرااعتبار عروض علی المصداق اس اعتبار سے آیک کا تعقل دوسرے کے تعقل پرموقوف نہیں کیونکہ اس صورت میں اضافت معتبر فی التصا مُف ملحوظ نہیں ہوتی بلکہ نسبت عروض ملحوظ ہوتی ہے... نقیح اس کی بیہ ہے کہ غلام کے لیے مثلاً ایک تو مفہوم باعتبار تقابل بالمولی ہے، دوسرامغہوم باعتبار عروض غلامیت ہےمصداق غلام پروہ فرض کروعمروہے یا بکرہے .. سواعتباراول میں تو لا ريب مفهوم غلام كاتعقل مضاف اليه كتعقل پربطور ندكورموتوف ہے اور باعتبار ثاني بيد تعقل موتوف تبيس كيونكه تضا كف بى نبيس بلكهاس صورت ميس ماحصل اس مفهوم كاصغت عارضه على المصداق ہے جس كو وجه اعتبار اوّل بعى بناليس تو زيا ہے اور يمي وجه معلوم موتى ہے کہ بیفنہوم خودمحکوم علیہ احکام مبدیہ بیں ہوتا بلکہ مصداق کی طرف سے سب احکام راجع ہوتے ہیں..اگر "جاء نی غلام زید" کہتے ہیں تو حکم مجئی ظاہرہے کہ صداق کی طرف راجع ہوتا ہے...اس مفہوم کی طرف راجع نہیں ہوتا،اس سے صاف طاہر ہے کہ اعتبار ثانی مراد ہے اعتبار اول مرادمہیں اور ظاہر ہے کہ تضائف باعتبار اول ہے جو کندلازم ہے نہ باعتبار انی جواس کے لیے وجہ ہے اور باد موگا، ہم نے جودعوی کیا ہے باعتبار علم بالكند دعوی كيا ہے، يه بحث ہر چند بوجوہ چند غلط بينوں كوغلط معلوم مو محرجوال فہم ہيں باوجود پريشاني تقريرا وركوتابي الفاظ مطالب اصليه كوروش ديكه كران شاء الله تائيد وتفعديق وشكروا متان عَيْشُ آكيل الله اعلم وعلمه الم"

جب اس جواب باصواب سے فراغت پائی تولا زم ہوں ہے کہ اصل مطلب کو پھر سنجالیں! مخدوم من! لازم ذات کا تعقل جب لمزوم کے تعقل پر موقوف ہوا تو چار ناچار ہے کہنا پڑے گا کہ باعتبار تعقل لمزوم بہنست لازم کے اقرب ہے کیونکہ لمزوم کا تعقل پہلے ہوتا ہے اور لازم کا تعقل بعد میں حاصل ہوتا ہے ... اس صورت میں اگر خود لازم میں یادہ ادراک ہوتا ہے معلوم کی خود لازم میں یادہ ادراک ہوتا ہوگی کیونکہ سی کے ادراک سے معلوم کی زات اور ذاتیات اور لوازم ذات میں فرق نہیں آجاتا اور وہ اپنا ادراک ہویا کسی بیانہ کا ادراک ہویا کہ ویا کہ بیانہ کی اوراک میں بادہ اور اوراک مولان کو دلازم ذات اگر اپنی ذات کو ادراک کرے تب بھی بیانہ کا ادراک میں کے اوراک کرے تب بھی کی لازم ہے کہ اول ذات اگر اپنی ذات کو ادراک کرے تب بھی کی لازم ہے کہ اول ذات اگر اپنی ذات کو ادراک کرے تب بھی کی کی لازم ہے کہ اول ذات اگر اپنی دات کو ادراک کرے تب بھی کی کی لازم ہے کہ اول ذات اگر اپنی دات کو ادراک کرے تب بھی کی کی لازم ہے کہ اول ذات اگر اپنی کو ادراک حاصل ہو ...

کہ ترکت کھا پی بی بیں ہوتی جوخواہ مخواہ ترکت کے لیے ابعاد کی ضرورت
ہو ... من جملہ ترکات ایک ترکت کی بھی ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ صور معلومات مجملہ کیفیات ہیں ہواگر ایک صورت سے دوسری صورت کی طرف انقال ہوگا تو ایک کیفیت سے دوسری کو شائد کی طرف انقال ہوگا تو ایک کیفیت سے دوسری کیفیت کی طرف انقال ہوگا جس کے ترکت کیفی ہونے میں اگر کیفیت سے دوسری کیفیت کی طرف انقال ہوگا جس کے ترکت کیفی ہونے میں اگر کیفیت سے دوسری کیفیت کی طرف انقال ہوگا جس کے ترکت کیفی ہونے میں اگر کئیں ہوتو اس کو ہوجس کے نزد یک ترکت کے لیے بقاء نوع مقولہ ترکت "من اولا

النی آخو ہ" ضرور ہواور ظاہر ہے کہ بیت کم محض ہے، انساف ہے ویکے تو بقاء جنس مقولہ بلکہ اجناس میں ہے بھی بقاء جنس عالی ضرور ہے کیونکہ اس صورت میں صفعون انتقال کو پچھر تی ہی ہے تنز لی نہیں ...ادھر حرکت کانس مقولات اور اجناس عالیہ کی طرف اضا فت کرنا اس پرشاہد ہے کہ بقاء مقولہ ضرور ہے نہ بقاء نوع مقولہ ہاں بوجہ بقاء نفس مقولہ اس حرکت کی المقولہ کہیں ہے جس میں جنس چپور نوع مقولہ بھی باتی رہی ... بایں ہم نظر وفکر میں بہنست صدی کے فارق ہے تو بہی حرکت وعدم حرکت فارق ہے ۔.. اگر انتقال ذہنی حرکت نہ ہوتو بیٹر قربی بیرورہ کس کام آئے گالیوں واضح ہے فارق ہے دوسر سے کا اور اک لاجم اول کے قرب اور خانی کے بعد پر دلالت کرے گا، وہ بعد دوسر سے کا اور اک لاجم اول کے قرب اور خانی کے بعد پر دلالت کرے گا، وہ اولیت و خانو یت باعتبار انتقال تر دیجی ہو، یا باعتبار انتقال دفتی ہواور اس کو بھی جانے ویک ما وق حکا ہے مقد ہوتا ہے بیٹریں کہ مثل علوم کاذبہ اصل میں انشاء معلوم و یہ کے کار واقی کے بیٹر انتقال تر کے کار واقی کی اور کی کا جانے ہیں اور خبر بنا لیتے ہیں ... چنانچہ طاہر ہے ...

رسے ہوروں ہوت ہیں لاجرم جو بات درجہ علم و حکایت میں ہوگی، درجہ معلوم و کئی عنہ میں ہوگی، درجہ معلوم و کئی عنہ میں ہوگی ۔ درجہ معلوم و کئی عنہ میں پہلے ہوگی ... سوید یقنین تقدم و تا خرعلم طروم ولازم ذات جولا جرم ضروری ہے اتفاقی تہیں ... خوداس بات پرشام ہے کہ بعد مدرک اوّل ذات طروم ہے، پھر ذات لازم ہے اس میں مدرک اگر غیر لازم ہے تب یہی ہے اور خود ذات لازم ہے تب یہی ہے ۔..

شبه

ر ہا بیشبہ کہ اس صورت میں ذات مدرک افزوم کے دونوں جانب واقع ہوگی اور باوجودوحدت تعددلا زم آئے گا...

جواب شبه

سواس كاجواب دوباتوں پر مرقوف ہے من كى تحقیق بخوبی بحث ہياكل ميں كرر م كل ہے...

Ì

اقل تو سیر که میاکل ممکنات میں تکثر الطباعی ہے تکثر القسامی نہیں...اعنی مثل دائرہ مثلث مربع وغیرہ اشکال سطی جن میں فقط خطوط مقتر نہ بہ بیئت کذائی طحوظ ہوں اور سطی معروض اشکال نظر سے ساقط ہو ہیا کل مکنہ میں تکثر بطور تقسیم اس طرح ممکن اور سطی معروض اشکال نظر سے ساقط ہو ہیا کل مکنہ میں تکثر بطور تقسیم اس طرح ممکن خبیں کہ ان کے اقسام پروہ صادق آئیں ... یعنی جیسے خطوط مقتر نہ اشکال نہ کورہ کی تقسیم کے بعد خارج قسمت خطوط محضہ رہ جاتے ہیں اور اسم شکل ذائل ہو جاتا ہے ایسے ہی ہیا کل مکنہ اور حدود فاصلہ نہ کورہ کو بھی اگر تقسیم کیا جاوے تو خارج قسمت پھر وہ بیکل نہ رہے گی جس کو قسم قرار دیا تھا...

الغرض شل آب وآتش وخاک و بادوغیره اشیاء قابل قسمت مذکوره نہیں کہ بعد تقسیم بھی خارج قسمت پراسم مقسم باقی رہتا ہے... کون نہیں جانتا کہ آب وآتش وغیره کوکتنا ہی تقسیم بھی خارج قسمت پراسم مقسم باقی رہتا ہے... کوئنا ہی تقسیم بیجئے اور کتنے ہی چھوٹے بچوٹے اجزاء نکا لئے لیکن اجزاء خارجید پراسم میکور برابر صادق آئے گا... ہال مثل اشکال مذکورہ البعتہ قابل تکثر الطباعی ہے کہ ایک سے لے کر ہزار آئینہ تک لیجئے... ایک آن میں سب میں منطبع ہو سکتے ہیں ... چہ جائیکہ کی سب میں منطبع ہو سکتے ہیں ... چہ جائیکہ کی سبیل التعاقب والتناؤب جونکہ اس کی تنقیح قرار واقعی او پر ہوچکی ہے تو اس

قدربغرض یا دد مانی بہت ہے اس سے زیادہ تکرار بے فائدہ ہے ...

دوسرے یہ بات ہے کہ اس تکو انطباعی میں حقیقت منطبع میں تکو اور تعد دہیں آباری آجاتا... ہاں بوجہ تکو منطبع فیہ اور تعدوم رایا و مناظر حقیقت منطبع پر آیک تکو اعتباری عارض ہوجاتا ہے جس کے باعث احکام متکو و متقابلہ کامحکوم علیہ بن سکتا ہے ... بید مضمون بھی اورات گزشتہ میں بخو بی واضح ہو چکا ہے ... جب بید دونوں مقدے آپ کے گوش گزار ہو چکا تواب بیالتماس ہے:

کہ جیسے آئینہ میں اپنا مشاہرہ آپ کرتے ہیں ایسے آئینہ ذات ملزوم میں لازم زات کو اپنا مشاہرہ ہوتا ہے ... گرجیسے اس ادراک میں جو بوسیلہ آئینہ ہوتا ہے مدرک بصیغہ فاعل ذات بے حیثیت اور مدرک بصیغیر مفعول ذات نہ کوربشر ط انطباع وحیثیت انعکاس ہے ایسے ہی اوراک کندلازم ش اگرخودلازم مدرک ذات خویش ہو...مدک اوسے خواش ہو ...مدرک ہے اسے خواعل تو تنہا ذات مدرک ہے اعنی اس صفت مدرکیت میں جو صفت فاعلی ہے اس کو کسی آلہ اور کسی شرط کی ضرورت نہیں جو دربارہ حصول صفت فہ کورہ اس کو تم سامان کہا جائے ... غرض ملزوم کی اس کو مکر رصاحت نہیں ، ایک وہ احتیاج سابق جو دربارہ تحقق وجود تھی وہی ہے ... دربارہ حصول صفت فہ کورہ پھر اس کی طرف رجوع کی حاجت نہیں ... ہاں مدرکیت بفتح الراء میں جو صفت مفعولی ہے پھر ذات ملزوم کی طرف رجوع کی حاجت نہیں ... ہاں مدرکیت بفتح الراء میں جو صفت مفعولی ہے پھر ذات ملزوم کی طرف رجوع کی دوجوع کرتا پڑتا ہے اور کیوں نہ ہو ملزوم کی ضرورت اوّل بخرض مفعولیت ہوئی تھی کیونکہ وجود وجود مکتاب وجود وفعلی نہیں وجود انفعالی ہے ، اس لیے جب اس کی ضرورت ہوگی درجہ مفعولیت میں ہی ضرورت ہوگی ...

مگر سے بیا در ہے کہ ضرورت سے اس جگہ وہ ضرورت مرادے جس کو علت تا مہ تجبیر کر سکتے ہیں ... سومضا بین گزشتہ کے یاد کرنے سے بیاد آجا ہے گاکہ ایک شئے ایک ہی شئے کی علت ہوتی ہے اور یاد نہ آئے تو بیات کانی ہے کہ علت مصدر معلول ہوتی ہے اور ایک شئے ایک ہی صادر کا مصدر ہو سکتی ہے ... اس لیے جوثی واسطہ فی العروض مفعولیت ہوگا، ہمیشہ ای باب بی واسطہ فی العروض رہے گا ورنہ انقلاب ما ہیت لازم آئے گا... بالجملہ لازم کو در بارہ ادراک فاعلی زات طروم کی ضرورت نہیں ... البتہ در بارہ مدرکیت مفعولی اس کی احتیاج ہے ... واست طروم کی ضرورت نہیں ... البتہ در بارہ مدرکیت مفعولی اس کی احتیاج ہے بیں اس لیے دو اعتبار پیدا ہو گئے اور بید دو اعتبار باعث تفارق اذکام نہ کورہ ہو گئے ہیں اعتیار نہیں اور تفقیم و تا خراور قرب د بعد وغیرہ ہو جاتی ہے ...

الغرض حقیقت واحده متعدد نہیں ہوتی اور بایں ہمہا دکام متعدده مثل فاعلیت و مفعولیت وقر ب وبعد بوجہ تعد داعتبارات پیدا ہوجائے ہیں...

بی تقریر نواس صورت میں ہے کہ ایک بارذات لازم کومن حیث ہولیں اور ایک بار بشرط اقتر ان ذات ملز وم لحاظ کریں اور اگر میکل لازم معروض کے ساتھ قائم مجمیں اور اس اعتبار سے مدرک بسیغہ فاعل قرار دیں اور مدرک بصیغہ مفعول بشرط قیام بالملووم بدستورر ہے تو وحدت تو بدستورر ہے گی اور فرق احکام اور بھی واضح ہوجائے گا... ہرچند تنغہیم مطلب کے لیے اتنی ہی تقریر کافی ہے...

کین اس موقع میں وہ تقریر جس میں ہیا کل کا وجود داخلی اور خارجی کے ساتھ قیام ندکور ہے زیادہ تر مفید ہے کیونکہ اس تقریر سے صاف روش ہے کہ ہیا کل ممکنہ وجود واخل جوف اور خارج از جوف کے ساتھ الیی طرح قائم ہیں جیسے خط متدریر دائرہ مثلاً سطح داخل دائرہ اور خارج دائرہ دونوں کے ساتھ قائم ہے ... بالجملہ اگر مدرک بصیغہ مفعول دونوں ای مرتبہ وجود خارجی میں ہونے مدرک بصیغہ مفعول دونوں ای مرتبہ وجود خارجی میں ہونے حاسمیں تب ہے محرج نہیں ...

ید دوصور تیں اس کی سے کے لیے آتی ہیں اور اگر ایک مرتبہ وجود خارجی ہیں ہوا ور دوسرا مرتبہ وجود ذائی ہیں ہوتب کچھ ترج نہیں کیونکہ تقریرات گزشتہ اس بات پر شاہد ہیں کہ جیسے وقت طلوع آقاب اجسام متحاذیہ متنورہ کی صورت کر وی ہو یا ملعمی باطن نور آقاب ہیں بقدر تحاذی د تنور منطبع اور منقش ہوجاتی ہے ایسے میں شکل معلومات باطن مبداء انکشاف ہیں جس کوایک نور قائم بذات المحالم قرار دیا ہے ، منتقش ہوجاتی ہے پھر جیسے شکل اجسام خدکورہ باوجوداس تعدوا عتبار قیام کر البداہۃ واحد رہتی ہے کیونکہ اس وقت وہ ایک حدفاصل بین النور والجسم المنور ہوتی ہے اور پھر حدیمی کیسی کہ گنجائش تقسیم نہیں ہوتی ...ایسے ہی صور معلومات باوجوداس تعدد قیام کے متکونہیں ہوتیں اپنی ای وحدت اصلی پر رہتی ہیں اور وجہ اس کی یہی ہے کہ صورت وہ ایک حدفاصل غیر شقیم بین العلم بمعنی مبداء الانکشاف باوجوداس تعدد قیام ہوتی ہے ۔.. چنانچہ ظاہر ہے اس صورت میں اگر مدرک بصیخہ فاعل باعتبار تیام بالوجود الخار جی اور دونوں موجہ ہوجائیں اور وہ فرق قرب و بعد ظاہر ہو مطلوب اور وحدت نہ کور دونوں موجہ ہوجائیں اور وہ فرق قرب و بعد ظاہر ہو

جائے مگراس وفت اس تقریر کا یا دکر نا ضرور ہے ...

کرمعلوم و مدرک بصیغه مفعول وه معلوم مطلق اعنی مفعول مطلق علم دادراک ہے ورنہ باعتبار قیام ذبخی معلوم و مدرک بصیغه مفعول ہونا خوب بچھیل ندآئے گا... بالجمله فرق قرب و بعد فقط تعدد اعتبار کا خواستگار ہے... تکوشیق کی حاجت نہیں جب اس خوفشار سے فراغت پائی تو اب بیالتماس ہے کہ جب علم کندلازم خودلازم کے لیے علم ملز وم پرموتو ف ہے اورخواہ تخواہ اس کے علم کے بعداس کاعلم ہونا ضرور تھہرا ا... پھراگر بید بول کہا جائے کہ "المعلز وم اقوب الی اللازم من نفس اللازم "قولا جرم الله فہم کی تسکیدن کا باعث ہوگا... علی بڑا القیاس اگر انتزاعیات کی نسبت ان کے مناشی انتزاع کو ایسا ہی سمجھا جائے تو اور بھی زیبا ہے اور زیادہ تر بجاہے کیونکہ لازم ذات و خار جیات تو بادی انتظر میں موجود واقعی اور موجود خارجی کی محملوم بھی ہوتے ہیں... پر انتزاعیات موصوفات واقعیہ اورخار جیہ حسب مشہور واقع وخارج میں موجود ہی نہیں انتزاعیات کی سروح وردی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہیں نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں انتزاعیات موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں ہو تی ہیں تو بعداد داک مناشی انتزاعیات میں موجود ہی نہیں ہیں موجود ہی نہیں موجود ہی نہیں انتزاعیات میں موجود ہی نہیں موجود ہیں ہیں موجود ہی نہیں میں موجود ہی نہیں موجود ہی نہیں ہیں موجود ہی نہیں موجود ہی نہیں ہیں موجود ہیں نہیں موجود ہیں نہیں موجود ہیں نہیں میں موجود ہیں نہیں موجود ہیں ہیں م

چونکہ اس مطلب کے مبادی اوراق گزشتہ میں مفعل مرقوم ہو چکے ہیں تو کرر چھٹر چھاڑ کوتطویل بیہودہ ہجھ کر بطور تنہیہ ونڈ کیر فقط اس قدر معروض ہے کہ اگر کوئی جسم مدور آفناب کے مقابل ہوتا ہے تو نور آفناب اس کو محیط ہوجاتا ہے اوراس کا مختن اس کے نور سے خالی رہ جاتا ہے اوراگر اس جسم کی نڈویر کے موافق کوئی روشن وان کس و لیوار میں ہوتا ہے تو اس روشند ان کے خن اعنی جوف میں تو نور ہوگا اوراس اطتبارے کو یا مقد ار شخن وائر ہ مشار الیہا جو وقت قیام بالجسم مظلم تھا منور ہوگا اور خارج میں ظلمت محیط ہوگی جہاں پہلے نور محیط تھا اس طرح موجودات فارجیہ کو معدومات فہنیہ سی سیجھے اور معدومات فارجیہ کو موجودات فہنیہ خیال فرمائی سی ساتر الیہا تا میں معدوم اور فیمن میں موجود ہوں تو پھر جن نہیں گراس کی شقیح انتر اعمیات خارج میں معدوم اور فیمن میں موجود ہوں تو پھر جن نہیں گراس کی شقیح ضرور ہے کہ انتر اعمیات کس کو کہتے ہیں ...

سومحقم اگر ارش بیہ ہے کہ دومفہوم سارے مفہو مات اقلیہ سے عام بیں ، ایک تو مفہوم وجود ، دوسرامفہوم عدم ، جس مفہوم کود کھتے وہ یا وجود کے مفہوم کے نیچ داخل ہے اورمفہو مات اولی سے غرض کے نیچ داخل ہے اورمفہو مات اولی سے غرض مفہوم کے مفہوم سے احتراز ہے کیونکہ بطور تکررنوع مفہو مات وجود و عدم کے ساتھ بھی فہم وعلم متعلق ہوکر ان کومفہوم بنا دیتا ہے ...سواس صورت میں ہر چند مفہوم کامفہوم وجود اورعدم دونوں کے مفہوم سے عام ہے کین میمفہوم اولی نہیں مفہوم ٹانوی ہے ... بالجملہ اہل فہم سجھ گئے ہوں گے کہ سوائے مفہوم و مراد قات و منافری ہے ... بالجملہ اہل فہم سجھ گئے ہوں گے کہ سوائے مفہوم و مراد قات و متعانقات مفہوم وجود و عدم سے زیادہ کوئی عام نہیں ...سو یہی اصل مدعا ہے اس متعانقات مفہوم وجود و عدم سے زیادہ کوئی عام نہیں ...سو یہی اصل مدعا ہے اس میں اگر بوجہکوتا ہی تقریر و تحود و عدم سے زیادہ کوئی عام نہیں ...سو یہی اصل مدعا ہے اس

خرض میر نقصان بیان سے اصل مطلب غلط نہ ہو جائے گا اور پہلے واضح ہو چکا ہے کہ خود وجود وعدم قابل ادراک نہیں، مدرک ومعلوم ہوتے ہیں، تو سے صور مدرک ومعلوم ہوتے ہیں، تو بیصور مدرک ومعلوم ہوتے ہیں، تو بیصور مدرک ومعلوم ہوتے ہیں جو بعد تحد بیدات واقتر انات وجود وعدم پیدا ہوتے ہیں اوراوراق گزشتہ ہیں انہیں صور کا نام ہم نے حدود فاصلہ اور بیاکل رکھا ہے پر جیسے جسم وعدم جسم میں حد فاصل سطح ہوتی ہے اور سطح اور عدم خط میں نقط حد فاصل ہوتا ہے اور اس اعتبار سے بعض حدود کے لیے اور حدود ہیں ایسے ہی مدود قاصلہ بین الوجود والعدم کو بھی کہ ایک حدادرایک بیکل وجود کی کے لیے دوسری حدود قاصلہ بین الوجود والعدم کو بھی کہ ایک حدادرایک بیکل وجود کی کے لیے دوسری وجود سے لی کر نقطہ تک تحدید اس متعادہ ہوتے ہیں سواس کا نام تحدید وجود سے لیکن ہر شخصیص سے لاجرم ایک تحدید واقعید حاصل ہوتی ہے ۔..مثلاً اوّل شخصیص جو وجود ہر عارض ہوئی اور جس کی وجہ سے ایک حد فاصل بین الوجود والعدم پیدا ہوئی، سے ہوئی، سے تعقیم کی وجہ سے آتھیں جو ہر وعروض حاصل ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جم وغیر جسم پیدا ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جم وغیر جسم پیدا ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جم وغیر جسم پیدا ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جم وغیر جسم پیدا ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جم وغیر جسم پیدا ہوئی ... پھراس کے بعد جو ہر کو تقیم کیا تو اقسام خاصہ جسم وغیر جسم پیدا ہوئی ...

على منداالقياس تامى وغيرتامى اورحيوان وغيرحيوان اورانسان وغيرانسان وزيد وغير زير تخصيصات متعاقبه سے پيدا ہوئے ہيں اور ظاہر ہے كہ ہر تخصيص بيں ايك تحديد ہوگى اور برتحد بيديش أيك اقتران وجود وعدم موكاجوامل مني صدوث صورب عابية مافي الباب مر تخصیص کے بعد وجود میں ضعف آجائے گا...جیے نقطہ میں برنسبت خط کے اور خط میں بہ نسبت سطح كاور على برنسبت جم كايك معف اورس في تك آيا ب... اب بھر بیالتماس ہے کہ جیس مطلح برنسبت جم کے اور خط برنسبت سطح کے انتزاعی ہے ایسے ہی حدود متازعہ فی الوجود ایک دوسرے کی نسبت منشاء انتزاع اور صغت انتزاعی ہوں کے یعنی جیسے مثلاً جسم اگر منشاء انتزاع ہے توسطح اس کے لیے امرانتزاعی ہاور سطح منشاء انتزاع ہے تو خطاس کے لیے امرانتزای ہے ایسے بی اوّل درجہ کی حد کے لیے تو خود وجود حقیقی منشاء انتزاع ہوگا اور وہ صداس کے لیے امر انتزاعی ہوگا اور اس صورت میں انتز اعمات کے خارج میں بوجود منشاء موجود ہونے اور ذہن میں بذات خودموجود ہونے کے بیمعنی ہول کے کہ حدود مذکورہ کو دجود محدود سے جوان کا منشاءا ننز اع ہے خالی تصور کریں تو پھراس درجہ کا وجودان کواگر ہوگا تو زہن ہی میں ہوگا كيونكه حدود فدكوره بهنسبت نورمبدا وانكشاف اس دنت بوجه خلوجوف ابيا تصور فيجيح جبیہا دائرہ روشندان کو بدنسبت نور آفاب تصور کیا تھا اور چونکہ الل نظر صائب کے نز دیک وجود خارجی اور وجود ذہنی اعنی مبداء انکشاف لنس وجودیت میں متماثل ہیں یا متضا د ورنه پھرموجودات خارجیہ اورانتز اعیات خارجیہ کے ملم کی کوئی صورت نہیں اور ہرمبداء انکشاف ہرصورت منفردہ اور ہرنسبت کے ساتھ متعلق ہوسکتا ہے تو ہوں معلوم موتا ہے کہ جس قدر مراتب صدود فدکورہ اور مدارج میاکل وجود خار کی کی جانب ہوں کے استے ہی مراتب اور مدارج مبداء انکشاف کی جانب ہوں گے...

شرح ال معما كى بيرے: كما كرتماثل وتصاد فدكور ند موگا تواس كا اجماع مكن موگا كيونكه بناء اختاع اجتماع انبيس دو با تول بر ہادر غورے د يكھئے تو فقط اجماع تقيمسين پرہے... سواجماع متضادین کا اجماع تقیقین کے لیے ستلزم ہوتا تو ظاہرہے کیونکہ تضاو میں بیضرورہے کہ جس ونت ایک ضد ہواس ونت دوسری ضد کا عدم ہو ہٹو وفتت وجود ضد واحد اگر دوسری ضد کا دجو دبھی ہوتو دوسری ضد کا وجود وعدم اور علیٰ بندا القیاس ضرر

اقل كاوجودوعدم لازم آئے گا...

رہا اجتماع اسکین سواس کی وجہ ہے کہ دوشلوں میں جیسے ایک بات کا استحاد ضرور ہے ایسے ہی ایک ایک ایک بات میں تفارق بھی ضرور ہے ورنہ جمیج الوجوہ اسخاد موتو اضافت مما ثلت کی کیا صورت ہوگی کیونکہ اضافت کے لیے حاصیتین متخائر تین کا ہوتا ضرور ہے اور ظاہر ہے کہ متغائرین میں ایک کا عدم دوسرے پرصادق آیا کرتا ہے ورنہ وجود صادق آئے اور تغائر باتی نہر ہے اور جب ایک پر دوسرے کالا داخل ہوا تو پھرا گراجماع ہوگا تو شکی اور لاشکی اکتھے ہوجائے کے سوا اور کیا ہوگا اور اس کو اجتماع التقیصین کہتے ہیں ۔۔۔ بالجملہ وجود خارجی اور وجود ذبنی ائنی مبداء انکشاف نہ کورہ میں اگر تماش یا تضاد نہ ہوتو پھر ایک ہوا تھی جب ایک ہوگا ہو اجتماع احتماع احتماع احتماع احتماع وجود یا سا آگر ہیں تو اجتماع وجود یا سا آگر ہیں تو ایک دو ہیں اور حقیقت میں دیکھئے تماش تضاد کو سا ترکہ اور کورہ ہیں اور حقیقت میں دیکھئے تماش تضاد کو سا کہ کا تو ایک کورہ ہیں اور حقیقت میں دیکھئے تماش تصاد کو سا کو ایکٹر م ہے ۔۔۔ چنا نچے طاہر ہے ۔۔۔

اب سننے کہ وجود خارجی اور وجود ذہنی میں جیسا تقابل ایجاب وسلب و تقابل عدم وملکہ نہیں ایسا ہی تقابل تضا کف بھی نہیں ... چنانچہ ظاہر ہے ورندا کیک کا تعقل دوسرے پرموقوف ہوتا... سواگر تقابل تضاد وتماثل بھی نہ ہوا وروہ دونوں ہاہم مثلا زم ہیں چنانچہ ظاہر ہوگیا تو پھر مانع اجتماع کون ہے ...اس صورت میں لازم ہے کہ وجود خارجی و وجود ذہنی میں اگر اجتماع ہوتو بطور اقتر ان الحدود بالحدود نہ ہوجیے متفادین میں ہواکرتا ہے ... چنانچہ دھوپ اور سایہ کے اقتر ان سے ظاہر ہوتو بطور اجتماع الکل بالکل ہوجیے حلول سریانی ہواکرتا ہے ... اس صورت میں نہ کوئی مفعول اجتماع الکل بالکل ہوجیے حلول سریانی ہواکرتا ہے ... اس صورت میں نہ کوئی مفعول ہر ہوتی ہواکرتا ہے ... اس صورت میں نہ کوئی مفعول ہر ہوتی ہواکہ الکل بالکل ہوجیے حلول سریانی ہواکرتا ہے ... اوجہ اس کی تقریرات گزشتہ میں ہوجی ہوتا اس کے فقط اجمال پر اس جگہ اکتفاء کیا جاتا ہے ...

مفعول برمفعول برمفعول مطلق کے لیے سانچہ اور قالب ہوا کرتا ہے... چنانچہ باء بر مفعول بریس ہے اس بات پرشاہر بھی ہے... سویہ بات جب ہی منصور ہوگی کہ وجود ذہنی مفعول برکومحیط ہویا برعکس بیاس کومحیط ہو.. کیکن ظاہر ہے کہ درصورت طول سریانی یہ احاطہ جس پر قالبیت اور مقلوبیت موقوف ہے ہرگز ممکن نہیں ... پھریہ موم تعلق علم کہ سیاحاطہ جس پر قالبیت اور مقلوبیت موقوف ہے ہرگز ممکن نہیں ... پھریہ موم تعلق علم کہ

الغرض عموم علم خصوصاً علم ممكنات تو اس بات پرشاہد ہے کہ وجود ذہنی تمام موجودات خارجیہ کو محیط ہوسکتا ہے ... غلیۃ ما فی الباب دفعتہ واحدة نہ ہی علی سبیل النتا وَب ہی اورحلول سریانی ہوتو یہ بات ممکن نہیں اس لیے چارنا چار یہی کہنا پڑے گا کہ وجود ذہنی اور وجود خارجی میں باہم حلول سریانی ممکن نہیں اورایک دوسرے کی حد پرتم جاتا ہے اور ایک دوسرے کی حد پرتم جاتا ہے اور ایک دوسرے کے حد قربی مانع ہے اور گا ہر ہے کہاں صورت میں محاط کی جانب میں جس ہے اور گا ہر ہے کہاں صورت میں محاط کی جانب میں جس ہے کہاں صورت میں محاط کی جانب میں جس سے اس میں جس کے حدود ہوں گے محدود ہوں گے۔۔۔

مثل ہوا پائی نور آفاب وغیرہ اجہام ہو اوراجہام کو محیط ہوتے ہیں تو جیسے محاط
کی جانب حدود عایت ونہایت سطح ہوتی ہے محیط کی جانب ہمی موقع تلاتی پر بھی سطح
ہیدا ہوتی ہے ... اتنافر ق ہے کہ محاط کی محدب میں وہ سطح ہے تو محیط کے مقعر میں مالی ہذا
القیاس سطح کوا گرمحیط ہوتی ہے تو ہیسطح ہی محیط ہوتی ہے اوراس کی حدمد پی اگر خطہ
تو اس کی حدمقعری خط ہے ... باتی خط اور نقط ہیں ہر چند یہ بات بظاہر متصور نہیں
کونکہ خط کے محیط ہونے کے کیامعنی علی ہذا القیاس نقط کے لیے نقط کے ہونے ک
کوئی صورت نہیں مگر کوئی ہوجھے ہمارا کیا نقصان ہے فقط ور بار و احاط مدوث حدود
متماثلہ ہم کوایک تمثیل مدنظر تھی ، سووہ جسم وسطح کے احاطہ سے حاصل ہے بلکہ ان میں
سے ایک بھی اس مطلب کی تصویر کے لیے کافی ہے ... خط و نقط اگر قابل احاط نہیں تو
سے ایک بھی اس مطلب کی تصویر کے لیے کافی ہے ... خط و نقط اگر قابل احاط نہیں تو
سے ایک بھی اس مطلب کی تصویر کے لیے کافی ہے ... خط و دنقط اگر قابل احاط نبیں تو

ا حاطہ ہونا چاہیے ... ہایں ہمہ یہ کب ضرور ہے کہ ہرشی کے لیے وہی محیط ہو جواس سے متوع ہو جواس سے متوع ہو جلکہ فشاء انتزاع ہی اگر محیط انتزاعیات ہوتو کیا بعید ہے ... آخر خود خدا وند کریم کا اوراً س کے علم کا موجودات اور معلومات کی نسبت محیط ہونا ایسانہیں کہ اس کا انکار کیا جائے ... حالانکہ خدا وندگیم اوراس کے علم کو بہ نسبت موجودات ومعلومات انتزاعی نہیں کہہ سکتے ... والانکہ خدا اور الله عن ذلاک عُلوًّا الحبیرًا "بلکہ معاملہ بالعکس انتزاعی نہیں کہہ سکتے ... وجود وحدود کے یاد کرنے سے ان شاء اللہ اس باب میں اطمینان ہوجائے گا. بواگریوں کہا جائے کہ خطکو سطح اور فحدان الممینان ہوجائے گا. بواگریوں کہا جائے کہ خطکو سطح اور فقط کو خط محیط ہے اور وجدان ومشاہدہ کوشاہداس کا قرار دیا جائے تو اہل تن کوان شاء اللہ مخبائش انکار شہوگی ...

خط اگر جاروں طرف سے وسط سطح میں واقع ہوتو اس کی نسبت سطح کا محیط ہونا ظاہر و باہر ہے ... علی ہزاالقیاس اگر نقطۂ وسط سطح میں ہوتو اس کی نسبت بھی خط کا محیط ہونا چندان مخفی نہیں کیونکہ اگر کسی دائرہ یا کرہ کو متحرک علی نفسہ تسلیم کریں **تو لاجرم محیط** ہے لے کر نقطہ تک دوائر متوازیہ پیدا ہوں گے جن میں سے سریع الحرکت اور بردا دائرہ محيط ہوگاا درسب میں بطی الحرکت اور چھوٹا وہ دائر ہے جومرکز کومحیط اوراس سے متصل ہے ... سوبید دائر و لاجرم اس نقط مرکز کو محیط ہے اور ظاہر ہے کہ سب نقاط آ لیس میں برابر ہیں تو ماجرم ہر نقطہ کے گردایک خط متند برادر مدور ہوگا جواس کومحیط ہے ہاں جو خط كه طرف علم پرواقع ہے اور ایسے ہى وہ نقطہ جواس خط كى طرف برواقع ہے جو طرف سطح ہےاس کی نسبت البتہ احاطۂ سطحی اورخطی کا بالفعل ہونا بظاہر خفی ہے .. محمر بایں نظر كه خط كا طرف سطح ير واقع بونا كرات فلكيه مين تؤ منصور بي نبيس اگرمتصور ہے تو مكعبات بيل متصور بسوجهال مكعبات واقع بين وبال لاجرم كوئي دوسراجهم ضرور ملاصق ہوگا اور اس کے تلاصق کے باعث یہاں سے لے کروہاں تک سطح واحد ہو جائے گی اور خط ندکور وسط میں آجائے گا... ہاں اگر کرات میں خطوط بالفعل ہوتے تو بنبت خط فلك الافلاك بيمًان موسكمًا تها كديه خططرف سطح يروا قع ہے وسط سطح ميں

محيط ہوگا تو اس پر داقع ہو سکے گا ادراس کو بھی محیط ہوگا...

الحاصل بایس نظر که مم معنی مبداء اکشاف کوایے تعلق میں کسی معہوم سے ا تکارنہیں ...ادھرعلم بالفعل کے لیے لازم مبداءانکشاف معلومات کومحیط ہو پھر جوحد کہ محاط کی جانب ہوگی وہی لازم ہے کہ محیط کی جانب پیدا ہوتو بالضرور جس تتم کے حدود وجود خارجی کی جانب پیدا ہوں گے وہی مبداءانکشاف کی جانب بھی پیدا ہوں گے اورجس قدرطبقات وجود خارجی کی جانب ہوں گےای قدروجود ذہنی کی جانب ہوں سے ... بالجملہ موجود حقیقی خارج میں وجود خارجی ہے بلکہ ہایں نظر کہ وجود خارجی وجود زہنی کے مقابل ہے اور وجود ذہنی عین ذہن ہے... یول معلوم ہوتا ہے کہ وجود خارجی عین وجود ہے اور سچ بھی تو ہے سواذن کے یا وجود خار جی ہے یا حدود وجود سوحدود وجود تو امورانتز اعیه ہیں ،ان کوتو عین خارج نہیں کمہ سکتے ...ان کےموجود خارجی ہونے میں بھی کلام ہے...اگر مصداق خارج ہوگا تو یمی وجود ہوگا...اس صورت میں صدود مذکورہ موجودہ فی الخارج ہوں گے اور وجو د داخل جوف صدود اور نیز وجود خارج جوف اعنی و جودمحیط ان کے لیے منشا وانٹز اع ہوگا گر جیسےاشکال ہندی میں نظر سطح داخل ہر ہوتی ہے، سطح خارج برنہیں ہوتی ...مثلث ومرابع اگر کہتے ہیں تو سطوح واخل شکل مثلث ومربع كو كہتے ہيں...اگر چەشكل مثلث ومربع سطح خارج كے ساتھ بھي قائم ہو ایسے ہی صدود وجود میں نظر وجود داخل کی طرف ہوتی ہے وجود خارج کی طرف نہیں ہوتی ...اگر چەھدود مذكوره دونول كے ساتھ قائم مول... چنانچ ظاہر ہے: اور نیز پہلے ثابت ہو چکا ہے ... بایں ہمداگراس کوندمائے تو تعبادق امور متبائنہ

لازم آیا گرے کیونکہ حدود نہ کورہ جب عنوان خارج تھہریں تو دوہ کیل کو جب قطع نظر وجود داخل سے لیں گے تولا جرم دونوں ہی کلین ایک ہی وجود کے عنوان کی عنوان ہوں گی ... خاہر ہے کہ اگر دو مثلث ایک اور پر کھنچ جا کیں اور پھران کوعنوان سطح خارج کہا جائے تو پھرسواان دوسطوں کے جو جوف مثلث میں ہیں جو پچھ ہے دونوں ہی مثلثوں کا معنون ہے اس صورت میں جس کو متبائن کہتے ہیں ان میں فقط فرق اعتباری ہوگا... کا معنون ہے اس صورت میں جس کو متبائن کہتے ہیں ان میں فقط فرق اعتباری ہوگا... دوسرے وجود داخل کے لیے کوئی عنوان ہو ہی نہ سکے گا... ہاں اگر وجود داخل ہیا کل وحدود میں نہ سکے گا... ہاں اگر وجود داخل ہیا کل وحدود میں نہ سکے گا... ہاں اگر وجود داخل میا کل وحدود میں فظر وجود داخل ہے کہا جو ان کے لیے فظر وجود داخل پر ہوتی ہے ... سوحدود نہ کورہ اور وجود داخل بھی موں گے تو ان کے لیے فارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عتبار معنون خارج میں موجود ہیں ذہن میں موجود ہیں خارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عتبار معنون خارج میں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں خارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عتبار معنون خارج میں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں خارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہیں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں خارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عتبار معنون خارج میں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں دہن میں موجود ہیں دیں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عنوان خارج میں موجود ہیں دورہ کو کے دورہ کی میں وجود ہوگا ... ورنہ ہوں کی خارج میں وجود ہوگا ... ورنہ ہا عنوان خارج میں موجود ہیں دیں میں موجود ہیں دی موجود ہوگا ۔

كيونكهاس وفت وجودز بني داخل بهاكل بوگا...

اس تقریر سے سے بات بھی واضح ہوگئ کہ امورانٹز اعیہ کو جمعے الوجوہ محدوم فی الخارج نہیں کہہ سکتے بلکہ جیسے وقت وجود خارجی خارج ہیں قائم بالوجود والداخل ہوتے ہیں اورائی وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ انتزاعیات صادقہ اور تخرعات خیالیہ شل انیاب اغوال میں فرق ہے اور یہی معنی ہیں کہ انتزاعیات صادقہ اور تخرعات خیالیہ شل انیاب اغوال میں فرق ہول تو معدوم ہول تو معنی ہیں اس قول کے خارج میں بوجود نشاء موجود ہیں ورنہ جمیع الوجود معدوم ہول تو پھر اس فرق کی کوئی وجہ نہیں … بالجملہ موجود حقیقی اور مصداق خارج ہے اور حدود کی روم ہوں اور خود داخل سے اعنی من حیث ہوا مورانٹز اعیہ ہیں … کورہ موجود بالعرض اور قطع نظر وجود داخل سے اعنی من حیث ہوا مورانٹز اعیہ ہیں … کا بی جیسے خط منشاء انتز اعیہ ہیں … کا بنز اعی ہے بہ نبیت خط منشاء انتز اع ہے اگر چہ نی حد ذاتم بہ نبیت سطح امر انتز اعی ہے ۔ انہوں صدود کے لیے منشاء انتز اع ہیں …

اگر چہ فی حد ذاتہ بہ نبیت اپنے منشاء انتزاع کے امور انتزاع یہ ہوں اور مہی وجہ ہے کہ جن حدود کے لیے ہماری ہیاکل منشاء انتزاع ہیں، ہم کو انتزاعی معلوم ہوتے ہیں اور بایں وجہ کہ ہماری نظراپ انتزاعیات کی طرف معروف ہے اپنے مناشی کی طرف متوجہ نہیں ... اپ آپ کا انتزاع ہونا مشہود نہیں ہوتا کو بدلیل خاہر ہوگئی ہے ... افئی جیے نور خاہت ہو جائے اور وجہ غیر معروف ہونے کی پہلے ظاہر ہوگئی ہے ... افئی جیے نور آ قاب نو داپ نود اپنے او پر اور آ قاب کے اوپر واقع نہیں ہوسکتا کیونکہ اس کی حرکت خارج کی طرف ہے داخل کی طرف نہیں ایسے ہی مبداء انکشاف کا وقوع خود مبداء انکشاف پر اور مخرج مخرج پر ممکن نہیں جو اپنا مشاہرہ افئی بالکتہ اور اپنے مناشی کا علم بالکتہ میسر آئے اور بینست کہ وہ منشاء انتزاع ہے اور بیامرانتزاع ہے اور بیامرانتزاع ہے اور بیامرانتزاع ہے اور بیامرانتزاع ہے دامرانتزاع ہے دور بیامرانتزاع ہے دور بیامرانتزاعی ہے ... دلیل معلوم ہواور اپنا انتزاعیات کے ساتھ جو ہم کو بینسبت معلوم ہو تی ہے کہ مبداء انکشاف کو اس طرف حرکت معلوم ہو تی ہے تو اس کا باعث فقط وہی ہے کہ مبداء انکشاف کو اس طرف حرکت ہے ... باتی بیہ بات کہ اس کی نسبت کی ایک جانب خودہم واقع ہیں اور اپنا علم بالکنہ ممکن نہیں تو اس کا جواب ہے :

کتعقل کنہ منسوب کے لیے منسوب الیہ کاعلم بالوجہ کافی ہے... چنانچہ پہلے مرتوم ہو چکا ہے اور نیز تعقل فوق وتحت وہل وبعد سے داختے ہے کونکہ یہ منہومات اضافیہ ہیں اور منہومات اضافیہ بیت تعقل مضاف الیہ بھی بین آسکتے... سو در صورت اطلاق مفہومات ندکورہ اگر ذہن جاتا ہے تو مطلق مضاف الیہ کی جانب جاتا ہے ہمکی نوع کی شخصیص نہیں کرسکتے اور ظاہر ہے کہ تحقق منہومات ندکورہ کے جاتا ہے منہوم متضا کف متقابل کافی نہیں بلکہ تحقق کے لیے ذات مضاف الیہ کی ضرورت ہے اور یکی ضرورت باعث تو قف تعقل ہے کیونکہ علم خبر ہے، انشاخیس جو ضرورت علمی کے لیے ضرورت باعث تو قف تعقل ہے کیونکہ علم خبر ہے، انشاخیس جو ضرورت علمی کے لیے ضرورت خارجی کی ضرورت نہ ہو...

الغرض صدود ہا ہم ایک دوسرے کے لیے مناشی انتزاع ہیں اور ایک دوسرے کے حق میں بھی انتزاع ہیں اور سوا صدود کے اور کوئی امر انتزاع ہیں کیونکہ سوا صدود کے اور کوئی امر انتزاع ہیں ہیں ورندعدم کے لیے اتصاف بالوجودیات وجود ہے یا عدم سوعدم تو قابل انتزاع ہی نہیں ورندعدم کے لیے اتصاف بالوجودیات

چنانچان تابی جواس ماد و خاص میں اطلاق کو لازم ہے خوداس بات برشاہد ہے گر ظاہر ہے کہ تنابی ایم اوجودی ہے ... گوہ جودانتزائی ہی ہی کیونکہ ما تصل اس کا وہی حدود فذکورہ ہیں اور اُن کے لیے وجودانتزائی حاصل ہے اگر چہ خودان کا تحقق بعید عدم اطراف حاصل ہواور وجودانتزائی تعلق کے لیے کافی ہے ... اس صورت میں حاصل کلام یہ ہوگا کہ تصور عدم مقید ہوتا ہے ... علی بذر القیاس تصور وجود مقید تصور عدم محدود این بذریعہ تصور عدم مقید ہوتا ہے ... علی بذا القیاس تصور وجود مقید بوسیا حدود ہوتا ہے اور تصور عدم وجود مقید ہوتا ہے ... علی ہذا القیاس تصور وجود مقید بوسیا ہدود ہوتا ہے اور تصور وجود مقید ہوتا ہے ... غرض جیسے ابتداء علم تمام کلیات بوسیا علم جزئیات ہوتا ہے جس کو بوں کہ سکتے ہیں کے علم عام بوسیا عم ما موسیا علم وجود مطلق اور عدم مطلق کا علم بوسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم بوسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم بوسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم بوسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق کا علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وسیا علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقد القسور مقید ہوتا ہے اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور مقید ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم وجود مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور مقید ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور مقید ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم میں مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور مقید ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور مقید ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم مقید ہوتا ہے ۔.. با محملہ اقدال تصور ہوتا ہے ۔ اور بوجہ تعلق علم تع

آس کے لیے وجود ذبنی حاصل ہو جاتا ہے... بعد عروض اس وجود کے اگر اس کو موضوع بنا کمیں تو لا تنابی کو جو بمعنی اطلاق ہے بطورا بجاب عدد لی اس پرحمل کریں تو لا جرم ایک صفت وجودی اگر چہ کتنے ہی ضعف کے ساتھ کیوں نہ ہواس کے لیے حاصل ہو جائے گی ... بالجملہ تصور عدم مطلق حاصل ہو جائے گی اور اس وجہ سے عنوان تصور بن جائے گی ... بالجملہ تصور عدم مطلق وعدم مقید بالکنہ نہیں اور کیول کر ہوعدم کے لیے کوئی کنہ ہی نہیں ورنہ پھر وجود ہی کی کیا قد رہو ... بال تصور بالوجہ ہے اتنا فرق ہے کہ بوجہ عدم مقید اگر وجود کی ہے تو بوجہ عدم مطلق سلبی ہے جس کا وہاں ایجاب ہے ... اس کا یہاں سلب ہے ، پھر بیسلب بطور عدول اعنی بحثیث وجود ذبنی اس کے لیے ثابت کرتے ہیں ... کی ہذا القیاس وجود مطلق اور وجود مقید کو خیال فرما ہے ...

ا تنا فرق ہے کہ یہاں وجد ذی الوجہ کے ساتھ قائم ہے، وہاں ذی الوجہ کے ساتھ قائم ہے، وہاں ذی الوجہ کے ساتھ قائم ہے جومقارن وجیط ذی الوجہ ہے ... بہر حال عدم کا تصور بالوجہ ہے اور وجہ عدم البتہ وجودی ہے گویڈرق ہوکہ وجہ عدم مطلق بنبت وجد عدم مقید ضعیف الوجود ہے گئی وجہ کے وجودی ہونے سے کنہ کا وجودی ہونالا زم بیس اوجود ہے دوری نہوں کے دوری نہیں الوجود ہے معلوم کے عدم کے لیے کوئی کنہ وجودی نہیں ...

پھراس بات سے کیا ہوتا ہے کہ علم عدم اگر چہ بطور انتزاع ہو وجود عدم پر
ولائت کرتا ہے کیونکہ علم صفت وجودی ہے اس کے لیے واسطہ فی العروض اور معروض
دونوں وجودی چا جئیں ...اس لیے کہ معروض علم اس جگہ وجہ عدم ہے جو بالیقین وجودی
ہے کہ نہیں جو یوں کہا جائے کہ بدلالت تعلق علم کہ عدم کا وجودی ہوتا ٹابت ہوتا ہے ...
بید نقر سر با عثم ار طا جر ہے اورا گرخور کیجے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ عدم کی
جانب جیسے عدم وجودی ہے ویسے ہی عدم العلم ہے علم عدم نہیں جوشہ نہ کور کہی وجود عدم ہوتا ہاں جیسے عدم وجود مشتبہ ہوکر کہی وجود عدم ہوتا ہاں جیسے عدم وجود مشتبہ ہوکر کہی وجود عدم معلوم ہوتا ہے ایسے
ہوتا کہ اول وجود عدم ہوتا ، ہاں جیسے عدم وجود مشتبہ ہوکر کہی وجود عدم معلوم ہوتا ہے ایسے
ہوتا کہ اول وجود عدم ہوتا ، ہاں جیسے عدم وجود مشتبہ ہوکر کہی وجود عدم معلوم ہوتا ہے ایسے
ہوتا کہ اول وجود عدم ہوجا تا ہے ...

مثلاً ساید عدم النور ہے اور بایں نظر کہ نورایک امر وجودی ہے تو عدم النور کوعدم النور کوعدم النور کوعدم النور کوعدم النور کوعدم النور کو کہ سکتے ہیں ۔۔۔لیکن وقت ارتفاع آفاب وصفاء جواگر کسی میدان مستوی میں جس میں نہ کوئی آڑ ہونہ پہاڑ نہ درخت ہونہ جھاڑ کوئی شخص تن تنہا جائے اور اپنے ساید کی طرف نظر دوڑائے تو ایسے وقت میں میدان میں اس کا سایہ جوعدی ہے وجودی معلوم ہوتا ہے اور دھوپ جو وجودی ہے عدمی خاص کر وقت حرکت کہ اس وقت وہم غلط کا رنظر حقیقت ہیں کی الی نظر بندی کرتا ہے کہ دھوپ کی طرف وجودی ہونے کا اختال بھی نہیں ، جاتا ہما یہ ہی کو دجودی تبھے لیتے ہیں ۔۔۔

اب و کیمئے بہاں عدم الوجود بمنزلہ وجود العدم ہے ایسے ہی علم کو سیحقے ... اعنی وصوب کی جانب علم ہے اور سابہ کی جانب عدم العلم ، مگر با دی النظر میں و کیمئے تو دھوپ کی جانب عدم العلم اور سابہ کی طرف علم العدم معلوم ہوتا ہے .. سوجس کو علم عدم بطور انتزاع سیحقے ہیں وہ حقیقت میں عدم العلم اور عدم انتزاع ہے مگر بوجہ احتباہ بطور انتزاع ہوتا ہے اور جب علم ہی نہیں تو پھر بیاعتراض بھی وار نہیں ہوسکتا کہ علم برکس معلوم ہوتا ہے اور جب علم ہی نہیں تو پھر بیاعتراض بھی وار نہیں ہوسکتا کہ علم عدم اس کے تحقق اور قابلیت انتزاع ہو دلالت کرتا ہے ... بہر حال عدم کے لیے کی ورجہ کا تحقق ہی نہیں جو قابل انتزاع ہواور ہوتو کیوں کر ہو ... اجتماع انتقیطسین اور ورجہ کا الفندین اور الفندین الفن

الغرض عدم تو بوجہ فدکور قابل انتزاع نہیں اور قابل انتزاع ہوتو پھر منشاء انتزاع کی کون ہوگا...اُمورانتزاع کا بذات خودمعدوم ہونا اور بوجود منشاء انتزاع موجود ہوناگی بار معلوم ہو چکا ہے اور نیز سب کے نزدیک مسلم بھی ہے... پھر وجود بھی بذات خود معلوم ہوگا تو وہ موجود ہی کون ہوگا...مع بذا وجود کے لیے بھی کوئی منشاء انتزاع ہوتو "تقدم الشیبیء علی نفسه" لازم آئے کیونکہ امورانتزاعیہ کا وجود مناشی انتزاع کے وجود پر موتوف ہوتا ہے اور موتوف علیہ کا وجود موتوف کے وجود سے پہلے ہوتا چاہیے۔ اس لیے منشاء انتزاع وجود موتوف کے وجود یہ مالاوراس کے لیے وجود چاہیے ۔..اس لیے منشاء انتزاع وجود موتوف موجود ہوگا اور اس کے لیے وجود چاہیے ۔..اس لیے منشاء انتزاع وجود ، وجود سے پہلے ہوتا

وجود سے پہلے حاصل ہوگا..الغرض وجود بھی قابل انتزاع نہیں... پھر جب عدم اور وجود دونوں قابل انتز اع نہیں تو بجز حدود فاصلہ کے تیسرا اور کوئی نہیں جس کو قابل انتز اع کہتے ...لا جرم مصداق انتز اعمات سواحدود فدکورہ کے اور کوئی ہوگا...

چنانچ معنی انتزاع خودای طرف کینچ ہیں کیونکہ نزع وانتزاع کی چیز کے کسی ایک چیز ہیں ۔۔۔ بوقبل ایک چیز میں سے نکال لینے کواور کینچ لینے کو کہتے ہیں ۔.. بوقبل حدوث حدود نہ وجود کسی ظرف کا مظروف ہے اور نہ کسی حدکا محدود ہے اور نہ عدم ہے ہاں حدود نہ کو کو بین الوجود الخاص ہاں حدود نہ کو کو بین الوجود الخاص والعدم الخاص لازم آتا ہے ۔۔۔ چنانچہ طاہر ہے ...

القصہ بج حدود فدکورہ امرائٹ ای اورکوئی نہیں ہوتا، وہ انٹز ای بیل اور د جود نشاہ انٹز اع اقل اعنی سب بیس اقل جوائٹز اع ہے قد حدوجود کا انٹز اع ہے ۔۔۔ پھر حدوجود کی حد کا انٹز اع ہے ۔۔۔ پھر حدوجود کی حد کا انٹز اع ہے ۔۔۔ بات کاریہ ہوگا کہ ایک حد ہا وجود اپن انٹز ای ہونے کے دوسری حد کے لیے خشاہ انٹز اع ہواورغورے و کھے تو سب جگہ منشاء انٹز ای ہونے کے دوسری حد کے لیے خشاہ انٹز اع ہواورغورے و کھے تو سب جگہ منشاء انٹز ای وجود ہی ہوتا ہے ۔۔۔ ہاں بوجہ فرق مرائب فرق قوت وضعف ہوتا ہے ۔۔۔ اب آگے اپنا فہم رہا مطابق کرکے و کھے لیں ۔۔۔ ہمارایہ کام نہیں کہ تفصیل وار ہر ہر امر انٹز ای پرمغہوم حدفاصل کومطابق کرکے دکھلائیں ۔۔۔ ہماری ہے ایک اشارہ اجمالی کہ وہ تقریح تفصیلی ہے بالی فہم کے بڑد یک زیادہ ہے ۔۔۔ ہم ہی کے جاتے ہیں ۔۔۔ تقریح تفصیلی ہے بالی فہم کے بڑد یک زیادہ ہے ۔۔۔ ہم ہی کے جاتے ہیں ۔۔۔

ار باب فہم برخفی نہیں کہ حدود فاصلہ ذکورہ اموراضانیہ اورمغہومات سبیہ ہوا کرتے ہیں کیونکہ مغہوم حیلولت بین الشیمین ان کے مغہوم میں داخل ہے، چنانچہ ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حیلولت کا تعقل ان دونوں کے تعقل پرموقوف چنانچہ ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حیلولت کا تعقل ان دونوں کے تعقل پرموقوف ہے ... جب یہ بات ہم ساوی اضافت میں ہوتا ہے اس سے زیادہ اور کیا ہوتا ہے ... جب یہ بات معلوم ہوگی تو اب کسی امرانتزاعی کے حد ہونے میں تامل ندر ہے گا کیونکہ ایسا کوئی انتزاعی نہ ہوگا جس مضمون اضافت نہ ہویا ہوتو بخنی ہو ... جب اس قبل وقال انتزاعی نہ ہوگا جس میں مضمون اضافت نہ ہویا ہوتو بخنی ہو ... جب اس قبل وقال

سے فراغت یائی تواب اصل مطلب کی سوجھی!

آپ کو یا دہوگا جوہم نے دعویٰ کیاتھا کہ کسٹنی کاکسی شکی سے اقرب من نفسہ ہونا ملزوم لازم ذات اور منشاء انتزاع میں مخصر ہے... ملزوم لازم ذات کی نسبت اقرب من نفس اللازم ہے اور منشاء انتزاعیات کی نسبت اقرب من نفس اللازم ہے اور منشاء انتزاعیات کی نسبت اقرب من نفس اللانتزاعیات ہے ... سو بھر اللہ ملزوم کا بہ نسبت لازم ذات تو اقرب ہونا ہم واضح کر بھیے ... دیا منشاء انتزاع سواس کے اقرب ہونے کے اثبات کے مبادی ثابت کر بھیے ہیں ... بیتجہ تکال کر وکھلا دینے کی دیر ہے... ہوسنتے!

حدود کا بہ طفیل وجود موجود ہونا تو ظاہر ہے بیمکن نہیں کہ حدود موجود ہوں اور وجود ہی اور وجود اللہ عدود کا وجود ہی نہیں ... اگر ہے تو وجود ہی موجود ہے اور جب بیصورت ہے تو علم حدود ہے علم وجود محدود متصور نہیں ... بیسے علم موجود ہے اور جب بیصورت ہے تو علم حدود ہے علم وجود محدود متصور نہیں ... جیسے علم الزم ہے علم انز اعما بلکہ علم طزوم کاعلم لازم سے اقبل ہونا ضرور تھا ، ایسے بی علم انز اعمات سے علم مناشی انتز اعمال تا ہونا ضرور ہے اور وجہ وہی ہے کہ افتقار ذاتی لازم ذات انتزاعیات ہے ... خارج وذبین میں یکسال رہے گا ، بیمکن نہیں کہ ذبین میں آ کرمتبدل باستغناء ہوجائے ورندلازم ذات ندہوگا اور مثل ذبین خارج میں بیک انفکاک میکن ہوگا...

سواس کا ماصل بجزاس کے اور کیا ہے کہ صدود کو اپنے تحق خارجی میں وجود کی مفرورت نہیں کونکہ فشاء انتزاع حدود سوا وجود کے اور کوئی نہیں، حدود وجود باہم ایک دوسرے کے لیے فشاء انتزاع ہوتے ہیں توبہ جہت وجود ہوتے ہیں ۔۔ انتا فرق ہے کہ ان کا وجود بہنست وجود مطلق ضعیف ہو ۔۔ سویہ بات برسر وچشم ہے کون کہد دے گا کہ حدود متوسط کا وجود بہنست وجود مالک وجود انتزاع اول ہے انتزاع اول ہے انتزاع ہوں کو جو وجود حاصل ہوتا ہے تو بالذات نہیں ہوتا ۔۔ بیشل فشاء انتزاع ہوتا ہے ۔۔ پھر دونوں کیوں کر مالے ہوں کر ایر ہوں گے ، ایک تو ی ہوگا، دوسر اضعیف ہوگا ۔۔ بالجملہ وجود حدود متوسط وہ عطاء وجود برابر ہوں گے ، ایک تو ی ہوگا، دوسر اضعیف ہوگا ۔۔ بالجملہ وجود حدود متوسط وہ عطاء وجود

مطلق ہے...اس صورت میں منشاء انتزاع بح وجود اور کوئی ند ہوگا...نہا یت کاربعض مراتب میں وجود کے لیے پیرائی صدود ہواور جب وجود علی میں بھی مثل وجود خارجی مراتب میں وجود کے لیے پیرائی صدود ہواور جب وجود علی میں بھی مثل وجود خارجی منشاء انتزاع امرانتزاعی سے سابق اور مقدم ہواتو اگر خود امرانتزاعی بھی اینا علم ہوگاتو بعد علم منشاء انتزاع ہوگا اور اس صورت میں ہے کہ سکتے ہیں کہ امرانتزاعی بھی اگر اپنے وخور نا ہے دونشان بیجھے ملتا ہے ... بہلے منشاء انتزاع نظر پڑتا ہے ... سوید مضمون بعینہ وہ مطلب ہے جواس عبارت سے نکاتا ہے ...

"المنشاء للانتزاع اقرب الى الامور الانتزاعية من انفسها" اور المنشاء للانتزاع اقرب الى الامور الانتزاعية من انفسها" اور الجائز اقرب" عارف "قوب" عادت عبارت يويه تبدل صله يه بو جائك كى ... "المنشاء للانتزاع اولى بالامور الانتزاعية من انفسها"

ربی ہے بات کہ نسبت اولویت تغائر کو مقطفی ہے اور امر انتزای اپنا مغائر ذات نہیں ... سواس کا وبی جواب ہے جوور بار ہ اثبات تغائر لازم من فس الملا زم کام آیا ہے ... اغنی جیسے تین اعتبار وہاں ہو سکتے جی و لیے بی تین اعتبار یہاں بھی ہو سکتے جی کے دکہ جیسے وہاں لازم کو من حیث القیام بالملو وم کہ سکتے تھے ایسے بی یہاں بھی امور انتزاعیہ کو من حیث القیام بالمنطاء یہاں بھی امور انتزاعیہ کو من حیث القیام بالمنطاء کہ سکتے جی اور جیسے وہاں لازم کو بحثیت وجود ذبنی مغائر لازم من حیث الوجود الخار کی کہ سکتے تھے ... یہاں بھی امور انتزاعیہ بحثیت وجود ذبنی کو مغائر الازم من حیث الوجود الخار می الوجود الخار ہی کہ سکتے تھے ، ایسے بی یہاں بھی امور انتزاعیہ عنی صدود فہ کو من حیث القیام بالمروض کو مغائر لازم من حیث الوقوع علی المعروض کو مغائر لازم من حیث القیام بالموجود الخارج منہا مغائر امور انتزاعیہ عنی صدود فی مدود فی المور انتزاعیہ عنی صدود فیل من حیث القیام بالوجود الخارج منہا مغائر امور انتزاعیہ من حیث القیام بالوجود الخارج منہا مغائر امور انتزاعیہ من حیث القیام بالوجود الخار عہد سکتے جیں اور یہ اختال اور یہ اعتبار سارے صدود شل فیمائن من حیث القیام بالمنظاء کہد سکتے جیں اور یہ اختال اور یہ اعتبار سارے صدود شل فیمائن کی کونکہ وجود طلق کے لیے تو کوئی حدی نہیں ... چنا نجیاد پور الفتی میں جین خیار کور کیا ہو جود الحق کے لیے تو کوئی حدی نہیں ... چنا نجیاد پر داختی ہو چکا ہے ۔۔۔ ال

صورت میں جوحد پیدا ہوگی بین الوجودین پیدا ہوگی اور اگر بالفرض وجود مطلق کے لیے کوئی حدیثے وہ مدبین الوجود المطلق والعدم المطلق ہوگی!

الغرض يه تينوں اعتبار به نبست جميع حدود فدكوره متصور جيں جمر لازم بحيثيت عروض معروض حد فاصل بين اللازم والمعروض كوستنزم ہے...اس صورت بيس حد فاصل بين اللازم والمعروض كے ليے لازم فشاء انتزاع ہوگا اور جونسبت كەلازم كوملزوم كے ساتھ تحقى وي نسببت حد فاصل كولازم كے ساتھ ہوگا ، اللازم اولى باللازم من فنس اللازم تحا اللازم اللازم من فنس اللازم تحا اليے بى لازم اولى بالحد الفاصل ہوگا .. مگر جيسے عروض لازم كو بيدلازم ہے كہ ايك حد فاصل بيدا ہوا ہے ہى ہوگا ، مگر جيسے عروض لازم كو بيدلازم ہے كہ ايك حد فاصل بيدا ہوا ہے ہى ہوگا ؛

وجہاس کی میہ ہے کہ بین اشیکین بھی حدوث حدود فاصلہ ممیزہ بعد اقتران جب ہی مصورے کہ دونوں مختلف النوع ہوں ورنہ بعد اقتران الشکی واحد ہو جائیں گے... پانی کو دیکھئے کہ اس کواگر پانی ہی کے ساتھ ملائے تو مجموعہ ایک شکی واحد منصل ہوجائے گا... جب دو چیزوں کا میمال ہے کہ بعد اقتران بقاء تمیز کے لیے اختلاف نوعی کا ہونا ضرور ہے توایک شکی واحد میں جس میں اب تک بجزوحدت کے تکوکا نام بھی نہیں ... حدوث تمیز اور حدود فاصلہ کا ظہور کیوں کر متصور ہے ... باتی اختلاف نوعی کس بات پر متفرع ہے اور اس کے حدوث کے کیا سامان ہیں ... اس مقام میں ہم کو بیان کرنا ضرور نہیں ... ہاں اگر اختلاف نوعی کا عالم میں کوئی مشکر ہوتا ور اس کے حدوث کے کیا سامان ہیں ... اس مقام میں ہم کو بیان کرنا ضرور نہیں ... ہاں اگر اختلاف نوعی کا عالم میں کوئی مشکر ہوتا اور کوئی شخص ہے کہ سکتا کہ موجودات عالم میں سب ایک نوع کے افراد ہیں تو اس وقت اس کے اثبات کی طرف متوجہ ہونا قرین عقل تھا اور درصور سے ہی کہ موجودات عالم میں اختلاف نوعی کے ہونے پر بوجہ بدا ہمتہ تمام افراد بشرکوا تھاتی ہے تو چھراس عالم میں اختلاف نوعی کے ہونے پر بوجہ بدا ہمتہ تمام افراد بشرکوا تھاتی ہے تو چھراس تطویل لاطائل سے بجز بیہودہ سرائی کے کہ عاصل ...

ايك احمال اوراس كاجواب

ہاں ایک اخمال باتی ہے کہ صص وجود میں تمیز اور صدوث صدود کے لیے اقتر ان

ہی کی کیاضر ورت ہے جوخواہ تخواہ اختلاف نوعی کے قائل ہونے کی نوبت آئے ، یہ بھی توممکن ہے کہ باہم انفراج ہواور بوجہ تفرق ایک دوسرے سے تمیر ہو...

سواس کا جواب ہے ہے کہ تفرق واتصال کے لیے امتیاز ظرفی کا ہونا ضرور ہے مصحح تفرق واتصال ہوسکے کیونکہ اتصال بعدالقرق اور تفرق بعدالاتصال ایک حرکت ہے اور ہر حرکت کے لیے ایک مسافت ضرور ہے اور تفرق واتصال ازلی ہیں تو تفرق کے ساتھ اتصال اور اتصال کے ساتھ تفرق ممکن ہے اور جب بیمکن ہے تو تفرق کے واتصال میں تقابل ندر ہے گا، تقابل تعنی ور ہوگا اور محال ہے تو تفرق واتصال میں تقابل ندر ہے گا، تقابل تعنی میں سے تقابل تعنی عدم و ملکہ کیونکہ ان دونوں تقابلوں میں متقابلین میں سے جہاں ایک ہوگا وہر ہے کا ممکن ہونا ضرور ہوگا ...

گرتقابل کا تو انکار ہو ہی نہیں سکتا ورندا نکار بدیمی لازم آئے گا... ہوچار ناچار وجود مسافت کا قائل ہو تا پڑے گا... چنا نچہ ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہر نہیں تو پھر کوئی مفہوم ظاہر نہیں اور ظاہر ہے کہ ظرف محیط مظروف ہوا کرتا ہے سووجود کے لیے اگر ظرف قرار دیا ہے تو احتیاج معکوس اور تقدم الشی علی نفسہ لازم آئے گی ... اعنی تمام موجودات تحقق میں وجود کے مخاج ہیں ... یہاں وجود منجمله موجودات ظرف کا مخاج ہوگا...

اور وجهاس کی پہلے ظاہر ہو چکی اعنی ظرف تحق حقیقت میں معروض ہوتا ہے اور معروض مثل واسطہ فی العروض و وقوع مبادی حوادث میں سے ہے اس لیے کہ حسب قر اردادسالین ہر حاوث کو بعجہ حدوث میں تین چیز وں کی ضرورت ہے ...
ایک واسطہ فی العروض ، دوسرا وقوع ، تیسرا معروض اور مبادی باتیہ متمات ایک واسطہ فی العروض ، دوسرا وقوع ، تیسرا معروض اور مبادی باتیہ متمات امور شلاشہ فہ کورہ میں سے ہوتی ہیں اور جو حادث ہی نہیں ان کو ان چیز وں کی ضرورت ہی ایپ تحقق میں امور شلاشہ کی ضرورت ہوئی تو بھر معلوم نہیں قدیم کون ہوگا اور استغناء کس کی صفت ہوگی ...

بالجمله انفراج کے لیے ضرور ہے کہ کوئی ظرف وجود کو محیط ہوا ور وجود سے تحقق میں سابق ہو... سواس میں احتیاج معکوں اور تقدم الشکی علیٰ نفسہ لا زم آئے گی ... اس لیے تفرق واتصال کے درجہ وجود مطلق میں تنجائش بی نہیں اس لیے حدوث حدود کے لیے جو بالیقین مشہود اور مسلم کافئہ انام ہے اختلاف نوعی کی ضرورت اور اقتر ان کی حاجت ہوں اور جب دو مختلف النوع میں بعد اقتر ان حدود فاصلہ حادث ہوں گے تو ما جرم وہ دونوں باہم فاعل و منفعل ہوں گے اور منفعل کی جانب سی صفت کا عروض ہوگا اور یہی ہما را مطلب تھا...

توفیح اس مطلب کی مناسب وقت دی کھر میر معروض ہے: کہ معروضات سمالقہ میں یہ بات عنقریب ہی واضح ہو بھی ہے کہ لواز م ذات مضاف تھی اور ملز و مات مضاف الیہ حقیقی ہوا کرتے ہیں ... اعنی ما بین کندلازم ذات و مفہوم ملز وم تقابل تضا کف ہوا کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ وجود وعدم دونوں حقائل اضافیہ بیں سے نہیں ... دوسر سے بید دونوں اگر کسی کے لوازم ذات میں سے ہول تو الاجرم ان کا ملز وم ان سے پہلے تحقق ہوگا اور وجود وعدم کا تحقق اس کے تحقق ہر موقوف ہوگا ... سوید دونوں با تیں بہ نسبت وجود متصور ہو تکیل نہ بہ نسبت عدم وجود کا حال تو ظاہر ہے کہ وہی تحقق میں سب سے اوّل ہے اور سب حقائق کا تعقق اس کے تحقق کی فرع ہے ہاں کوئی دیوانداس کونہ مانے قائم انے اور سب حقائق کا تحقق اس کے تحقق کی فرع ہے ہاں کوئی دیوانداس کونہ مانے قائم انے اور سب حقائق کا تحقق اس کے تحقق کی فرع ہے ہاں کوئی دیوانداس کونہ مانے قائم انے دیوانداس کونہ مانے ...

باقی رہاعدم نہاس کے لیے تھق نہاس کا تھق کسی پرموقو ف جولزوم یا سوااس کے اور مفہومات ایجابیہ کی گنجائش ہو ہاں عدم لزوم اور سوااس کے اور اعدام کا ہونا آگر کہ تو بجائے تو بجائے کیونکہ جب زات ہی کا تھق نہیں تو اوصاف کا تحقق کہاں ، اس لیے چار ناچار بہی کہنا پڑے گا کہ مصداق لوازم ذات حدود حاکلہ ہیں جن کو بارہا ہم نے بنام حدود فاصلہ اور ہیا کل تعبیر کیا ہے کیونکہ ماوراء وجود وعدم ہیں تو بیہ حدود ہیں ... پھراس پر تفا نف بھی موجود تو قف تحقق بھی تحقق خارجا و ذہنا لزوم بھی مسلم ... غرض وہ کون کا بات ہے جولوازم ذات ہیں ہوتی ہے اور ان میں نہیں ...

ایک شبہ ہوتو حلول سریانی کے ہونے میں شبہ ہو، سواس کا جواب سیہ ہے: کہ واقعی با دی النظر میں ما بین ملز وم ولا زم ذات حلول سریانی معلوم ہوتا ہے گر دیدہ کتن بین ہوتو معلوم ہو کہ جہال حلول سریانی ما بین لازم ذات ولمز وم ہو کہ جہال حلول سریانی ما بین لازم ذات ولمز وم ہو کہ جہال حلول سریانی ما بین لازم والمنو وم نہیں ...

شرح اس اجمال کی بیہ ہے: کہ جہات وجود بیسب وجود مطلق کی طرف راجع ہوں کیونکہ بعد وجود بجز عدم طرف راجع ہوں کیونکہ بعد وجود بجز عدم اور کیا ہے گر چونکہ لازم میں ایک جہت خاص طحوظ ہوتی ہے بلکہ خودایک جہت خاص ہوتا ہے تو مصدا ق طروم بھی وجود خاص ہوگا گر چونکہ تخصیص وجود یات بے لحوق عدم ممکن نہیں تو ماحصل وجود خاص کے طروم ہونے کا بیہوا کہ مصدا ق طروم وجود من عدم ممکن نہیں تو ماحصل وجود خاص کے طروم ہونے کا بیہوا کہ مصدا ق طرف و البوت او معرف میں مواصر فقط وہ مرتبہ من حیث ہوا ہو ورنہ وجود مطلق کا جیکل خاص ہوا ور واسطہ فی العروض فقط وہ مرتبہ من حیث ہوا ہو ورنہ وجود مطلق کا مرجع جہات وجود بیہونا غلط ہوجائے گا...

اور پہلے واضح ہو چکا ہے کہ مرتبہ واسطہ فی العروض وہ عین مرتبہ طروم ہے...اتنا فرق ہے کہ تسمیہ لازم و مطروم میں نسبت واقعہ بین اللازم والملو وم پر نظر ہوتی ہے اور تسمیہ واسطہ فی العروض میں نسبت واقعہ بین اللازم والملو وم پر بھی لحاظ ہوتا ہے یا نقطہ بین اللازم والملو وم پر بھی لحاظ ہوتا ہے یا نقطہ بین اللازم والملو وم پر بھی لحاظ ہوتا ہے یا نقطہ بین نسبت معروض کے عارض ہے بہنبت واسطہ فی العروض کے لازم ذات ہے، پھر جب واسطہ فی العروض نمس وجود ہواتو ملزوم بھی وہی ہوگا اور طاہر ہے کہ حدود و جود میں حلول سریانی ممکن ہورنہ پھر حدود و کا حدود ہوتا ہی غلط ہوگا۔ مثلاً سطح مدود کو خط متدریر لازم ہے ... سواس خط متدریر کو این خلام کے ساتھ جو ہوگا... مثلاً سطح مدود کو خط متدریر لازم ہے ... سواس خط متدریر کومن حیث ہواغتبار کریں یا باعتبار ایک سطح خاص ہے حلول طریا نی ہے اور اس خط متدریر کومن حیث ہواغتبار کریں یا باعتبار قیام باطح الداخل لیس تو اسی خط کے ساتھ جب باعتبار قیام باطح الحادی کیں تو اسی خط کے ساتھ جب باعتبار قیام باطح الحادی کیں تو اسی خط کے ساتھ جب باعتبار قیام باطح الحادی کیں تو اسی خط کے ساتھ جب باعتبار قیام باطح الحادی کیں ، حلول مریانی ہے ... سو پہلے اعتبار سے لازم ہے اور دومرے اعتبار ہے عوال ملزوم اور معنون کا مریانی ہے ... سو پہلے اعتبار سے لازم ہے اور دومرے اعتبار سے عوال ملزوم اور معنون کا مریانی ہے ... سو پہلے اعتبار سے لازم ہے اور دومرے اعتبار سے عوال ملزوم اور معنون

معنوان طروم علم المرائيل تواعتباراة لل ازم ما بيت بوگا اورعلاقد لروم خام مرموگا...ور ندفتظ معنون کو ليجئة تولازم وجود ياعرض مفارق اورتيسر اعتبار سے عارض اور يرفرق برچيم اعتباری ہے گرقابل اعتبار ہے اس ليے كماعتبارات ثلاث سے احكام متفاوت پيدا بوت بيل ... يرحم كرموام كر نقط واخلد دائره سے جننے خط محيط تك فارج بول كے ان سب ميں برا دائره وہ ہے جوم كر بر بوكر جائے اور سب ميں چھوٹا وہ ہے جواس كامتم مواور سوا ان كے جو برئے خط كة رب به ووه اس سے برا بوگا جو برئے سے دور اور چھوٹے كے ان سب ان كے جو برئے خط كة رب به ووه اس سے برا بوگا جو برئے سے دور اور چھوٹے كے قريب بوگا ... ير بوگا ... يرحم باعتبار قيام بالطح الداخل ہے اور بيتم كه نقطہ خارج از دائره سے اگر محيط دائرة تك خطوط متعدده كھنچ جائيل تو پھر سب ميں چوٹا وہ ہے جوم كركركى سمت ميں بواور سب ميں برا وہ ہے جودائر ہ كومماس بواور جو بڑے خط سے قريب اور چھوٹے سے بويد ہوگا برا اموگا ... يو بوي بيد بوگا برا اموگا ... يو بوي باغرار قيام السطح الخارج ہاور باغتبار من حيث بوء ان دونوں حكموں ميں سے ايک بعن نہيں ، چنانچ ظام بر ہے ...

غرض اختلاف احکام سے ٹابت ہے کہ فرق اعتبارات ٹلا شقابل اعتبار ہے ... مویہ تینوں مراتب ہاہم متداخل ہیں اور ایک دوسرے میں بطور سریان حلول کیے ہوئے ہیں ... بہر حال عنوان الزوم اور کندلا زم میں حلول سریانی ہوتا ہے ... غایة مانی الب سلیم حلول سریانی سے بطلان فرق حقیقی اور تحقق فرق اعتباری لازم میں یہ بات نہ ہو کہ عنوان ملزوم میں اور لازم کی کن میں فرق حقیقی ہوفرق اعتباری نہو ... میں اور لازم کی کن میں فرق حقیقی ہوفرق اعتباری نہو ...

رہی یہ بات کرزوج ہوناار بعہ کولازم ہے اور پھرلازم بھی کیمالازم ماہیت ہایں ہمہ اربعہ سے عام مطلق ہے اور یہ عموم تغائر حقیق پرولالت کرتا ہے ... سواس کا جواب بیہ ہے: کہ مثال نہ کور میں تسامح ہے ... اس مثال میں لزوم اصطلاحی نہیں لزوم لغوی ہے اور ہماری غرض لازم سے وہ چیز ہے کہ وصف خارج از ماہیت ہو واضل ماہیت شہوہ پوسجنس وقصل کو باعتبار ضرورت ذاتی جومقتفائے جزئیت وکلیت ہے...اگر لازم
کہیں تو قاعدہ ندکورہ پراعتراض نہیں ہوسکا...واقعی ہے کہ ذوج وفر ددونوع ہیں
اور اربعہ خمسہ وغیرہ اس کے افراد ہیں...زوجیت مفہوم ارائی ہے کوئی چیز خاری نہیں
اور کیوں کر ہو...ابتداء رسالہ ہیں تساوی المزوم ولازم ذات ٹابت ہوچی ہے... پھر یہ
عموم اور وہ ضرورت بجزاس کے متصور نہیں کہ ذوج کونوع کہتے اور ارائح کوفر داور
اربعہ خمسہ ہیں گنجائش نوعیت ہے تو زوج وفر دکوجنس کہتے اور ہی بھی نہیں احمال
جزئیت ہیں تو کچھ کلام ہی نہیں ... پھر تیل ابطال احمال ندکوراعتراض کے کیامعنی بلکہ
جزئیت ہیں تو کچھ کلام ہی نہیں ... پھر تیل ابطال احمال ندکوراعتراض کے کیامعنی بلکہ
جب بشہا دت بر ہانی تساوی لازم ذات وطزوم اور نیز تحق طول طریانی ہیں کئہ
اللازم نہ کہذا اللو وم ثابت ہو جائے تو پھرا کیہ مثال کے بحروسہ جس کی صحت پرکوئی
دلیل اب تک قائم نہیں ... معارضہ کرنا اس کا کام ہے جس کوانصاف ہے کام نہ ہو بلکہ
الیے ہیں تو اعتقاد بطلا ن مثال لازم ہے...

ہم پو چھتے ہیں جیسے گرئی کے وسیلہ اگر کوئی مہندس فروب کی خرد کے اور اسی وقت کوئی کو دن جا الل اب بام کمڑا ہو کرنظر کر ہے آتا آئی آئی کا اس افرائے اس وقت بیش میں اپنی آئی کھوں کی دیکھی مانے گا، یا گھڑی والے کی بات کو تج جانے گا…جیسے یہاں گھڑی کی بات مشاہدہ کے آگے کوئی نہیں سنتا بلکہ بشہا دت مشاہدہ گھڑی ہی کوغلط کہتے ہیں ... اگر چہ صاحب نظر جا الل ہے اور گھڑی والا عالم مشاہدہ میں علم وفہم کی ضرورت نہیں اور گھڑی سے وقت پہنا نے ہی علم وفہم کردا ہے۔

وبال توبدرجدا ولى تعليط...

مثال مشہور ضرور ہے کیونکہ یہاں گھڑی ایک دلیل انتھی توی نہیں ضعیف ہی سہی ،مشاہدہ کے مقابلہ کی نہیں ضعیف ہی سہی ،مشاہدہ کے مقابلہ کی نہیں تو بالکل لغوجمی نہیں وہاں تو کوئی دلیل بھی نہیں ، ضعیف نہیں ،مشعیف نہیں ،مشعیف نہیں ،مشعیور ہے ... غرض نہیں اور اگر ہے تو رہے مصاحبت ذہنی و خارجی جونوع وجنس ہیں بھی متصور ہے ... غرض لازم وطروم ہی پر وقو ف نہیں ...

الحاصل: کندلازم اور وجه ملزوم حقیقی کندلازم اور وجه ملزوم حقیقی شی البته حلول سریانی ہوتا ہے... مگرکندلازم اور کند ملزوم میں حلول سریانی متصور نہیں کیونکہ مفاد حلول سریانی اگرغور وانصاف سے دیکھئے تو وہی فرق اعتباری ہے جو درصورت حلول ہیاکل متصور ہے اور درصورت حلول وجود ہیاکل ممکن نہیں ... وجہ اس کی مطلوب ہے تو سنئے:

کہ حال دیمل و ونوں اگرا قسام ہیاکل بلکہ ایک درجہ کے ہیاکل میں سے ہول ... جیسے فرض کر و دونوں سطی ہوں یا دونوں خطی تو دوحال سے خالی نہیں یا تو ایک دوسر سے جیسے فرض کر و دونوں سطی ہوں یا دونوں خطی تو دوحال سے خالی نہیں یا تو ایک دوسر سے کے لیے حدوطرف ہویا نہ ہواگر حدوطرف ہوں گے تو ظاہر ہے کہ حلول طریانی ہوگا

ورند پھر صدوطرف كہنا غلط اور اگر صدوطرف شهوتو دوحال سے خالى بيس ...

یا دونوں کا وجود جدا جدا ہے یا ایک ہی وجود، اگر جدا جدا ہے تو ایک دوسرے سے مستغنی ہوگا... پھر بایں ہم حلول سریانی ہوتو اوّل تو یہ استغناء مبدل باحتیاج ہوجائے گا کیونکہ حلول کے لیے احتیاج ضرور ہے ... دوسرے اجتماع المثنین لا زم آئے گا اور تمیز کی کوئی صورت باتی ندر ہے گی، نہ خارجاً نہ ذہ نا ، اگر وجود واحد ہے تو پھر فرق بجر اختلاف اعتبار متعوز ہیں گراس فرق اعتباری کوسوا حدود حلول کوئی نہیں کہتا ...

باقی رہا سواد بیاض کا بعض اجسام میں الی طرح حلول کرنا کہ جہاں سے کا نے دہاں سیدی یا سیابی موجود ہاوراس سے صاف ظاہر ہے کہ حلول سریانی ہوجود ہے حالانکہ سیدی وسیابی اورجسم میں قسم فرق حقیق ہے تو اس کا جواب اقل تو بہی ہے کہ بہی بات سطح میں بھی موجود ہے ... سطح کو جہاں سے کا شنے وہاں سطح موجود ہے بھر سطح بی نے کیا تصور کیا ہے کہ باوجود تباوی سواد و بیاض حلول سریانی نصیب نہیں ... دوسر سے سواد و بیاض وغیرہ الوان ایک سطح جسم خاص کا نام ہے اور سے ظاہر ہے کہ ایک جسم سے ایک بی طرح کے سطوح پیدا ہوں گے ... باقی ہی خن جسم میں تصور لون ایسا بی سجھے ... جا بی شاخر و کے سطوح پیدا ہوں گے ... باقی ہی خن جسم میں تصور لون ایسا بی سجھے ... جا بی ساتھ ورسطے وہ اگر بالنعل ہے تو یہ بھی بالقوہ تو ۔.. ہوا گراور صاحب سطوح وہ نفعل کے قائل داخل ہی جا ور وہ بالقوہ تو رہمی بالقوہ ہے ... ہوا گراور صاحب سطوح وہ نفعل کے قائل داخل ہی جسم میں ہو

جائیں سے تو ہم بھی لون بالفعل کے داخل جسم میں قائل ہوجائیں سے ... بالجملہ طول سریانی اگر متصور ہے تو اطراف وحدود میں متصور ہے ... اس صورت میں لازم ماہیت کو حال نی الملز وم بالحلول السریانی کہنا جب ہی مناسب ہے کہ حال فی الوجہ الملز وم مُرادلیں یا دونوں ایک درجہ کی بیکل تبحویز کریں ...

سویہ بات کہ دونوں ایک درجہ کے بیکل وحد ہوں جب ہی متصور ہے کہ لازم
ذات مضاف الی المملو وم متقابل التعما کف نہ ہواوراس کا حال ابھی معلوم ہو چکا کہ
ہے یا نہیں لا جرم بہی ہوگا کہ حلول سریانی اگر ہوتو کنہ لازم اور وجہ ملزوم میں ہوجس میں
اگر فرق ہے تو فرق اعتباری ہے ... چنا نچہ امثلہ فہ کورہ سے واضح ہے گراس میں پچھ
شک نہیں کہ کنہ لازم اور کنہ ملزوم میں حلول سریانی نہیں ہے تو حلول طریانی ہے ... اس
صورت میں خواہ مخواہ لازم بہ نسبت ملزوم ایک امرانتز اعی اور حدلات ہوگا اور یہی ہمارا

الحاصل: فوائة تقریر ندکوره سے بایں وجہ کہ لازم کو جدالیا اور امورانتزاعیہ کو جدالیا اور امورانتزاعیہ کو جدال المحاص ہوتا تھا کہ یہ دونوں حقیقت میں مختلف ہیں، گرہم نے بایں مجبوری کہ ہنوز لازم کا امرانتزاعی ہوتا تھا کہ اور اور عقیقت میں مختلف ہیں، گرہم نے بایں مجبوری کہ ہنوز دائم کا امرانتزاعی ہوتا کا المرانتزاعی ہوتا کا ادر کے اگر گفتگو کے جے تو تھے تو تھے تو تھے تو تھے تو تھے تو تھے تو ہودنوں مشل معنی مفہوم و مدلول وغیرہ مصداتی میں واحد اور مفہوم میں ورندی ہوتے تو بید دونوں مشل معنی مفہوم و مدلول وغیرہ مصداتی میں واحد اور مفہوم میں متفائر ہیں ... بحیثیت انتزاع عقل انتزاع مقل انتزاع عقل انتزاعی مام ہو...

رہایہ شبہ کہ اگر حقیقت الامریوں ہے تو صفات انضامیہ کے لیے کوئی ٹھکانا ہی نہیں بلکہ شل مفہوم عنقا ایک مفہوم بے مصداق ہوں گی حالانکہ صفات میں اوّل درجہ کی صفات صفات انضامیہ ہی ہوتی ہیں ... ہواس کا جواب اوّل تو بہی ہے کہ ہماراتصور نہیں دلیل کامل

كآ كي عقل بهانديش كي مي نبين چلتى ... باي مدجواب بى كي تمناب تو ليجين:

جیے مصدر بی الفاعل صفت فاعل ہوتا ہے ایسے ہی مصدر بی المقعول صفت مفتول ہوتا ہے اور طاہر ہے کہ ہرصفت کو اپنے موصوف کے ساتھ ایک نسبت ہوتی ہے گروہ مصدر جو بین الفاعل والمفعول ہوا اعنی متعدی ہوخود ایک نسبت ہوتا ہے تو بیر عتی ہوئے کہ نسبت حاکلہ بین استسین کو دونوں منتسین کے ساتھ ایک نسبت علی محدہ ہے گر طاہر ہے کہ جب نسبت اصلیہ بالفصد ہوگا تو دونوں برابر کی نسبتوں کی طرف توجہ اجمالی ہوگا اور جب دونوں پہلوکی نسبتوں میں سے سی ایک طرف توجہ بالفصد ہوگا تو پھر نسبت اصلیہ کی طرف تو بالفصد ہوگا تو پھر نسبت اصلیہ کی طرف تو بالوک نسبتوں میں سے سی ایک طرف توجہ بالفصد ہوگا تو پھر ابنی بھی دو احدی منتسبین میں سے ہوجہ بالقال نظر سے ساقط ہوجائے گی اور بول خیال آجائے باقی بھی رہے گی پر بنسبت ٹالٹ بالکل نظر سے ساقط ہوجائے گی اور بول خیال آجائے باتی بھی رہے گی پر بنسبت ٹالٹ بالکل نظر سے ساقط ہوجائے گی اور بول خیال آجائے باتی سے خدیث انفس سیجھتے ،

بون و يجونبت مقصوده كقصوركاثمره بين أمجمله حديث النفس بحصة ، تووه يجونبت مقصوده كقصوركاثمره بين الفاعل والمفعول جب "من حيث انه نسبة الحوظ اب سنئ كرنببت حائله بين الفاعل والمفعول جب "من حيث انه منتسب " موكى تو منجمله موكى تو منجمله

ہوی ہو جملہ احرابیات بول ارد بہ بال اس مورت میں ظاہر ہوجائے گی .. غرض حیثیت انفهامیات ہوگی اور وجه فرق تنمیه بھی اس صورت میں ظاہر ہوجائے گی .. غرض حیثیت صدور و وقوع سے ساری تبتیں انفها می ہیں اور "من حیث انهٔ اضافة او نسبة"

صدور و وتوع سے ساری جیل اضا کی ہیں اور من سمیت اللہ اصلامی ہو استہداری استراع ہیں اور چونکہ عدود ذرکورہ مفہو مات اسبید ہیں تو بیتینوں اعتباران میں برابر جاری

ہوجائیں گے اور شبہ نہ کورمعناصل ہوجائے گا گرچونکہ انتزاع کے لیے اقال علم تنسبین

فرادی ضرور ہے بطور احساس ہو یا تعقل ہو...اس کے بعد کہیں انتزاع ہو ورند پھر

انتزاع کے کیامعنی توجس منتسب کا اوّل احساس یا تعقل ہوگا تو بذر بعیہ حدود ہی ہوگا

كيونكه وجود وعدم قابل احاطه وجود ذبن نبيس چنانچيسابقاً معروض ومبر بن موچكا ہے...

اوراس صورت میں وہ حد" من حیث انّه اضافة "تو ملحوظ ہو بی جیس سکتی ورنه علم منتسبین فرادی فرادی ندرہے گا...لاجرم "من حیث انّه صادر او واقع" بوگا...اس لیے انضامیات اوّل درجہ کے صفات معلوم ہوتے ہیں اور انتز اعیات ہوگا...اس

دوسرے درجہ کے، اعنی علم انضامیات علم انتزاعیات سے پہلے معلوم ہوتا ہے ورنہ
باعتبار تحقق تو انتزاع ہی سابق ہے کیونکہ انتزاع من حیث اندنسبة کی طرف راجع ہے
اور طاہر ہے کہ حدمن حیث انفہ حدّ میں اس سے زیادہ اور کچھ بیس ہوتا، اس کے بعد دو
اعتبار ندکوراعنی اعتبار صدور و وتوع بیدا ہوتے ہیں کیونکہ صدور و وتوع دونوں منہوم
وجودی ہیں اور اوصاف شبوتیہ میں سے ہیں اور وجود موصوف اول لازم ہے ...

اس تقریر سے بیہ بات بھی نکل آئی کہ حدود جہت صدور سے مفعول پراور جہت وقوع سے فاعل پرمحمول نہیں ہوسکتیں کیونکہ جہت صدور سے صفات فاعل ہیں اور جہت وقوع سے صفات مفعول ہیں ...

اورکسی موصوف کی صفت غیر موصوف پرمحول نہیں ہوکتی ...اس لیے جہاں کہیں وجود حدوداعتی تحقق نبیت معلوم ہواور پھر حدودنبیت احدامتسین پرمحول نہ ہو سکے تو پھر بالیقین معلوم ہوجائے گا کہ وہ نبیت صفت منتسب ٹانی ہے اور "مِن حیث الله نسبة" باخوذ "مِن حیث الله نسبة" باخوذ نبین حیث الله نسبة" باخوذ نبیس ...سویشها دت آیت "اکلیسی اولی بالمورنین مِن اَنفسیهم" ارواح مومنین کا وصف انتزاعی اورمغت اضافی ہونا جس کے ایک جانب میں روح نبوی صلی الله علیہ وسلم ہے معلوم وقتی ہے ...

بایں ہمدارواح مؤمنین روح پُرفتوح حضرت الکونین سلی اللہ علیہ وسلم پرمحول نہیں تولاجرم وصف منسوب ٹانی ہوں گے اور بیشہ مندفع ہوجائے گا کدارواح مؤمنین روح مقدس نبوی سلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حدود انتزاعیہ ہیں تو محمول نہ ہونے کی کیا وجہ حالا تکہ انتزاعی ہونے کے کیا اتفاف لازم ہا مواطات نہیں مالا تکہ انتزاعی ہونے کے لیے اتفاف لازم ہا دواتھا ف کومل لازم بالمواطات نہیں بالا شتقاتی ہی اور وجہ اندفاع شبہ ظاہر ہے...

باقی رہی میہ بات کے منسوب ٹانی کیا چیز ہے انساف سے دیکھے تو بعد اثبات اس بات کے کہ ارواح مؤمنین اموراضا فیہ ہیں، اس کا نیان ہمارے ذمہ ضرور

نہیں کیونکہ ہماری غرض منسوب مطلق منسوب پر موقوف ہے...سواس قدر فقط تحقق اضافت کولازم ہےاور تعیین نوع ہے ہاری غرض متعلق نہیں جو بیہودہ تطویل لا طائل سیجئے... بایں ہمہ کسی قدراس باب میں پہلے بھی اس تقریر میں جس میں بواسطہ جملہ "وازواجه المهاتهم" رسول التصلى الله عليه وسلم كابواسطه ارواح مؤمنين واسطه في العروض ہونا ثابت کیا گیاہے گفتگوہو چکی ہے ...اس وادی پُر خارسے تو دامن مقصود بھا لائے پر ایک اورخلش در پیش ہے...اس کا ہندوبست بھی ضرور ہے...وہ میہ ہے کہ ارواح مؤمنين كابه نسبت ردح مقدس نبوي صلى الله عليه وسلم أيك امرانتز اعي بهي مونا ٹا بت ہوگیا اور باوجود امرانتز ای ہونے کے محمول نہ ہونے کی وجہ معلوم ہوگئی مگر در صورت حدود اور انتزاعی ہونے ارواح مؤمنین کے لازم بیتھا کہ محدود اور منشاء انتزاع اعنى حضرت عالى روح مقدس نبوى صلى الله عليه وسلم كو هر آن وزمان ميس هر هر روح كا حال بالنفصيل معلوم مواكرتا...اس صورت مين آب كو برنسيت ارواح مؤمنين دربارة علم وبى نسبت بوتى جوخدا وندِ عليم كوتمام عالم كے ساتھ در بارة علم نسبت حاصل ہے کیونکہ جیسے قیم ممکنات اور قیوم حادثات وجود مطلق ہے جوصفت ذاتی خدا وندی یاعین ذات خداوندی ہے اور ہیاکل تمام مکنات کے اس کے ساتھ قائم ہیں ... اوراس وجهت سرماية علم تمام ممكنات اعنى حصول صورت تمام ممكنات محقق ب اليع بى درجه النيريس روح مقدس نبوى صلى الله عليه وسلم قيوم بياكل ارواح مومنين ہے اور وہی سرمانیکم تمام ارواح مؤمنین اعنی حصول صورت تمام ارواح متحقق ہے... پھر کیا وجہ ہے کہ علم باری تواسی وجہ ہے ہر آن وزمان میں بالصرورسب کوعام وشامل ہوا ورعلم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کاعموم وشمول تو در کنارا یک روح اور اس کی کیفی**ات کاعلم** ضروری ندمو کیونکه ضروری بوگا توسیمی کاعلم ضروری بوگا کیونکه علت ضرورت اگر بوگ تو يهي نسبت قيوميت بهوگي .. سويد بات مجي ارواح كے ساتھ برابر ہے ... حالا نکہ تنبع احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو بعض

اقوال وافعال مؤمنین کی پجھ خبر نہیں ہوئی...قصدا فک سے روثن ہے کہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم نے کس قدراس باب میں تبحث کیا اور پھر بایں ہم قبل نزول وی پجھ معلوم نہ ہوا... حضر سے علی رضی اللہ عنہ بیجہ شکر رنجی باجمی جو حضر سے طاہر ہ مطہر ہ فاطمہ ذہرارضی اللہ عنہ بیجہ شکر رنجی باجمی جو حضر سے طاہر ہ مطہر ہ فاطمہ ذہرارضی اللہ عنہ با کس متحد میں جا کر سور ہے اور آپ کو یہ معلوم نہ ہوا کہ حضر سے علی رضی اللہ عنہ کہاں جلے گئے ورنہ سوال کی کیا جاجہ شخی ...

اور بیمکن بیس کفس ارواح کاعلم ہواوران کی کیفیات داردہ کاعلم نہ ہواوران کے افعال داقتو اللہ علیہ کا اللہ علیہ وسلم کے افعال دا تو اللہ کی اطلاع نہ ہو کیونکہ ارواح مؤمنین روح مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے انتزاعی ہوں گی اوراس وجہ سے قائم بالروح الله ی صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گی ...

اور جب روح نبوی صلی الله علیه وسلم ارواح مؤمنین کی قیوم ہو کی توان کے تمام افعال کے لیے بھی بالضرور قیوم ہوگی ... بلی بندالقیاس ان کے تمام انفعالات کے لیے حامل ہوگی ... چنا نچہ ظاہر ہے اور اگر بایں ہمہ علم افعال وانفعالات ارواح لازم نبیل تو خدا و ندعلیم کے لیے بھی ان کا علم لازم نہ ہوگا کیونکہ جیسے یہاں قیومیت اور انفعال بواسطہ ہو ہاں بھی بہی ہے اور اگرا حادیث فیکورہ میں خلاف متبادر ہم تھے کہ تجسس اور سوال سے عدم العلم لازم نبیل آتا ... جیسے حساب وسوال و کماب روز جزا سے خدا کی نسبت جہل کا الزام نبیل لگ سکتا اور تعالی الله عن ذلک علوا کبیوا "تو فدا کی نسبت جہل کا الزام نبیل لگ سکتا اور تعالی الله عن ذلک علوا کبیوا "تو اس کا کیا جواب کہ اہل حق و تحقیق عموم علم کو بطور نہ کور تسلیم نبیل کرتے ...

الحاصل : بيايك اور كھائی و شوار گزار باتی ہے گرنظر برخدا بيمعروض ہے كہ بمعونت تقرير حال و ديكر تقريرات كزشته اگرغور سيجئے تو بين العلمين اور ئيز بين التعليم اور بين النبي الكريم فرق بين ہے...

شرح

شرح اس معما کی ہے ہے کہ حدوث حدود کے لیے حدود کے دونوں جانب میں

اختلاف نوع کا ہونا تو ثابت ہی ہو چکا اور بہ معلوم ہوگیا کہ "من حیث انہا صادر ہ" حدود فدکورہ صفات فاعلیہ بیں اور "من حیث انہا و اقعة "صفات مضولیہ پرایک بات قابل بیان جس سے توضیح تقریرات سابقہ ولاحقہ ہوجائے اور سن لیجئے کہ تحدید کے لیے ایک وجود دوسر سے عدم کی ضرورت ہے اور بید دونوں وجود وعدم مرتبہ حقیقت حدود میں برابر دخیل بیل...

اس صورت میں جب و و مختلف النوع چیزوں میں کوئی حد فاصل حادث ہوگی تو جیسے بوجہ اشتراک جنسی یا وجودی ایک عام حد فاصل دونوں کے حق میں وصف ذاتی ہے، ایسے ہی ایک ایک حد فاصل خاص بھی دونوں طرف ہے جس کی جہت وجودی ایک طرف قائم ہے اور جہت عدی دوسری طرف بیزیں کہ شل حد فاصل عام دونوں طرف ایتبار قیام وجوداور نیز اعتبار قیام عدم کر سکتے ہیں ... مثال مطلوب ہے تو کیجے:

مثال

اگرایک سطح وسنج پرایبادائرہ ہوجس کے جوف کارنگ کچھاور ہواور خارج کا کچھاور تو ارتک کچھاور ہواور خارج کا کچھاور تو رنگ داخلی کی حد ہر چندوہ کی حد عام ہے جس کو دائرہ کہتے ... پراس کی جہت وجودی سطح داخلی کے ساتھ قائم ہے اور جہت عدی سطح خار بی کے ساتھ قائم ہے ... علی ہٰذا القیاس حدرنگ خار بی کو خیال فرمایتے اور ظاہر ہے کہ رنگ خاص ایک سطح خاص کا نام ہے جسے رنگ مطلق سطح مطلق کا نام ہے اور اس مثال بین شبہ ہے تو نور آفا باور زمین کے مابین جو حدنورانی اور حدز بنی حاوث ہوتی ہے اس مضمون کے لیے روثن مثال ہے...

بالجملہ حد فاصل بین النور والارض جس میں نور کی طرف سے لیجئے تو ایک طرف نور دوسری طرف سے ویجئے تو ایک طرف نور اور دوسری طرف عدم النور ہے اور زمین کی طرف سے ویجس کے دو طرف زمین اور دوسری طرف عدم زمین ہے، ایسے ہی حد ہے جس کے دو طرف فتاف النوع محدود ہیں ... پھراگراس حدکوتم نور کہتے تو اس وفت بھی حد

فاصل آیک سطح نو رانی ہوگی جس کی جہت وجودی نور کے ساتھ قائم ہے اوراس وجہ سے اس کے حق میں وہی سطح نو رانی جس کو اپنے محاورات میں ہم دھوپ کہتے ہیں عارض ہے ... لازم ذات نہیں ...

علی بذاالقیاس اگر متم زمین کیئے تو بیہ بی حدفاصل ایک سطح ظلمانی ہوگ جس کی جہت وجودی زمین کے ساتھ قائم ہے اوراس وجہ سے اس کے تن میں لازم ذات اور جہت عدی نور کے ساتھ قائم ہے اوراس وجہ سے بیسطح ظلمانی اس کے تن میں عارض ہوگ یا اقتر ان وحوب اور سابیہ ہے اپنا اطمینان کر لیجئے کیونکہ یہاں ایک خط فاصل جو حد حائل ہے ... ما بین النور والظلمات حادث ہوتا ہے پھراس کے ایک طرف سے دیکھئے تو ایک خط نورانی ہے جس کی جہت وجودی نور کے ساتھ اور جہت عدمی سابیہ کے ساتھ قائم ہے اور دوسری طرف و کیھئے تو ایک خط ظلمانی ہے جس کی جہت وجودی ساتھ قائم ہے۔ ساتھ وار جہت عدمی کی جہت وجودی ساتھ قائم ہے۔ اور دوسری طرف و کیھئے تو ایک خط ظلمانی ہے جس کی جہت وجودی ساتھ قائم ہے۔ ساتھ وار جہت عدمی کو جہت وجودی ساتھ قائم ہے۔ ساتھ وار جہت عدمی کو حس کی جہت وجودی ساتھ وائم ہے۔ ساتھ وار جہت عدمی کو رہے ساتھ وائم ہے۔ سات

جب سے بات ولنشین ہو چکی تو اب بطور یا دد ہائی پھر سے معروض ہے: کہ جیسے مصداق حقائق مکندائی صدود فدکورہ اور ہیاکل مکنہ ہیئت ترکیبی وجود وعدم ہے اور جہت وجود کی وعدی دونوں اس میں داخل ہیں، تنہا تنہا ایک ایک جہت مصداق حقائق فدکورہ نہیں ور نہ حقائق فرکورہ واجب ہو تیں یا ممتنع مکن نہ ہو تیں... چنا نچہ ظاہر ہے... ایسے ہی ارواح مؤسنین جو حقائق مکنہ میں ایک حقائق خاصہ ہیں، جہت وجود خاص ایسے ہی ارواح مؤسنین جو حقائق مکنہ میں ایک حقائق خاصہ ہیں، جہت وجود خاص اور جہت عدم خاص سے مرکب ہوں گی ... چنا نچہ ریہ می ظاہر ہے، پھراس صورت میں گوجہت وجود کی روح مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قائم ہو، پر جہت عدمی گوجہت وجود کی روح مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قائم ہو، پر جہت عدمی آپ کی روح پاک کے ساتھ قائم نہوں گائی ہے آپ کی روح پاک کے ساتھ قائم نہوں گائی ہے قائم ہے آگر رہے جہت عدمی ہی آپ کی نئی ذات کے ساتھ قائم ہو آپ تا کہ علم ارواح مؤسنین و افعالات و انفعالات ارواح مؤسنین ہم آن و ذمان میں لازم وضروری ہے ...

الحاصل: مصداق حقائق مکنارواح مؤمنین بول یا سواان کے اور پچھ ہو مجموعہ وجہت وجودی وعدی ہے... اتنافرق ہے کہارواح مؤمنین کی حقائق خاصہ ہیں ۔.. سوان کی جہت وجودی وجہت عدمی ہی خاص ہی ہوگی اور روح پاک حضرت لولاک علیه السلام اگر قیدم ارواح مؤمنین ہے تو باعتبار جہت وجود قیوم ہے... دونوں جہتول کے اعتبار سے قیوم نہیں جواحاطہ جملہ جہات ارواح نہ کورہ لازم آئے اور حصول صور ارواح نہ کورہ کہا جائے جس سے چارنا چاراس بات کا قائل ہونا پڑے کہاس صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہرآن وز مان میں حصول علم جملہ ارواح مؤمنین بتام افعالہا وانفعالا تہاضرور ہو جس پرشبہ نہ کورکوورود کی گئجائش ملے ... ہال بایں وجہ کہ قیوم جملہ جہات وجود بیو عدمیہ حقائق مکنا گرطرف واحد نہیں قودول طرفین حدود نہ کورکی تو ضرور ہی جیا۔..

چنانچے بیان حال سے بین ہو چکالازم ہے کہ خداوند کریم کو ہر آن وزمان میں علم ظہور ممکنات حاصل ہوائی لیے کہ حدوث حدود فاصلہ کے لیے بیہ بات ضرور ہے کہ دونوں طرف اُمور وجودی ہوں ورنا افراج بین صفس الوجود المطلق لازم آئے گا جس کے ابطال سے عنقریب ہی فراغت حاصل ہوئی ہے اور نیز مختلف النوع ہونا طرفین کا جب ہی بن میں میں برتا ہے کہ دونوں وجودی ہوں اوراس کے اثبات سے بھی سبکدوش ہو تھے ...

اس لیے ہر بیکل کے دونوں طرف میں صفص وجود ہوں گے اور ظاہر ہے کہ تمام صفورت میں الذات اگر قائم ہیں تو ذات پاک خداوندی ہی کے ساتھ قائم ہیں ... اس صورت میں لاجرم یہی کہنا پڑے گا کہ قیوم جہت عدم ممکنات بھی حسب قر ار دادسا بق ذات خداوند پاک ہی ہے ... فقط قیوم جہت وجود ہی ہیں اور جب دونوں جہتوں کے لیے قیوم وہی ہے تو اب قیام ہیا کل ممکنہ بالوجود اللہ لی لازم آئے گا اور ادر اک لوازم ذات وجود میں سے ہی بلکہ ادراک کیا تمام اوصاف وجود ریاصل میں اوصاف وجود ہی ہیں ... جہا موجود ات پر محمول ہوتے ہیں اور اس لیے ثبوت محمول کے لیے وجود موضوع کی ضرورت پڑی ... چنا نچہ پہلے اس باب میں عرض معروض ہو چکی ، اس لیے لازم پڑا

کیم ظهور ممکنات برآن و برزمان بیس خداوندگیم کوشل علم از لی برابر حاصل بو ...

الغرض ذات پاکخدا و ندی تعالی شانداور دوح مقدس حفرت لولاک صلی الله علیه وسلم بیس بهت فرق به ذات خداو ندی قیوم جبتین به اور دوح پاک نبوی صلی الله علیه وسلم قیوم جبت واحده به ... اس لیے شمول علم بلکه خود حصول علم بیس بھی تساوی ممکن خبیس ... بال بوجه تعالی جبت واحده مقام حضور بیل تمام حاضر بیل ... سو جیسے ارواح مؤمنین کواس صورت میں دوام حضور به نبیت روح مقدس نبوی صلی الله علیه وسلم حاصل بوگا ... اگر روح مقدس نبوی علیه السلام کوبھی دوام توجه به نسبت ارواح مقدس نبوی علیه السلام کوبھی دوام توجه به نسبت ارواح مقدس محمله ارواح مقدس نبوی علیه السلام کوبھی دوام توجه به نسبت ارواح ندوره حاصل بو تو دوام علم جمله ارواح مجمع افعالها وانفعالا تهالازم به ... مگر جیسے دوام توجه باری تعالی ممکنات کی طرف ضرور به دوام توجه روح مقدس علیه السلام به نسبت بارواح ندکوره ضرور خبیس بلکه دُشوار به ...

تفصیل اس اجمال کی ای طرح جس سے ضرورت توجرور بارہ محمول علم وانکشاف مدوث علم و انکشاف مدوث علم و انکشاف معلوم ہوجائے ، یہ ہے کہ فقط محصول فی مبداء الانکشاف مدوث علم و انکشاف کے لیے کانی نہیں اور یہ جوعلم کی تعریف میں محصول صورة الشکی کہاجائے ... باعتبارا کثر واغلب ہے ... بال معلوم کی جانب سے آئی ہی بات کی ضرورت ہواور اس وجہ سے آگر یوں کہیں کہ حدوث علم بمعنی مصدر بنی للفاعل کے لیے سامان اصلی اتنا ہی ہے تھریف اگر منطبق ہوتا اس طرف مشیر ہے کہ یہ تعریف اگر منطبق ہے تو مصدر بنی للمفعول ہی پر منطبق ہے گر مدوث علم بمعنی مصدر بنی للفاعل کے لیے اصل میں ایک مبداء انکشاف جو حقیقت حدوث علم بمعنی مصدر بنی للفاعل کے لیے اصل میں ایک مبداء انکشاف جو حقیقت عبدات کے ایک مبداء انکشاف جو حقیقت عبدات کے ایک مبداء انکشاف جو حقیقت عبدات میں ایک مبداء انکشاف معلوم کے لیے ہے ...

دوسری توجه کی ضرورت ہے اورسوا اس کے مصدر بنی للفاعل کوضرورت حصول صورة الشی اورمصدر بنی للفاعل کوضرورت اصلیه میں صورة الشی اورمصدر بنی للمفعول کوضرورت توجه ومبداء انکشاف ضرورات اصلیه میں سے ہیں ... بالجملہ فقط حصول صورة الشی اوراک سے ہیں ... بالجملہ فقط حصول صورة الشی اوراک

سبیں ہوجاتا توجہ دوحانی بھی جس کوتفائل چہرا پنہائی کہے ضرورہ اوراس کی وجہوبی ہے کہ نسبت واقعہ بین الفاعل والمفعول کے پہلو بیں دوسبتیں اور ہوتی ہیں ایک فاعل کی طرف دوسرے مفعول کی طرف جن کے باعث نسبت واقعہ فیما بین فاعل ومفعول کی طرف دوسرے مفعول کی طرف جن کے باعث نسبت واقعہ فیما بین فاعل ومفعول کی طرف دوسرے مفعول کی طرف ہوجاتی ہے ۔.. سومبداء انکشاف ایک امر اضافی ہے، بایں اعتبار کہ لوازم ذات اموراضا فیہ ہوتے ہیں ... چنا نچہ بہ تفصیل معلوم واضح ہو چکا ہے، فاعل کے ساتھ اس کو ایک اضافت حاصل ہے اور بایں اعتبار کہ متعدی ہے ... چنا نچہ علم سے صیغہ مفعول اعنی معلوم کا مشتق ہونا اس پر شام ہے کہ مفعول کے ساتھ اس کو دوسری اضافت حاصل ہے اور ظاہر ہے کہ مفعول کے ساتھ اس کو دوسری اضافت حاصل ہے اور ظاہر ہے ...

نیز واضح ہو جا ہے کہ فعول مطلق کومبدا فعل کے ساتھ جولا زم ذات فاعل ہوتا ہے وہی نسبت ہوتی ہے جومبدا فعل فدکور کوفاعل کے ساتھ نسبت ہوتی ہے بعنی جیسے وه اقرب اليه من نفسه موتا ہے ایسے ہی رہیے مفعول مطلق برنسبت مبداء افعال ایک امرانتزاعی ہوتا ہے ایسے ہی مبداء نعل جولازم ذات نعل ہے برنسبت ذات فاعل انتزاعی ہوتا ہے...جیسے لازم ذات کا تعقل ذات ملزوم پرموتوف ہوتا ہے...ایے ہی كنه مفعول مطلق كاتعقل ذات مبداء انكشاف يرموقوف موتاب اس لي كمفعول مطلق حسب تحقيق سابق ايك حد فاصل بين المبداء والمفعول موتا به اور حد كاتعقل مدود کے تعقل برموتوف ہوتا ہے بلکہ سواان کے اور کسی کا تعقل کسی برموتوف بی نہیں... چنانچہاس بناء پرلوازم ذات کااقسام حدود میں سے ہونا ٹابت ہو چکا ہے... الحاصل مفعول مطلق كومبدا فعل كے ساتھ وہى نسبت ہوتى ہے جومبدا فعل كو فاعل کے ساتھ ہوتی ہے، یابوں کہتے فاعل کومبدا فعل کے ساتھ وہی نسبت ہوگی جومبداء فعل كومفعول مطلق كے ساتھ موگى ... اتنافرق ہے كہ فاعل ومبدا فعل ميں علاقہ لزوم بعى موتا ہے اور مبداء فعل اور مفعول مطلق میں بظاہر علاقہ لزوم ہیں ہوتا مگر بہلے واضح ہو جاکا ہے كمرزوم بمى ملزوم بحسب الوجود بين بوتا بلكه بشرط لحوق عدم خاص بوتا بي سواي بى

مبداء انكشاف بهى بشرط لحوق عدم خاص جس كاپيانه مفعول به كوسجه الزدم مفعول مطلق ے... چنانچے ظاہر ہے... بالجملہ باہمہ وجوہ باہم تناسب ہاس لے معلوم طلق کومبداء انكشاف كے ساتھ وہى نسبت ہوگى جومبداء انكشاف كوفاعل كے ساتھ ہوگى اور فاعل كو مداءاتكشاف كساتهوي نسبت موكى جومبداءاتكشاف كمعلوم طلق كساته موكى... غرض عالم كومعلوم مطلق كے ساتھ نسبت عالمیت اور معلوم مطلق کو عالم کے ساتھ نسبت معلوميت بذات خودنيس ... بواسط مبداء انكشاف بمرتوسط ميداء انكشاف مثل توسط حد اوسط قیاس معروف نہیں بلکہ توسط حداوسط قیاس مساوات ہے...اس ليے كەحاصل اس تناسب كايد مواكه:

"المعلوم المطلق منسوب الى مبدأ الانكشاف بالنسبة الخاصة المعلومة و مبدأ الانكشاف منسوبٌ الى العالم ايضًا كذالك" يايول كَبِّحَ:"العالم منسوب الى مبدأ الانكشاف كذا و مبداء الانكشاف ايضاً منسوب الى المعلوم المطلق كذا"

الغرض ندعالم اورمبداءانكشاف مين بابهم تصادق ہے ندمبداءانكشاف اورمعلوم مطلق میں باہم تصادق ہے جوایک دوسرے برجمول ہواورصورت قیاس اقترانی کی بطور معروف حاصل مو...اس ليصحت نتيج صحت مقدمه ثالثه يرموتوف موكى اور ظاهر به كه مقدمه ثالثہ جس پراس قیاس میں نتیجہ کا دارد مدارے کلیتہ نہیں درندلازم آئے کہ جارکو مثلًا سولد کے ساتھ وہی نسبت نصف ہونسبت رائع نہ ہواس لیے کہ یہاں بھی بعید یمی صورت ہے جارکو آٹھ کے ساتھ وہی نسبت ہے جو آٹھ کو سولہ کے ساتھ نبعت ہے ...ال كي لا زم برا كه فقط تحقق تسجين مذكورتين علت تامه حسول علم للعالم نه و .. بوحالت التقره كالجسس كياتو أيك اورنسبت معلوم موتى جس كابين العالم ومبداالا كمشاف اوربين مبداء الانكشاف والمعلوم المطلق مونا ضرور باعنى عالم كومبداء انكشاف كساتحونبت مسامعت جابياورمبداءانكشاف ومعلوم طلق كساتعانبت مسامعت عابي...

القصم مبداء انكشاف مثل عينك ديدار معلوم مطلق كيش روحا بي جس كا طاصل وہی توجداورمسامت ہے سوجیے آئینہ سی کے ہاتھ میں ہوادر پیش رون ہوتو گواس کو نسبت حصول فی الیدای طور حاصل ہو... جیسے وقت مساست اور مواجہت ہے پراس وقت وه صورتیں جو پوجہ نقابل آئینہ میں منطبع ہیں...صاحب آئینہ کومشہود نہ ہول کی ایسے بى فقط حصول صور فى مبداء الانكشاف جس كا ماحصل تحقق نسبت ثانيه باوروجود مبداء انكشاف جس كاحاصل تحقق نبيت اولى ب.. انكشاف صورللعالم كے ليے كافى نه وكا... القصيه دونوں كامثل آئينه وصور آئينه يامثل مگس بندوق ونشانه ايك سيدھ ميں ہونا بھی ضرور ہے..فقط تحقق السبتان معلومین سے کام بیں چاتا ،اس صورت میں حاصل تناسب بيهوا كمعلوم مطلق مبداانكشاف كي سيدهيس إدرمبداء انكشاف عالم كى سيده مي إورظامر ع كركوية قياس بهي قياس مساوات عيم مقدمه فالشريح عيد الغرض عارون نبتول كاتحقق ضروري بيكن تحقق نسبتين اوليين علم خدا وندی میں تحقق تسجتین ٹافیتین کوستلزم ہے اور علوم ممکنات میں متصور نہیں ، وجداس کی يهب كه جيم مركز دائره كوسب نقاط وا تعمل الحيط اور نيز نقاط وا قعه بين الدائره س کیساں تقابل حاصل ہےا ہیے ہی ذات خدا دندی کوتمام ممکنات کے ساتھ جو بمنزلہ نقاط واقعه على الحيط بيل كيونكه حدود وجود واجبي بين اور نيزتمام صفات كے ساتھ جو دافل دائرہ وجوب ہیں برابرنسبت احداث وعلیت حاصل ہے اور اس طرف سے سیت حدوث ومعلولیت سب کوخدا کے ساتھ موجود ہے ...

سوجیے ایک مرکز پر دو دائرے بنائیں اور اس صورت میں جونسبت کہ مرکز کو چھوٹے دائرہ کے ساتھ ہوگی ۔۔۔ وہی نسبت چھوٹے دائرہ کو بڑے دائرہ کے ساتھ ہوگی ۔۔۔ وہی نسبت چھوٹے دائرہ کو بڑے دائرہ کے ساتھ ہوگی ایسے ہی مرکز ذات خدا وندی پر دائرہ علم جوصفت کا فقہ ہے اور مبداء کشف خدا وندیلیم کے لیے ہے اور دائرہ حدوث بڑے چھوٹے دودائرے بنائے گئے جن میں سے اقرب الی الذات صفت کا فقہ ہے اور اس وجہ سے ذات کو اس صفت کے ساتھ جونسیت ہوگی الی الذات صفت کا شفہ ہے اور اس وجہ سے ذات کو اس صفت کے ساتھ جونسیت ہوگی

وی نبعت صفت ندکوره کودائره حدوث کے ساتھ ہوگی باتی مفات واجباور حقائق مکنہ
میں تقابل اربعہ و کیچ کر بیا حمّال بھی نہیں رہتا کہ ذات واجب کوصفات واجباور حقائق مکنہ کے ساتھ نبعت تو متساوی ہوجیے مخر وط متدیر القاعده کی راس کوجس کے قوس کا مرکز خود نقطہ راس ہونقاط واقعہ کی القاعدہ کے ساتھ نبیت تسادی ہوتی ہے اس لیے کہ منقابلین میں باہم الی نبیت ہوتی ہے جیے مرکز پر دوزاویہ متقابلہ اوران کے وقروں میں ہوتی ہے جیے مرکز پر دوزاویہ متقابلہ اوران کے وقروں میں ہوتی ہے ایک وائر وائر مرکز ہونے واصل تقابل میں ہوتی ہے ایک دائرہ مرکز سے ایک جانب ہے قودوسرادوسری جانب ...

الغرص تقابل ہوایت واصلال ورجمت وغضب وغیرہ صفات جو اصل تقابل ممکنات ہے ساتھ شل میں ہوتی ہوئیا اور نبیت واصلات کے ساتھ شل نبیت مرکز دائرہ الی نقاط الحمیط ہے جس شہد نہ کور مرتفع ہوگیا اور نبیت روح مقدس نبوی علیہ الصلاق والمام الی معلوما تہانہ مثل نبیت مرکز الی الدائرہ ہے نہ شل نبیت راس مخر وط نہ کور مرتفع ہوگیا اور نبیت روح مقدس نبوی علیہ الصلاق و والسلام الی معلوما تہانہ مثل نبیت مرکز الی الدائرہ ہے نہ شل نبیت راس مخروط نم کور الی الدائرہ ہے نہ شل نبیت راس محرکز الی الدائرہ ہے نہ شل نبیت راس کی مطلوب خاطر ہے تو ہم بھی حاضر ہیں محرکز الی تاہد پر پھیکاش ہے ... وجہ اس کی مطلوب خاطر ہے تو ہم بھی حاضر ہیں محرکز الی تاہد ہو بھی حاضر ہیں محرکز الی تاہد پر پھیکاش ہے ...

تمهيد

مجموع تقیصین ہمیشہ مساوی جملہ موجودات ہوتا ہے اس لیے کہ زیداگر ایک ذات خاص پر صادق آتا ہے ورنہ دات خاص پر صادق آتا ہے ورنہ موجودات باقیہ میں سے کوئی موجوداییا ہو کہ زیدصادق نہ آیا تولازید بھی صادق نہ آیا تولازید بھی صادق نہ آیا تولازید بھی صادق نہ آئے تو ارتفاع انقیصین لازم آئے اور جب مجموع تقیصین مجموعہ موجودات کے مساوی ہواتو دوسری عرض یہ ہے کہ جوادث کا تبائن تومسلم اوریہ بھی اس لیے کہ جمکن مساوی ہواتو دوسری عرض یہ ہے کہ جوادث کا تبائن تومسلم اوریہ بھی اس لیے کہ جمکن میں ایک جہت خاصہ موجود مطلق کی طرف سے فائض ہوئی ہے اور ایک حصہ خاصہ عطا ہوا ہے بیہ بیں کہ وجود مطلق کے سارے حصادر ساری جبیں کی ایک مکن کی آغوش میں آجا کیں ورنہ وجود مطلق کی ہر وجود مطلق نہ رہے مقید ہوجائے ۔۔۔ مع ہذا تھا اُتی مکنہ میں آجا کیں ورنہ وجود مطلق کی ہر وجود مطلق نہ رہے مقید ہوجائے ۔۔ مع ہذا تھا اُتی مکنہ میں آجا کیں ورنہ وجود مطلق کی ہر وجود مطلق نہ رہے مقید ہوجائے ۔۔ مع ہذا تھا اُتی مکنہ

کی حقیقت معلوم ہو چکی ہے کہ وہ حدود فاصلہ ہیں اور حدوث حدود کے لیے ضرور ہے كه وجودكسي قدر آئے توكسي قدر باہر بھي ره جائے... بالجمله كوئي حقیقت حقائق ممكنه میں سے الیی نہیں کہ جمیع حصص وجود اور جملہ جہات وجود کومحیط ہولا جرم کچھ داخل حقائقی کچھ خارج رہے گا اور خارج برلا داخل اور داخل برلا خارج صا دق آئے گا اور تقابل ایجاب وسلب بیدا موگا...ادهر ذات خداوندی کوجوحوادث کے لیے بمنول مرکز ہے تمام حوادث كي ساته ارتباط ما وركيول نهويدار تباط نه وتو حدوث وحوادث نهول... اب اس بات کو یا دفر مائے کے تحقق ممکنات کے لیے ضرور ہے کہ ایک وجود خارج من الذات اور واقع على حقائق الممكنات كيونكه ہرموصوف بالعرض كے ليے ایک موصوف بالذات حایج اور ایک صفت جو اس میں بالذات اور اس میں بالعرض ہوتواس صورت میں بوجہاشتراک صفت مذکورہ مرکز ذات سے ہیکل ممکنات تك ايك مخروط پيدا بوگا جس كاراس مركز كي طرف اور قاعده محيط كي جانب بهوگا... غرض مناشی انتز اع مشابہ مخر وطات ہوں گے ۔۔۔اس میں كو تي ممكن كيول نه مواة ل ممكنات سرور كائنات عليه الصلوة والتسليم مول يا كو تي اور اس صورت میں ممکنات کواینے معلومات کے ساتھ لاجرم مختلف نسبتیں پیدا ہوں گی جن میں باہم تخالف و تضاد ہے نہ تو افتی ولز وم ایک نسبت تو اینے مبادی اور مناشی انتزاع کے ساتھ دوسری نسبت اپنے معروضات کے ساتھ تیسری نسبت اپنے انتزاعیات کے ساتھ، چوتھی نسبت مفہومات باقیہ کے ساتھ گران حیارنسپتوں میں ہے تین بہلی نسبتیں تو ضروریات وجود میں سے ہیں کیونکہ ذوات ممکنہ تنین جہتوں سے خالی نہیں ہوتیں ...ایک جہت وجودجس کی وجہ سے اپنے منشاءا نتز ا**ع کی طرف** منسوب ہے دوسری جہت عدم، جس کی وجہ سے اپنے معروض کی طرف منسوب ہے، تیسری جہت تحدد و تشخص جس کے سبب اپنے حدود اعنی انتزاعیات کی جانب منسوب ہے ...الغرض ان تینوں انتسابوں کی علت تو ذات ممکن ہی میں موجود

ہے... باقی رہاانتسابرالح ولوازم ذات وذاتیات مکن میں ہے بیں معجملہ موارض خارجیہ ہے ... چنانچہ ظاہر ہے اب سنئے:

کہ بظاہر علوم جہات مثلاثہ بما فیہا کے ممکن کے لیے ضروری معلوم ہوتے ہیں لیکن اور اق گزشتہ میں اس امرکی تقیع ہو چک ہے کہ عالم کو اپنا اور مہادی اور اللی اور اپنے صفات ذات یکا علم بالکنہ ممکن نہیں ہال علم بالوجہ ہوتا ہے ... اس صورت میں علوم جہات مثلاثہ فدکورہ و اتیات ولوازم ذات ممکن میں سے نہ ہول ، بیتو ممکن نہیں ورنہ جہات مثلاثہ فدکورہ و اتیات ولوازم ذات ممکن میں سے نہ ہول کے ... چنانچہ واضح ہے ...

اورا کر پھے خفا ہوگا تو میری تقریری پریشانی یا مسامحات بیائی کے باعث ہوگا...
مگر بوں سمجھ کر کہ اس سے کون چھوٹا ہے جو میں چھوٹوں... پھراس امر میں زیادہ کنے و
کا وکر نی سعی باطل ہے ... مطلب سے مطلب ہے اور اہل فہم سے معاملہ ہے ، ہر دند
با زاری سے کا منہیں ورنہ اس رسالہ میں ایک بھی بات الی نہیں جس کو بے کھنلے مان
جا کیں ، اصل مطلب کا نکال لیٹا اہل فہم کے دوالے کر کے بیگر ارش کرتا ہوں:

کراق ل مخلوقات سرور موجودات علیه وآله افعنل الصلات کیمکن ہونے بیں تو ہجھ تامل ہی نہیں اس لیے جہات اللہ شدکورہ بما نیہا آپ کو بالکند معلوم نہ ہوں گی ، اگر جوں گی تو بالیجہ معلوم ہوں گی اور ظاہر ہے کہ اور واقی جس کو حصول ارواح موسین فی الروح المحدس الدو کی سلی اللہ علیہ وسلم لازم تھا اگر ہے تو بہ نسبت کنہ ارواح نہیں جو خواہ مخواہ دوام علوم ارواح مؤسین بافعالہا وانفعالاتہا باجہاع علوم فرکورہ فی آپ واحد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حاصل ہواور شائب علم غیب لازم آپ اور طاہر ہے کہ بیہ جہات الله شد فردہ ذات واجبی ہیں مفقود ہیں، پھر ذات واجبی کو ووات محلینہ پر در بار و بعد مامکان اجہاع علوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام و سیم ارعلوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم فرار علوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم فرار علوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم فرار علوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم فرار علوم فرکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم فرم میکورہ فی آپ واحد یا دوام دوسیم دوسیم کی اعلان کرنا ہے سور فہم کا اعلان کرنا ہے سور فہم کی اعلان کرنا ہے سور فہم کی اعلان کرنا ہے سور فہم کی اعلیات کرنا ہے سور فہم کی اعلی کرنا ہے سور فی سور کی کرنا ہے سور فی کرنا ہے سور فی سور کی کرنا ہے سور فی سور کرنا ہے سور کرن

الغرض فظ اتنى بات سے پہر ہیں ہوتا کہ جیسے ہیا کل مکنة عموماً وجود مطلق کے ساتھ قائم ہیں اوراس کے حق میں انتزاع ہیں ایسے ہی ارواح مؤمنین روحِ اطہر سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قائم اوراس کے حق میں انتزاع ہیں... بالجملہ جہات مثلا شد ذکورہ کو ذات واجب تک رسائی نہیں ... نبست الی المنشاء والی المعروضی کا نہ ہونا تو خود طاہر ہے کون نہیں جانتا کہ خدا وند کریم امر انتزاع نہیں جواس کے لیے کوئی مشاء انتزاع ہوعرض نہیں جواس کے لیے کوئی معروض ہو... ہاں انتقاع نسبت ثالثہ البتہ ظاہر بینوں کے حق میں ہنور کی تال ہے ...

اس کے معروض ہے کہذات بے چون و بے چکون تک تو تحدید کی کیارسائی ہوتی وجودمنبسط بھی جو مجمله صفات اور تیوم ذوات ممكنات ہے آغوش تيو دين جيس آسكتا... چنانچہ بخو بی روشن ہو چکا ہے...رہی ہیاکل مکنہ اس کومحیط نہیں خود وہ ان کومحیط ہے...اگر تشبیہ دیجئے تو بہر تفہیم بیمثال عمدہ ہے کہ جیسے جوف فلک الا فلاک میں افلاک باقیہ مشتكا نداورعناصرار بعداور بهت سے خارج المركز اور متمات اور تداوير اور مكعبات جن کے بیاکل کی تعداد حداحصاء وشار سے خارج ہے، داخل ہیں اور وہ ان سب کو محیط ہے..ایسے بی وجودمنسط جونجملہ صفات خداوندی ہے تمام موجودات کو محیط ہے... الغرض وجودمطلق بوجه حدود فاصله ندكوره محدود نبيس موا...حصص وجودمطلق تحدیدات ہیاکل سے محدود ہوئے ہیں گرتمام ذوات مکنداس میں اوّل ممکنات مرویہ مخلوقات صلى الله عليه وسلم جول ياكوكي اورخودا حاطه حدود ميس بي حدود كومحيط نبيس ... مختریہ ہے کہ وجود مطلق داخل کی جانب سے محدود ہے اور خارج سے با اصل میں محیط محدود کو ہے اور ہیاکل مکنه خارج کی جانب سے محدود ہیں اور صدود ان کومحیط ہیں اور ظاہر ہے کدان دونوں مضمونوں میں زمین وآسان کا فرق ہے اور روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اگر چہ خودمحدود حدود خارجیہ ہو، پر ارواح مؤمنین اس کے حدود دا خلہ میں سے ہیں اور اس وجہ سے ان کومحیط اور شرطِ علم جوا حاطہ عالم برنسبت معلومات ہے ، اس

طرح موجود ہے جیسے وجود مطلق میں اگرچہ بہنبت عدود خارجیہ بیشر طمفقود ہے تو پھرطریق اثبات مطلوب یا بول کہتے باعث تامل دربارۂ اعتقاد واجماع علوم ارواح مؤمنين بإفعالها وانفعالاتها في إن واحد يا دوام علوم مذكوره بانسبت حضرت اعلم خلوقات عليه السلام بيه ب كدحسب تمهيد سابق كمعلومات نبوي صلى الله عليه وسلم جهات مخلفه میں واقع بیں اور بوجہ تعارض و تضاو جہات مذکورہ اجماع توجہات بجانب جہات ند كوره ممكن تبيس جوّعلق علم بالارواح ما بقاء علم ارواح ند كوره مين اورعلوم خارج نهون... بإل أكرنعوذ بالتدعلم حقيقت ومعرفت ذات وصفات خدا وندى اورعلوم واسرايه خدا وندی اورعلوم شریعت وطریقت و نیزعلوم دیگرمعلومات سے حضرت اعلم تخلوقات سرورموجودات صلى الله عليه وسلم كوعارى ومعز اتصور يجيئ تو مجرالبية اجماع علوم ندكوره اور دوام علوم ندکورہ کے قائل ہونے میں بظاہر پھے حرج نہیں...اگرچہ مخوائش الکار پھر بھی بایں وجہ باتی ہے کہ جب تک نسبت روح مقدس ملی الله علیہ وسلم الی ارواح مؤمنین متل نسبت راس مخر وطمقد یا بقاعده جس کے راس وقاعدہ میں نسبت مرکز الی المحیط ہو ثابت نہ ہو جائے ... تب تک اعتقاد مذکور کی کوئی وجہ ہیں ، اعتقاد کے لیے یقین کامل جا ہے نداخمال مگرمعتقدان دین اسلام کواس میں تامل ندہوگا کہ ہرنوع كے علوم میں خصوصاً معرفت ذات وصفات وتجلیات وعلوم اسرار شریعت وطریقت و مبداء ومعاديس رسول التدسلي التدعليه وسلم كاوه رُتبه بيكرديدة وجم وخيال الل كمال بمى و ہاں تك نبيس پہنچ سكتا... چەجائىكە آپ ان علوم سے مبر اومىر ابول بال علوم ارواح بإفعالها وانفعالاتها بين اكربه نسبت معرفت ذات وصفات وتجليات علوم اسرار وغيره كيحفوقيت موتى توبتقاضات محبت احدى ملى الله عليه وسلم وخيال رفعت شان محمدى عليه الصلوَّة والتسليم اس كا قر اراوراس كا اتكاركوارا كياجا تا...

الغرض عالم کے لیے دربارۂ حصول علم توجہ شرط ہے اور درمورت تعارض و تضاو جہات معلومات اجتماع توجہات منطادہ ممکن نہیں جواجماع علوم

ندكوره لا زم آئے اور رسول الله صلى الله عليه وسلم كواجهاع علوم و دوا م علوم خدكوره

معلومه میں مثل علیم وجبیر کہا جائے ...

اس تقریر کی بناتواسبات پرتنی کدذات عالم کشف معلومات بین کافی ہے یا حدود و اطراف ذات قالم مربداء کشف وانکشاف ہیں اور اگرذات عالم یا حدود و اطراف ذات قابلیت کشف ولیا قت بمبدائیت کشف وانکشاف نہیں رکھتے بلکہ مبداء انکشاف کوئی اور چیز سواء ذات وحدود و اطراف ذات کے ہوتی ہے تو اس وقت میں تو کھروت بی نہیں کیونکہ قیام ارواح اگر ثابت ہوا ہے تو روح مقد سلام الله علیہ وسلم کے موقت بی نہیں کیونکہ قیام ارواح اگر ثابت ہوا ہے تو روح مقد سلام الله علیہ وسلم فلی الله علیہ وسلم خابان فدکور جواب بمبداء انکشاف کے ساتھ ثابت نہیں ہوا جوشبہ فدکور عوار می مواور فلی نفظ قاعدہ مخروط فلی ارواح ہیکل مخروط فدکور ہوں ۔۔ فقط قاعدہ مخروط فلی ارواح ہیکل مخروط فدکور ہوں ۔۔ فقط قاعدہ مخروط نہیں نفظ قاعدہ کی جانب نہوں بلکہ ساتوں کے اطراف میں ہی بعض ارواح قائم ہوں یا قاعدہ بی پر ہوں پر قاعدہ مخر وط مرخط مستوی ہویا نقط راس قوس کے لیے مرکز نہ ہوتو پھر تفاوت نہیں ہو اور کہ نام ہوں بات پر دلالت کرتا ہے کہ ارواح مؤمنین کوروح مقد س ملی الله کیوسلم کے ساتھ کیکیاں نقابل حاصل نہیں ۔۔۔
علی وسلم کے ساتھ کیکیاں نقابل حاصل نہیں ۔۔۔۔

اس لیے کہ یہ بنیوں تسمیں اقسام ایمان سے بیں اور باہم انواع مختلفہ بیں انوع و اور باہم انواع مختلفہ بیں انوع و اور و اور کے افراد میں سے بیں ... یہ بات خود ہی روش ہے کہ ایمان وصد یقیت وشہادت و صلاح نسبت الی افتض نہیں ... اس لیے کہ مفاہیم اللا شخود بھی کی بیں اور نسبت نوع الی الصحف بھی نہیں اس لیے کہ اختلاف صنف سے آٹار نوع مختلف نہیں ہوجاتے اور بہاں اختلاف آٹار کے بیان کی مجموع جست نہیں ...

آ خارصد يقيب من كمال تميزعلوم صادقه دكا ذبه م اورآ ثارشها دت من كمال جدواجتها دور بارهٔ ازاله منكرور نع فساد واعلاء كلمة الله الجواد م

اور آ فارصلاح آ فارلازمہ میں سے ہیں مثل صدیقیت وشہادت آ فار متعدید میں ہے ہیں بلکہ ایک حسن ذاتی اور عدم فساد کانام ہے... ما كجمله اختلاف آثار مذكوره اس اخال كويمى رافع به كدايمان توع مواور اقسام ثلا شاصناف بول... مال اگرآ ثار ثلاثه معضیات ذات ایمان میں سے نہ ہوتے تو یوں کہہ سکتے تھے کہ بیرتفاوت نفس ذات ایمان نہیں تفاوت معروض ایمان ہے مگراس کو کیا مسيحية كهخود خدا وندكريم آثار ثلاثه فدكوره كوايمان بى كى طرف حواله كرتاب...كلام اللدكو و يَصَدَ: آيت "فَامًّا الَّذِينَ امَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ" ال جانب مثير ب كرايمان كوتميز حق وباطل مين وخل باور آيت "إنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ امَّنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمُ يَرُتَابُوا وَجَاهَدُوا بِامُوَالِهِمُ وَٱنْفُسِهِمُ فِي مَسِيْلِ اللَّهِ "البات يرشابد بكراعلاء كلمة الله الله المستنفاء ايمان باور آيت "إنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اللَّهِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتُ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمُ ايَاتُهُ زَادَتُهُمْ اِيْمَانًا وَّعَلَى رَبِّهِمُ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِيْنَ يُقِيمُونَ الصَّلَوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ "ال بات يركواه بكم صلاح وتقوى لوازم ذات ايمان يس سے بي ...

پھر ہایں ہمنہ یوں نہیں کہ سکتے کہ اقسام ثلاثہ میں فرق شدت وضعف ہے جس سے تفاوت قرب و بعد گابت ہوئہ قرق مسامون وعدم مسامون ہے کونکہ شدید و ضعیف میں فرق نوعیت نہیں ہوتا، ہاں کی بیشی آ ٹار ہوتی ہے ...شدید میں امثال ضعیف ہوتے ہیں اضداد ضعیف نہیں ہوتے اور فرق نوعیت تقائل تضاد کو مقتضی سے ... چنا نچہ ظاہر ہے چند شمعوں کا نوراگر ہا ہم روش ہوں تو ایک شع کے نور کی نسبت مختلف الما ہیت نہیں ہوجا تا اور اقسام ثلاثہ میں ظاہر ہے کہ فرق نوگ ہے فرق شدت وضعف نہیں ... چنا نچہ اختلاف آ ٹار سے روش ہے ... ہا جملہ ایمان نوع واحد نہیں، انواع کشرہ اس کے یعجے داخل ہیں ...

اور پہلے مابت ہو چکا ہے کہ جزء ایمانی ہرروح کارسول الله سلی الله علیه وسلم کی

طرف سے فائض ہے تو لاجرم واسطہ فی العروض اعنی روح سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم جہات ٹلاشہ پر مشتمل ہوگی اور انواع ٹلاشہ ندکورہ جہات ٹلاشہ کی کیت میں واقع ہول گی ... یہ بیس ہوسکتا کہ مثل نقاط واقعہ علی القاعدة الحر دط المذکور ایک سمت اور ایک بعد پر واقع ہوں اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں تساوی توجہ بلکہ اجتماع توجه ممکن ہے اس لیے کہ بحکم تقریر مسطور اجتماع علوم ارواح با فعالہا وانفعالا تہا ممکن معلوم نہیں ہوتا ... چہ جائیکہ دوام واستمرار مع نہ افیعان جزء ایمانی روح سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قائم ہو... پھراگر قیام ہیکل جزء ایمانی بالروح الدیوی صلی اللہ علیہ وسلم مشقضی ہے تو فقط صول علم جزء ایمانی اور علم وآثار جزء ایمانی کو مقتضی ہے ... علم ارواح مختمین ایک واحد مقتضی ہے تو فقط صول علم جزء ایمانی اور علم وآثار جزء ایمانی کو مقتضی ہے ... علم ارواح محتمیۃ اجزائہا و بھو العلیم المفعال " بحقیقة الحال و ھو العلیم المفعال "

بعد ختم اس تقریر کے بیگز ارش ہے: کہ ہر چند بیتقریر کم فہموں کو ایک خیال خام معلوم ہوگا...اُدھر مجان جائل اس تقریر کوموہم کسرِ شان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سمجھیں گے گرجیسے اہل فہم سے بیا مبید ہے کہ ان مطالب وقیقہ کو بچھ کر مخطوظ ہوں گے، ایسے ہی اہل حق سے بیا مبید ہے کہ اس تحقیق کو احقاق حق سمجھیں، تسویل باطل نہ بچھیں، میں اہل حق سے بیا مبید ہے کہ اس تحقیق کو احقاق حق سمجھیں، تسویل باطل نہ بچھیں، میں نعوذ باللہ منہا اگر کا سرشانِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا تو اثبات حیات اور اثبات واسطہ فی العروض ہونے رسول اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف کیوں متوجہ ہوتا...

بالجملہ اس بات سے کہ روح پُرفتو حضرت رسول الله صلی الله علیہ وسلم ارواح مؤمنین کے لیے منشاء انتزاع ہے اور ارواح مؤمنین آپ کی روح مقدس صلی الله علیہ دسلم کے لیے امور انتزاعیہ اور حدود فاصلہ ہیں، یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت سرویے علیہ دسلم کو ارداح مؤمنین کاعلم بجمیج احوالها و بافعالها و انفعالا تہا بھی ہوا عالم صلی الله علیہ دسلم کو ارداح مؤمنین کاعلم بحونا ... رسول الله صلی الله علیہ وسلم کا ارواح مؤمنین کے لیے اور ان کا انتزاع ہونا تو اس بات کو مقتضی ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلی الله صلی صلی الله صلی صلی الله صلی الله

عليه وسلم كوعلم جمله ارواح بجميع احوالها حاصل بواوروقائع داله على عدم العلم المذكوراس بات کو مقتضی ہیں کہ نہ آپ ارواح مؤمنین کے لیے مناء انٹزاع ہول نہ ارواح مؤمنین امورانتز اعیه ہول ... ہال اگر مقتضی ہے تواس بات کو مقتضی ہے کہ روح نبوی صلى الله عليه وسلم "اقرب الى المؤمنين من انفسهم" بو .. ال لي كرمبت ك ليعلت يهي قرب وقرابت ہے... چنانجد بالنفصيل به بات معروض ہو چکی ہے قرب کے لیے محبت علت نہیں ... چنانچہ بدیمی ہے ملی مذاالقیاس اقربیت مذکورہ اس بات کو منفتضى بے كەحضرت سرور عالم صلى الله عليه وسلم برنسبت ارواح مؤمنين اولى بالتصرف من القسم مول...اس ليے كەتصرف كے ليے مالكيت ضرور باور بوجه اقربيت يذكوره اور أمور انتز اعيه مسطوره رسول التُدصلي التُدعليه وسلم ما لك ارواح بول محيه ار واح خود اینی ما لک نه بهول گی ،اس لیے که انتزاعیات میں جہت وجود منشاء انتزاع کی طرف را جع ہوتی ہے،مغیض جہت وجودحقیقت میں منشاءانتزاع ہوتا ہے اور واسطه عروض وجود انتزاعیات کے حق میں یمی منشاء انتزاع ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ انتساب حقيقي منشاءا ننزاع كي طرف موكا توانتساب الى القسهم آپ مجازي موكا اوربيه بات اس سے زیادہ ظاہر ہے کہ موجب ملک اگر ہوگا تو انتساب حقیقی ہی ہوگا، انتساب مجازي نه مو گاخاص كر درصورت تقابل سويها ل بعينه يمي تصهب...

اس کے حسب تحقیقات سابقہ حصہ واحدہ واسطہ فی العروض اور معروض کے نکا میں مشترک ہوتا ہے، واسطہ فی العروض کی طرف جس حصہ کو انتساب مدور وقیام ہوتا ہے معروض کی طرف ہوتا ہے، واسطہ فی العروض کے حق میں مشترک ہوتا ہے، واسطہ فی العروض کے حق میں جو حصہ صفت ذاتی اور لازم ذات ہوتا ہے وہی حصہ معروض کے حق میں صفت عرضی اور وصف بالعرض ہوتا ہے حقیقتا اور اوّلاً و بالذات جو حصہ واسطہ فی العروض کی طرف منسوب ہے مجازاً اور ثانیا و بالعرض وہی حصہ معروض کی طرف منسوب ہے ۔۔۔۔ پھر اگر معروض حصہ تذکور کا مالک ہوگا یا بوجہ انتساب ندکوراس میں نصرف کا مجاز ہوگا تو

واسطرفی العروض بدرجهاولی اس کا مالک اوراس میس تصرف کا مجاز ہوگا...مع بزابناء ملک وتصرف قبض پرہے... چنانچ مضامین اوراق گزشته اس مضمون کے لیے ان شاء الله بربان کامل ہیں...

اس لیے لازم پڑا کہ اصل مالک اور متفرف باستحقاق واسطہ فی العروض ہو معروض نہ ہو کیونکہ معروض کا قبضہ دائی اور ضروری نہیں ہوتا ، مستعار اور چندروز و ہوا کرتا ہے بلکہ قبضہ ہی نہیں معروض اسی حصہ عارضتہ معروض پر قابض ہوا کرتا ہے ... آفاب کواور آئینہ کود کھئے آگ کواور یانی کو ملاحظہ فرمائے ...

برچندنورا فاب اور حرارت آش لازم ما بیت آفاب وحقیقت آتش نیس جو افاب و آش بیس جو افزاب و آش کو واسطه فی العروض حقیق کیئے گر چونکه آفاب آئینه کے حق میں اور آش اپنی ذات کے حق میں بظاہر واسطه فی العروض ہوتا التروض ہوتا کے کہ آپ بھی جانتے ہیں آفاب کا نور خصوصاً الل بیئت کے نزد یک زائل نہیں ہوتا اور آئینہ میں بھی برقر ارنیس رہتا ... آتش کی حرارت خصوصاً علیا ئے طبعیات کے خیال کے موافق زوال پذیر اور یانی کی حرارت کو قیام نہیں ہوتا ...

اس سے صاف طاہر ہے کہ بضہ واسطہ فی العروض مرتفع نہیں ہوتا اور معروض ہمیشہ قابض نہیں رہتا... بایں ہمہ معروض کا قبضہ عطاء واسطہ فی العروض ہے اور واسطہ فی العروض نہاں ہو... واسطہ فی العروض ذائل ہو... قبل از عطاء ورنہ بعد از سلب اس لیے عین وقت عطاء ما لکیت اس کے لیے مسلم رہے نہ از عطاء ورنہ بعد از سلب اس لیے عین وقت عطاء ما لکیت اس کے لیے مسلم رہے گی ... سواس کی صورت کوئی صاحب فرما نمیں بجر اعادہ واستعارہ اور کیا ہو گئی ہے... مگر سبب جانے ہیں کہ متاع مستعار ہیں معیر بہنبت مستعیر اولی بالضرف ہوتا ہے... میں بالحق منین من انفسہم "کی کل تین تفسیریں ہیں... بالجملہ آیت کریمہ "النہی اولی بالحق منین من انفسہم "کی کل تین تفسیریں ہیں...

(١) اقرب الى المؤمنين من انفسهم

(٢) حب الى المؤمنين من انفسهم

(٣) اولي بالتصرف في المؤمنين من انفسهم...

ان نتیوں تفسیروں کوغور سے دیکھئے تو دواخیر کی تغسیریں ایک اوّل ہی کی تغسیر کی طرف راجع ہیں...اس لیے کہ قرب کے لیے محبت اور تصرف علت وسبب ہیں... ہال محبت وتصرف کے لیے قرب علت وسبب ہے بلکہ بجز قرب ندمجت کے لیے کوئی سبب ہے نہ تصرف کے لیے کوئی علت ہے، دعویٰ اوّل کی تقید این تو تحقیق محبت سے عیال ہے اور دعوے ٹانی کی راستی پر بحث قبض و ملک گواہ ہے کیونکہ حسب تحقیقات گزشتہ تصرف ملک بر متفرع ہے اور ملک قبضہ کی فرع ہے اور تبض بے قرب متصور نہیں ... پھر جب قبضها تناهوا كها بي ذات اورا يي حقيقت كوجمي ميسرنبين تو قرب بهي اتنابي موكا... اب دیکھتے کہ بیددواخیر کی تغییریں ہم کومفزئیں ... ہاں اگران تغییر دں کا ہونا بهارے دعوے میں مخل ہوتا تو بیاحتال تھا کہ دعویٰ حیات جناب سرور کا ئنات علیہ وعلى آله افضل الصلوت والتسليمات كي آيت مذكوره أكر دليل ہے تو ية تغيير اوّل ولیل ہے اس لیے اثبات دعویٰ ندکور کے لیے ابطال تغییرین اخیرین ضرورہے ... جب تفسيرين اخيرين ندكورين مخل مطلوب نبيس بلكه بالاولى مثبت مطلوب ہيں ... چنانچ بفضلہ تعالی واضح کرد کھایاتو محرابطال تغییرین کی کیا حاجت ہے بلکھی ان دو تفسيرول سے توضيح مقصود زيادہ ترہے...اس ليے اثبات لوازم تحقق تام ملزدم پردال موتا ہے...سب جانتے ہیں کہ "الشی اذا ثبت ثبت بلوازم اسمورت می تغیراول دعوى بن تفسير انى والث اس كى دليل جادر بعينه تضايا قياساتها عها كامورت ب... اب أسمعبود مفيض الخيروالجود معلم العلوم معلى الوجود كاشكر بكمال نياز وعجز جال كداز بجالا يتے كه بم كمال كمال شاخ درشاخ حلے محے كر جهال محتے اى اصل بر رہے اور ہرطرف سے ایک ثمرہ تازہ لائے اورمغزمطلوب بحداللہ حاصل کیا اور اصل مطلب كى طرف كرطے آئے... بالجمله آیت "النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم" جم تغیرے لیج مثل

آفآب بیمروز اہل نظر کے لیے اس بات پرشاہد ہے کہ دسول الندسلی القد علیہ وسلم منشاء وجود ارواح مؤمنین ہیں اور ماہین روح نبوی علیہ الصلاۃ والتسلیم اور ارواح مؤمنین وو رابطہ اور ارتزاعیات ہیں ہوا کرتا ہے اور چونکہ بھیما دت تقریرات گزشتہ یہ بات واضح ہوچی ہے کہ انتزاع من بین الشیمین ہوا کرتا ہے... چنانچہ لفظ انتزاع ہی خوداس بات پرشاہد ہے تو شکی ٹانی کے لیے دربارہ اتعماف دومانیت روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم واسطہ نی العروض ہوگی کیونکہ منشاء انتزاع موصوف بالذات ہی واسطہ فی العروض ہوگی کیونکہ منشاء انتزاع موصوف بالذات ہی واسطہ فی العروض ہوگی کیونکہ منشاء انتزاع موصوف بالذات ہوا کرتا ہے... محصوف بالذات ان دونوں میں سے کون سا ہے ہرکسی کا کا منہیں ، اہل انہا م متوسطہ بسااو قات موصوف بالعرض کوموصوف بالذات و موصوف بالذات کو موصوف بالدات کو

زياده گفتگوكرني مناسبنېين جانة...

پال اس بات کا جملا دیناضر ور ہے کہ اس صورت میں مصدر ارواح مؤمنین آپ ہوئے اور مخرج اور شیخ حدوث ارواح ندکورہ آپ کی روح مقدل صلی اللہ علیہ وہ کی ... بو یہ ہمارا مطلب تھا کیونکہ ابوت روحانی اور کیا ہوگ، ابوت جسمانی کو ابوت کہنا انصاف سے ویکھے تو اس ابوت کے سامنے محض تجوز ہے جس کی بناء اس مغائیت اور علیت اور وساطت عروض پر ہے ... اعنی حقیقت تو لید بیہ ہم کہ ایک شی دوسری مشاء شی کے لیے منشاء انتزاع اور علت اور واسط فی العروض ہو ... بو بایں نظر کہ ابوت جسمانی میں بھی ایک شائیہ علیت والدین کی طرف ہے اطلاق والد وولد جائز رکھا گیا ور نہ میں بھی ایک شائیہ علیت والدین کی طرف ہے اطلاق والد وولد جائز رکھا گیا ور نہ حقیقت تو لید یہی ہے کہ کوئی شئی کی گئی کی شئی کے لیے منشاء انتزاع اور علت حقیق اعنی شیع حدوث اور مصدر وجود ہواور فلا ہر ہے کہشکی حادث وصاور کے عطاء اور واد و دہش منشاء ور اور علت کے ہاتھ میں ہوتی ہے ای کوہم نے بوساطت عروضی تعبیر کیا ہے مگر فلا ہر

ہے کہ علیت اور منشاء انٹز اع کیلئے فقط علت و معلول اور منشاء انٹز اع اور صغت انٹز اعی کی ضرورت ہے جیسے تولد کے لیے ایک والد دوسرے ولد کی حاجت ہے اس لیے کہ یہاں فقط اضافت واحدہ ہے ایک احدہ کے لیے اس کے دونوں حاشیوں کا تحقق کا فی ہوتا ہے اس لیے کہ تصور ابوت اور تحقق تولد کے لیے فقط وجود حاشیتین جو اضافت کے لیے ضروری ہے ای والد وولد کا فی ہے امر ثالث کی ضرورت نہیں ...

ہاں وساطت عروضی میں دومفہوم اضائی مجتمع ہیں...ایک وساطت، دوسرے عروض، پھران میں باہم تقابل تضائف بھی نہیں جو فقط وجود حاشیمین کافی ہواور ہر ایک کوایک اعتبار سے مضاف الیہ قراردے کر دواضافتوں کو پوراکرلیں، لاجرم چارحاہیے چاہیں ورنداس سے بھی کیا کم کہ بین تو ہوں جوایک کو مشترک بین الاضافتین اور متفائر باعتبارین اعتی مضاف اور نیز مضاف الیہ تھہراکر دو اضافتوں کا پوت پوراکریں، اس لیے چار ناچار ماوراء روح مقدس نبوی صلی الله علیہ وسلم اور ارواح مومنین کے ایک اورام راائ کی ضرورت پڑی جس کو معروض بھی کہنے اورام راائ کی ضرورت پڑی جس کو معروض بھی کہنے اوراد و واسطہ بھی اس کا نام رکھئے ... بالجملہ اضافت وساطت کے لیے تو دوحاہیے روح مقدس نبوی صلی الله علیہ وسلم اور ذو واسطہ بیں اور اضافت عروض کے لیے دوحاہیے اور داح مؤمنین جو عوارض ہیں اور ذو واسطہ بیں اور اضافت عروض کے لیے دوحاہیے اور داح مؤمنین جو عوارض ہیں اور ذو واسطہ جو معروض ہیں...

ربی میہ بات کہ معروض اور ذوواسطہ کیا ہے اس کی تحقیق بقدر ضرورت بلکہ زیادہ چند بارگزر چکی ہے کیونکہ بھکم اضافت مری اضافت کے دے اتن بی بات لازم ہے کہ علت اضافت بیان کرے اور ظاہر ہے کہ اضافت کا جُوت خود مسلزم تحقق منسبین ہے کہ علت اضافت کا بیو میں کو دستازم تحقق منسبین ہے کہ علت اور میلازم بیس کہ اٹبات منسبین بھی تجنسہما یا بنوعہما یا بنوعہما کیا کرے اور بیلا زم بیس کہ اٹبات معروض کی طرف اشارہ کیا... ہاں تشخیص وقعیین معروض نہیں ہوئی سواس کے پیچھے پڑتا بجن جمانت بیہودہ سرائی کے اور کیا ہے بلکہ انساف سے دیکھے تو ہم وربے اٹبات نسبت ابوت واضافت تو لیدو تولد ہیں ...

اوراس کے لیے فقط علیت اور معلولیت کا اثبات بین الروح الدہ کی صلی اللہ علیہ وسلم و بین ارواح المؤسنین کا فی ہے...ان کے معروضات کا اثبات تک جمارے ذمہ ضروری منہیں ... چہ جائیکہ تعیین وشخص البتہ بغرض چند جن میں سے ایک اثبات فرق بین موت النبی صلی اللہ علیہ وموت المؤسنین بھی ہام مذکورہ کا اثبات ہم نے ایپ ذمہ لیا تھا...

ہاں اس شبہ کا جواب البتہ ہمارے ذہ ہے کہ آیت فذکورہ اگر وال ہے تو ابوت ایمانی پر ہے تو الدرو حانی پر دلالت نہیں کرتی اور مطلب مکنون کا اثبات تحقق ابوت روحانی پر موقوف ہے اس لیے کہ غرض اصلی اثبات دوام افضل موجودات صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ...

اور ناظرین اور ان گزشتہ سر ظاہرے کہ یہ مات بذر ابعہ قاعدہ ممہدہ اعنی

اور ناظرین اوراق گزشته پر ظاہر ہے کہ یہ بات بذریعہ قاعدہ ممہدہ اعنی علیت نبوی صلی اللہ علیہ وہ مہدہ ہی متصور ہے کہ آپ ارواح مؤمنین کے لیے علیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم جب ہی متصور ہے کہ آپ ارواح مؤمنین کے لیے علیت حیات ہوں اور وساطت عروض سے کام نہیں چلنا... تفصیل اس جواب کی چونکہ ایک مقدمہ کی تمہید پر موقوف ہے اس لیے اوّل وہی معروض ہے ...

تمهيا

ایمان و کفر کے لیے حقق حیات اوّل ضروریات میں سے ہے...وجداس کی بیے
ہے کہ ایمان انقیاد باطن کا نام ہے اور ظاہر ہے کہ انقیاد باطن قوت عملیہ ارادیہ کے
احوال و انفعالات میں سے ہے اور قوت عملیہ ارادیہ کے انفعال کے لیے تعلق علم
بالمعلوم کی ضرورت ہے بلکہ اس انفعال کے لیے اگر فعل ہے تو کیفیت علمیہ ہی ہے
اس صورت میں کیفیت ایمانیہ ایک حالت "متوسطہ بین القوۃ المعلمیۃ و القوۃ
العملیۃ الارادیہ" ہے اور حاصل ضرب عمل وعمل کیفیت علمیہ وقوت عملیہ ہوئی مگر
چونکہ مقصود بالذات الصباغ توت عملیہ ہے...تو یہ حیثیت اتصاف توت علمیہ اور
کیفیت ندکورہ کا نام ایمان ہوگا ور نداس صورت میں ایمان فقط علم سے محقق ہو جایا کرتا
ہے اور یہودمردود با وجوداس علم کے کہ آیت "یعرفو نه کما یعرفون ابناء ہم"

جمی اُس پرشاہد ہے مورد عمّاب نہ ہوتے اس لیے کہ بحیثیت فرکورہ فقلا فاعل بی کی ضرورت ہے ... چنانچے ظاہر ہے اور نیز پہلے واضح ہو چکا ہے ہاں بحیثیت اتصاف مفعولی برصفت کو فاعل ومفعول دونوں کی ضرورت ہے...

ر ہی اس بات کی دلیل کہانصباغ واتصاف توت عملیہ مقصود ہے اوّل تو ي آيت "يَعُوفُونَهُ كَمَا يَعُوفُونَ أَبُناءَ هُمٌ" ٢٠ ... باي بمدافظ العرادواذعان و خضوع دخشوع وغیرہ بھی جومنجملہ تغییرات ایمانی ہیں،اں بات پر دلالت کرتے ہیں... مجرتفوی وصبر ونوکل وغیرہ جومنجملہ مقتضیات ولوازم ذات ایمان ہیں اس کے لیے بر ہان ہیں اس لیے کہ بیسب اُموراختیاریہ ہیں اوراختیار وارادہ قوت عملی کا کام ہے، قوت على اس لوث سے منزه ہال يرآيت "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ " اور نيز آيت " وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخَلِصِيْنَ لَهُ اللِّينَ الثَّل آ فناب نيمروزاس بات يرشام ب كمقصود بالذات اورمطلوب بواسطه عبادت ب جولاجرم مجمله اختیارات وعملیات ب مربشهاوت آیت"فالت الاغراب المنا قُلُ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنَ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ "اور بيز بدلالت صديث"انها الاعمال بالنيّات"ب بات روش بكرامل عبادت نيت اور انقیادباطن ہے.. سواس کوہم ایمان کہتے ہیں.. اتنافرق ہے کہایک نیت عام اور عبادت عام ہوتی ہے اور ایک نیت خاص اور عبادت خاص ہوتی ہے .. بوجیے نیات خاصمال اعمال خاصه بين ايسے بى نيت عامد كوعلت جمله اعمال محصى...

یا کجملہ ان تینوں میں جس کوہم نیت بچھتے ہیں ائن نیات فاصہ متعلقہ صوم وصلو ق اعمال معینہ جس کو ایمانی کہتے وہی نسبت ہے جو اور عام و فاص اعنی کلی اور اس کے حصہ میں ہوتی ہے گر فلا ہر ہے کہ صمص کلیات طبعیہ مغائر ماہیت کلیہ ہیں ہوجائے... اس لیے جو ایک کی حقیقت ہوگی وہی دوسرے کی حقیقت ہوگی... بالجملہ بایں نظر کہ نیات خاصہ مجملہ ادادات ہیں جو توت عملیہ ادادیہ ہی سے متعمور بیں ... یول مجھ میں آتا ہے کہ ارادہ عام اور نیت عامہ بھی جس کو ایمان کہتے ارادہ اور قوت عملیہ ہی کا کام ہوگا اور ظاہر ہے کہ شلیم واذعان جوشہور تغییر ات ایمانی میں سے بیں بے ارادہ متصور نہیں خودارادہ کہ ویا ملزوم ارادہ کہواس لیے خواہ نخو اہ یوں کہنا پڑے گا کہ ہر چند کیفیت ایمانی کے تحق میں کیفیت علمیہ اور قوت عملیہ کو ہرا ہرا ہیا ہی وخل ہوتا جیسے حوادث میں مبداً حدوث امنی لازم ذات واسطہ فی العروض اور معروض کو دخل ہوتا ہے گر بایں نظر بھی اتصاف فاعلی مقصود ہوتا ہے اور بھی اتصاف مفعولی پھر جس کا اتصاف مقصود بالذات ہوتا ہے ... مفت متوسطہ بی کی صفت ہوجاتی ہے اور اس اعتبار سے دوسرے پراس کا حمل اور دوسرے کی طرف اس کا انتساب جائز نہیں ہوتا ... چنا نچہ تقریر منع تصادق مصدر بی الفاعل اور دوسرے کی طرف اس کا انتساب جائز نہیں ہوتا ... چنا نچہ اتصاف معدر بی اتصاف قوت عملیہ وقوت ارادیہ بالکیفیتہ المعلومۃ مقصود ہے تو اتصاف مفعولی آئی اتصاف قوت عملیہ وقوت ارادیہ بالکیفیتہ المعلومۃ مقصود ہے تو اتصاف مفعولی آئی اتصاف قوت عملیہ وقوت ارادیہ بالکیفیتہ المعلومۃ مقصود ہے تو اتصاف مفعولی آئی اتصاف قوت عملیہ وقوت ارادیہ بالکیفیتہ المعلومۃ مقصود ہے تو اتصاف موال قوت عملیہ میں ہوگا ، یقتر پر حسب دلخواہ اہل زمان تھی ...

اوراگرتقلیدابناءروزگارکوایک طرف دحریختویون معلوم ہوتا ہے کہ احیاء علی دوتو تیں ہیں...ایک علیہ جس کا کام کشف وادراک معلومات ہے... دوسر ہے عملیہ جس کا کام حرکات دسکنات ہے... خواہ حرکات آئین ہوں یا غیر آئینی ہوں مثل کی فی جس کا کام حرکات دسکنات ہے... خواہ حرکات آئین ہوں یا غیر آئینی ہوں مثل کی فی وکی کے خواہ جسمانی ہوں خواہ روحانی ہوں اس صورت میں توجہ روحانی اور میلان قبی ہی جس کو مجت کتے ہیں داخل حرکات رہے گااوراس صغت کا کام ہوگا جس کوہم نے بنام قوت عملیہ تعبیر کیا ہے اورائی کوہم قوت ارادیہ بھی کہتے ہیں اور کیوں کر نہ کہتے ارادہ کہتے ،ارادہ ہمتی عزم کی حقیقت اگر خور کیجئے تو بہی مجت ہے کہ قد رت پر عارض ہوکر صورت عزم حاصل کرلتی ہے کیونکہ بوسیا تحلیل عزم سیجئے تو بہی دو یا تیں نگلی ہوں ۔.. باتی علم ارادہ سے بالبدامة سابق ہے ارادہ اس سے سر کر بنہیں ، اس واسطے علم ہارادہ اکثر ہوتا ہے اورارادہ قد رت سے اس طرح سابق نہیں اس لیے ارادہ ہے قد رت نہیں ہوتا، جب یہ بات محقق ہو چی تو سنئے:

بحد عور بول معلوم ہوتا ہے کہ وت علیہ اور قوت ادادیہ میں دربارہ ایمان فظ انتای اشتراک ہے کہ دونوں ایک مفعول کے ساتھ متعلق ہوجاتے ہیں لیمنی جو چزاس کے لیے مفعول ومراد ہے ای محبوب ومطلوب ہے یہ مطلب نہیں کہ معلول وفعل صاور ہے اس لیے کہ اسمل ادادہ اوراقال مرتبہ توجہ مجتب ہجر طلب ہے باتی افعال ادادیہ آثار قدرت میں سے ہیں اور منشاءان کا وہی محبت د طلب ہے ۔... اختی بایں نظر کہ افعال وحرکات موسل الی آئے و ببالذات یا الی انحو ب بالعرض ہوتے ہیں تو باشارہ ادادہ وسی محبوب بی ہوجا تا ہے ۔..

غرض اصل ارا دہ مجبت ہے اورارادہ بمعیٰ مشہورا عی عزم اصل ارا دہ میں سے ہے جن سے قدرت ہی متاثر اور منفعل ہوتی ہے...اس لیے محبت مقد ورات میں اس کا ظہور ہوتا ہے ، بیٹیں کہ وقت تعلق بغیر المقدورات ہی عزم محبت مقد ورات میں اس کا ظہور ہوتا ہے ، بیٹیں کہ وقت تعلق بغیر المقدورات ہی عزم بحس کی حقیقت طلب ہے زائل ہوجاتا ہے بلکہ طلب بحال خود ہے کیونکہ لوازم محبت میں سے ہے ہاں مطلوب منہ ہیں مرتبہ ملکہ موجود ہم تبہ فعلیت میں محقق نہیں بالجملہ قوت علمیہ اور قوت ارا دیہ جس کو قوت عملیہ اوّل کہا ہے دولوں ایک مفعول کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں اور سوااس کے آپس میں کوئی فعل وانفعال نہیں ... ہاں قوت ارادیہ بذات خودا ہے مفعول کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی تعلق ارادہ بالمراد کے لیے تعلق علم بالمراد المد کورشرط اور واسطہ فی الثبوت ہے مکر کسی کوشا ید یہ خیال ہو کہ تقریر مسطور جب بالمراد المد کورشرط اور واسطہ فی الثبوت ہے مگر کسی کوشا ید یہ خیال ہو کہ تقریر مسطور جب راست ہو کہ مرادات محبوبات میں مخصر ہو جا نیں ، سواس کا جواب اس تقریر میں مندر نے ہے ...اعنی ارادہ کے لیے بمقتصائے تقریر اور اظم وارادہ ودنوں ضروریات وجود بالدات ہو یا بالعرض ہو...

میں سے ہیں اور کیوں نہ ہوانقیا دمحبت کے آثار میں سے ہاور محبت ہی اصل ارادہ

ہاور محبت بے علم متصور نہیں اس لیے جس کسی کا بیان ذاتی ہوگاعلم دارادہ بھی اس کا

بہر حال محبت وارادہ اور حیات میں سوافرق فرکور اور کچھفرق نہیں... چنا نچہ آثار اوساف ثلاث مقارب ہیں کارحیات واحیاء تمیز ہے یا حرکت جو بوسیلے علم وقد رت متصور ہے ... ہاں محبت میں بالحضوص علم اور میلان الی النافع اور فرت و ہرب من المضر ہوتا ہے اور ارادہ میں طلب تحصیل نافع یا طلب وفع مضر معلوم ہوتا ہے ... ہو تا ہے اور ارادہ میں طلب تحصیل نافع یا طلب وفع مضر معلوم ہوتا ہے ... ہو تی بین مگر بایں فظر کہ طالب و بی ہوتا ہے جو محب ہوتا ہے ... یول معلوم ہوتا ہے کہ جو منشاء محبت ہوتا ہے میں مختاع محبت ہوتا ہے کہ جو منشاء محبت کی کو ہو اور طالب و کی اور ہوگا ،اس لیے ارادہ عیں محبت کا م ہوگا مگر قاعدہ ہے کہ تفاوت قابلیت معروض اعنی مفعول سے ظہور آٹار میں اختلاف ہوتا ہے ... اس صورت ہوتا ہے ... اس صورت ہوتا ہے اور پچھا اثر مگا ہر ہوتا ہے ... اس صورت نہیں ہوتا ہے ... اس صورت سے نہیں ہوتا ہے ... اس صورت سے نہیں ہوتا ہے ... اس صورت سے نہیں ہوتا ہے اور مقد ورات میں میں تحروب تک نو برت بہنی جماتی ہے ... اس صورت

میں فاعل کی جانب آیک صفت واحدہ ہے جس کے مراتب باعتبارظہور آثار مختلف ہیں پھر آیک آثار کے اعتبارے اس کا نام محبت ہے دوسرے آثار کے اعتبارے اس کا نام محبت ہے دوسرے آثار کے اعتبارے اس کا نام محبت ہوں وخصوص آثار ہے مگر ہاں اتنا ہے کہ افعال ہمیشہ محبوب بالغیر ہوں گے اور محبوب ہمیشہ بالذات امور قارۃ الذات ہوں گے ... چنا نچہ ظاہر ہے اور ظاہر نہیں تو نہ ہواس کے اور ایصناح کی پچھ ضرورت بھی نہیں مگر پچھ چنانچہ ظاہر ہے اور ظاہر نہیں تو نہ ہواس کے اور ایصناح کی پچھ ضرورت بھی نہیں مگر پچھ شک نہیں کہ ارادہ ہمعنی نہ کور عین حیات ہے اور نہیں ہمارا کیا نقصان ، اگر اس کے عدم شہوت میں ہمارا کیا نقصان ، اگر اس کے عدم شہوت میں ہمارا کیا نقصان ، اگر اس کے عدم شہوت میں ہمارا کیا خصان ہوتا تو ان شاء اللہ اس کو بہ تقصیل تمام ذکر کرتے ...

گربمارامطلب بہرحال ثابت ہے اس میں کی گئیائش کام بی ٹیس کدارادہ و علم بے حیات متصور ٹیس اور ایمان بے علم وارادہ ممکنٹیس صول علم کے لیے بالضرور علم اور علم وارادہ کے لیے بالضرور حیات جا ہے ... وجن رورت پکھنی ہی ای لیے کہ جس کا ایمان ذاتی ہوگا اس کی حیات بھی ذاتی ہوگی اور جس کا ایمان بالعرض ہوگا اس کی حیات بھی ذاتی ہوگی اور جس کا ایمان بالعرض ہوگا اس کی حیات بھی ذاتی ہوگی ہوں ، حیات ہی ہوگا، یہ بیس ہوسکا کہ حیات ہوگی حیات وایمان دولوں عرضی ہول ، حیات ہیں اور سے آئے اور ایمان کہیں اور سے آئے ہاں لیے کہ ایمان حاصل ضرب قوت علیہ اور قوت عملیہ اور اور سے آئے ہاں لیے کہ ایمان حاصل ضرب قوت علیہ اور قوت مملیہ اور وی اور حیات نہ ہو ... چٹانچہ ظاہر ہے تھا تی بیان ٹیس ، اس لیے دولوں نہ ہول اور حیات نہ ہو ... چٹانچہ ظاہر ہے تھا تی بیان ٹیس ، اس لیے دولوں نہ ہول یا یہ ہول اور حیات نہ ہو ... چٹانچہ ظاہر ہے تھا تی الذات بھی تقاریم کرشتہ نفس مقدس سرور انفس صلی افلہ علیہ وسلم اور بایں لحاظ کہ صفات ذاتیہ قابل انفکا کہ ٹیس ہوتئی اور صفات خاتیہ قابل زوال ہوتی ہیں ...

اس بات کا قائل ہونا ہے ہے گا کہ نس مقدی نبوی سلی اللہ علیہ وسلم اور حیات میں نبست ضرورت و اتنہ ہے اور تفوی مؤمنین اور حیات میں نبست امکان و اتی ہے بالجملہ

حیات نبوی علیہ الصلوٰ قوالسلام وائی ہے ... ممکن نبیں کہ آپ کی حیات زائل ہوجائے اور حیات مور منین عرض ہے زائل ہوجائے اور حیات مور منین عرض ہے زائل ہو تحق ہے ... اس لیے کہ صفات عرضیہ حقیقت میں صفات بی نبیس ہوتیں موصوف کے ذمہ فقط تہمت اتصاف لگ جاتی ہے ... وہم غلط کارمحکمہ عالم شہاوت میں منہم کرویتا ہے ورز حقیقت میں مالک صفات عرضیہ موصوف بالذات ہوتا ہے ... صفات عرضیہ اس کے آثار میں سے ہوتی ہیں اور اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ سے آثار میں سے ہوتی ہیں اور اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ سے آثار میں اسے ہوتی ہیں اور اس کے آثار میں اسے ہوتی ہیں اور اس کے ہیں ... افضل مؤثر ہوتے ہیں ... افضل مؤثر کے آثار بھی ادون ہوں گے ...

اور ظاہر ہے کہ حضرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم افضل الا نبیاء والمرسلیین ہیں تو لا جرم ارواح مؤمنین اُمت محری صلی اللہ علیہ وسلم بھی جو آثار روح اقدس سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں اور نبیوں کی اُمت کے مؤمنین کی ارواح سے افضل ہوں گی، اس لیے کہ اور انبیاء کیم السلام اپنی اُمت کے مؤمنین کی اروح کے ساتھ وہی نبیت رکھتے ہیں جونبیت کہ حضرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اُمت کی ارواح کے ساتھ ارواح کے ساتھ وہی نبیت رکھتے ہیں جونبیت کہ حضرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اُمت کی علیم الرواح کے ساتھ ارواح کے ساتھ ارواح کے ساتھ وہی اُمت کی ارواح کے ساتھ واصل ہے اعنی ارواح مؤمنین اُم گزشتہ آثار ارواح انبیاء سابقین علیم السلام ہیں ... سوجیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء کیہم السلام سے افضل علیہ وسلم اور انبیاء کیہم السلام سے افضل ہیں ... سوجیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء کیہم السلام ہیں اُمت اوروں کی اُمت سے افضل ہیں۔..

چنانچە خداوند كريم بھى ارشادفر ما تاہے:

"كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخُوِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعُرُوفِ الآية" اورال صورت مِن مُكُن مِ كَرَّيَت "اَلنَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُوْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ" مِن "اَلنَّبِيُّ" مِن النَّفُومِيْنَ مِن اَنْفُسِهِمْ" مِن "اَلنَّبِيُّ وَلَى بِالْمُوْمِنِيْنَ مِن اَنْفُسِهِمْ" مِن "النَّبِيُّ مِن اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلُومُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللللْلَّهُ اللَّهُ اللَ

اورسیاق وسباق بھی پجھال تھیم کے خالف نہیں اس لیے کہ مقعود بالذات اولویت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بہ نبیت ارواح اُمت مجمدی صلی اللہ علیہ وسلم بہ نبیت ارواح اُمت مجمدی صلی اللہ علیہ وسلم بہ نبیت ارواح اُمت مجمدی صلی اللہ علیہ وسلے ہیں بلکہ معشی زائداس کے کلیہ ہونے میں حاصل ہے گرفا ہر یہی ہے کہ الف لام دونوں لفظوں میں عہد کے لیے ہونے میں حاصل ہے گرفا ہر یہی ہے کہ الف المؤمنین من انفسهم المیکن اس ہوتی رمزاد ہیں ہے کہ "ھلذا النبی اولی بھو لاء المؤمنین من انفسهم المیکن اس بات سے اور انبیاء کی اولویت بہ نبیت اپنی اُمت کے اگر ٹابت نبیں ہوتی تو باطل بھی نبیں ہوتی باب ہوتی ہوتی ہے ... اثنا فرق ہے کہ درصورت استغراق اورول کی اولویت بدلالت مطابقیہ ٹابت ہوجائے گی اور منصوص ہوگی اور درصورت استغراق اورول کی اولویت بدلالت مطابقیہ ٹابت ہوگی اس لیے کہ بلغاء وضعاء اگر موضوع کو کسی دصف عنوانی سے تعبیر بطور قیاس ٹابت ہوگی اس لیے کہ بلغاء وضعاء اگر موضوع کو کسی دصف عنوانی سے تعبیر کرتے ہیں تو اہل فہم اس وصف کو علمت محمول بجھتے ہیں ...

مثلاً اگر کوئی فخص کے ہذا الشجاع ہزم الجند تو لا جرم اہل فہم کے نزدیک وصف شجاعت کو ہزیمہ کا تضیداگر چہ بادی النظر میں شجاعت کو ہزیمہت کشکر میں دخل ہوگا...اس لیے اس شم کا تضیداگر چہ بادی النظر میں فخصیہ ہوتا ہے ... بر بعیجہ مذکور کلیہ کے تھم میں ہوتا ہے ...

الغرض ذوق سلیم ہوتو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس اولویت میں وصف نبوت کو دقل ہے اور ہر نبی کو اپنی اُمت کے ساتھ وہی نبیت ہے جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اُمت کے ساتھ اور اسی وجہ سے تضیص انبیاء علیم السلام کی اُم خاصہ کے ساتھ کی گئی ہے اور اسی بناء پر یوں کہ سکتے ہیں کہ موافق تفاوت مدارت انبیاء علیم السلام مراتب اُم بھی متفاوت ہیں یعنی جیسے آفتاب اور قریش فرق ہاور ان کے السلام مراتب اُم بھی متفاوت ہیں تعنی جیسے آفتاب اور قریش فرق ہاور ان کے آٹاراعنی دھوپ اور چاندنی میں اثناہی تفاوت ہے ایسے ہی جس قدر مراتب انبیاء میں باہم تفاوت ہوگا اثناہی مراتب اُم میں مقاوت ہیں اور اسی وجہ سے اس اُم اُم کے کہ ارواح اُمت اس اُم میں کو نود فداوند کر میم اُمت کے نبی کی روح کے آٹارہ وتے ہیں اور اسی وجہ سے اس اُمت کو نود فداوند کر میم اُمت کے نبی کی روح کے آٹارہ وتے ہیں اور اسی وجہ سے اس اُمت کو نود فداوند کر میم اُمت کے نبی کی روح کے آٹارہ و نہ فر مائے اس اُمت کے نبی افضل المرسین خاتم اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُمت کی نبی اُفسل المرسین خاتم اُسے دیں ہو تھا تھا کہ میں اور اسی وجہ سے اس اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسے دور کے آٹارہ کو تا ہو کے اس اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسے دور کے آٹارہ کو تا ہو کے اس اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسی کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسی کو نبی اُسی کو نبی اُسی کی دور کے اُس اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسی کو نبی اُسی کا نبیا اور کیوں نہ فر مائے اس اُمت کے نبی اُفسل المرسین خاتم اُسی کی دور کے اُس اُسی کو نبی اُسی کو نبی اُسی کی دور کے اُسی کو نبی اُسی کی دور کے اُسی کو نبی اُسی کی دور کے اُسی کو نبیل کی دور کے اُسی کو نبی اُسی کی دور کے اُسی کی دور کے اُسی کو نبیل کی دور کی کو نبیل کو نبیل کی دور کی کو نبیل کی دور کے اُسی کو نبیل کور کی کور کی کور کی کور کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کور کور کی کور کور کی کور کی کور کور کی کور کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کی کور کور کی کور کی کور کی کور کور کی کور کی کور کور کی کور ک

النبيين سيد الا ولين والآخرين عليه وعليهم وعلى آله افضل صلوت المصلين واكمل تعليمات السلمين، چربيه أمت كيول كرافضل الايم نه بوكى اور يبيس سے انبيا عليهم السلام كانبياء بونى وجداوراً متيول كائمتى بونى كاملت معلوم بوقتى ... اعنى يد بات كه حضرت نوح عليه السلام اور حضرت ابراہيم اور حضرت موئى اور حضرت واؤو اور حضرت عليه السلام اور حضرت افضل الانبياء والمسلين صلى الله عليه وسلم بى كيول اور حضرت عليه عن كيول من بوئ محالم بن كيول من بوئ اور انبياء والرسلين كول نه بوا، أمتيول من بوئ نبي بوع اور ان كائمتي المالام اور على الله الله النهاء والمرسكين كول نه بوء المادر انبياء والرين بي بوع الادر انبياء والرين الله الله النهاء الله الله النهاء والمرسكيول نه بوء الموادر النهاء والرين بي بوع الادر انبياء والرين الله الله الله النه كائمتى بوت ...

کیناب اجھی طرح کائٹس ٹی نصف النہار وش ہوگیا کہ یوں ہی ہوتا جاہیے تھا، اگراس ترتیب کے خالف ہوتا تو خالف عقل تھا، مؤٹر اور واسطہ فی العروض اور علت قابل افتداء اثر اور عارض اور معلول تابل علت قابل افتداء اثر اور عارض اور معلول تابل اثر اور عارض اور معلول تابل افتداء مؤثر اور واسطہ فی العروض اور علت ہیں بلکہ بیئر تیب ضروری اور وہ ترتیب محال ہوتداء مؤثر اور واسطہ فی العروض اور مؤثر اور علت اور منشاء انتر اع ہوٹا واسطہ فی العروض اور مؤثر اور علت اور منشاء انتر اع ہوٹا واسطہ فی العروض اور مؤثر اور علت اور منشاء انتر اع ہوٹا واسطہ فی العروض اور مؤثر اور علت اور منشاء انتر اع ہوٹا واسطہ فی العروض اور مؤثر اور علت اور منشاء انتر اس کے کیامتی میں ہوتا ہوئی ہیں ہوتا ہوئی اور اختیار ہونا ہیں اور جو چیزیں ہوسیلہ افعال اختیار ہواصل ہوتی ہوتی ہیں جیے در ہم دینا و مثار نداز تم افعال ہیں ندا فعال اختیار ہیں ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی مؤتار نداز تم افعال ہیں ندا فعال اختیار ہیں جوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہیں عادا وہ وہ تے ہیں ...

د کیمے استماع وابسار جوازتم افعال ہیں اختیاری ہیں، گرخودیم وبصر اختیاری ہیں۔ گرخودیم وبصر اختیاری ہیں۔ گرخودیم وبصر اختیاری میں عطاء خدائے واہب العطایا ہیں ورندائدھے مادر زاداور بہرے مادر زاداوی بہرے مادر زادیم و بھر حاصل کرلیا کرتے اور ظاہر ہے کہ علیت ومعلولیت ومؤثریت و اثریت اور دساطت عرضی اور عارضیت اور فشائیت انتزاع اور انتز اعیت لوازم مراتب محلوقیہ

سے ہیں اور لوازم مخلوقیہ مخلوقات کے اختیار میں نہیں ورنہ ہر کوئی اپنے حسب دلخواہ مراتب جلیلہ وجہلہ حاصل کرلیا کرتا...

بالجمله أمور مذكوره صفات ذاتيه ميں سے ہيں اورمثل ذات محض بقذرت البی مخص معین ہوئی ہیں

موصوف اوصاف مذکورہ کواُس میں کچھ دخل نہیں جیسے آ فاب کومنوراعنی فاعل تنوير اورمصدر شفاع بناديا اورزمين كومثلا قابل تنويراور شعاع كوصادر آتش كومحرق اور مصدر حرارت اور چوب کومثلاً قابل احتر اق اور حرارت کوصا در بنایا، ایسے ہی انبیاء کو مصدرارواح مؤمنین اورارواح کوصادر بنادیا ندانبیاء نے بزور بازویه مرتبه حاصل کیا نه مؤمنین بوجه تکاسل اُس ہے محروم رہ گئے مگراس مرنتبہ میں اور نبوت میں پھراییا فرق ہے جیسے عقل و وزارت اور سید سالاری اور شجاعت میں اعنی استعداد نبوت تو اُسی منشائيت اورمصدريت مذكوره كانام يحكر استعداد كوفعليت لازم بيس ورند برعاقل وزيراور برنشجاع سيدسالا راور هز چوب خشك سوخنة اور هرجهم كثيف منور بواكرتاا دروجه اس کی بیہ ہے کہ فعلیت اتصاف تواہل ایقاع اورافاضہ فاعل پر موتوف ہے قابل کے اختیار میں نہیں چنانچہ امثلہ فدکورہ سے واضح ہاس کے تقررعمدہ نبوت بھی مثل منشائيت اورمصدريت مذكوره اختيار انبياء من شهوگا... بالجمله استعداد نبوت اور نعليت نبوت دونوں دا دخدا وندی ہیں کسب کو اُس میں دخل نہیں اور بہیں سے ابوت روحانی حضرت حبيب رباني عليدالف ألف صلوة وسلام بنسبت ارواح مؤمنين أمت محمى صلى الله عليه وسلم ثابت موكى اس لي كم حقيقت ابوت وساطت ايجاد باعني والد جسمانى سلسله ايجاديس واسطه وجود ولدجوتا بسواي بى ارواح انبياء عليم السلام خصوصاً سرورانا م عليه ويليهم الصلوة والسلام وعلى آلدالكرام واسطه وجودارواح أمم بين كيول كدانبياء عليهم السلام خصوصاً حضرت سيد الموجودات صلى الله عليه وسلم حسب تحرم كزشته منشاء انتزاع ارواح مؤمنين أمت موت بي ادرارواح مؤمنين أمت أن کے ت میں مجملہ انتر اعیات ہوتی ہیں اور ظاہر ہے کہ والدین جسمانی کو وجود ولد میں

ا تناوخل نہیں جتنا منشاء انتزاع کو وجود انتزاعیات میں دخل ہوتا ہے، اوّل تو وجود آولی ہے، والدین متصور بلکہ واقع ہے... حضرت آوم علیہ السلام کے نہ ماں تھیں نہ باپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے والد کوئی نہ تھا، پھر بعد وجود بقاء اولا دکے لیے بقاء والدین ضروری نہیں اگر ماں باپ کا جم فنا ہوجائے تو اولاد کا جم فنا نہیں ہوجاتا اور منشاء انتزاع کو بالضرورت صدوث و بقاء انتزاعیات دونوں میں دخل ہے اور پھر دخل بھی کیسا کہ بے منشاء انتزاع نہ محدوث انتزاعیات دونوں میں دخل ہے اور پھر دخل بھی علی بذا القیاس مؤثر اور واسطہ نی العروض اور علت کو صدوث و بقاء عارض واثر ومعلول علی بذا القیاس مؤثر اور واسطہ نی العروض اور علت کو صدوث و بقاء عارض واثر ومعلول میں کہی چھے جاجت ہے کہ حاجت بیان نہیں اور کیوں نہ ہو بیسب مفہومات اور مفہوم منشاء انتزاع ایک ہی مصدات پر صادق آتے ہیں...فرق اگر ہے تو اعتباری ہے حقیق منشاء انتزاع ایک ہی مصدات پر روثن ہے ...اہل رسالہ کے سجھنے والوں کو اس قسم کے فرقوں نہیں ... چنانچہ اہل نہم پر روثن ہے ...اہل رسالہ کے سجھنے والوں کو اس قسم کے فرقوں کے بیان کی بچھ حاجت نہیں ورنہ میں ہی قلم گھسا تا اور کا غذ سیاہ کرتا ...

الغرض مداخلت والدجسمانی اور ضرورت والدروحانی میں زمین و آسان کا فرق ہے ... والد جسمانی اگر ہے بھی تو واسطہ فی الثبوت ہے جواصل ارکان وجو وحادث سے حسب تحقیقات گزشتہ خارج ہے، اگر وہ ہوتا ہے تو منجملہ موصولات آثار فاعل الی مفعول یا واقعات مواقع وصول اثر ہوتا ہے اور منشاء انتزاع اور علت اور مؤثر اور واسطہ فی العروض معطی وجو دہوتا ہے ...

بالجملہ والدروحانی کوخود جناب خالق اکبر کے ساتھ ایک نوع کی مشابہت تامہ ہے جیسے ممکنات کو حدوث میں کیا بقاء میں کیا وجود باری کی ضرورت اوراس کی طرف احتیاج ہے۔ ۔۔۔ ایسے ہی انتزاعیات وغیرہ کو نشاء انتزاع وغیرہ کے حدوث و بقاء میں ضرورت ہے اس جگہ سے اہل فہم کو کیفیت ارتباط حادث بالقدیم کسی قدر معلوم ہوگئ موگئ اور یہ بھی معلوم ہوگیا ہوگا کہ حقوق والد روحانی والد جسمانی کے حقوق سے کس قدر زیادہ ہیں اور کیوں نہ ہوں وہاں اگر تولد جسمانی ہے تو یہاں حدوث روحانی ہے قدر یہاں حدوث روحانی ہے

وہاں اگر مداخلت ہے تو یہال ضرورت ہے... پھر جب حقوق والدین جسمانی اس قدر بیں کہ حقوق والدین منجملہ اکبر کہائر کھہرا... چنانچہ احادیث سیحہ بخاری وسلم میں مصرح ہے تو حقوق والدروحانی کتنے اور عقوق والدروحانی کیسا ہوگا...

بالجمله جس قدر والدجسماني مظهر خالقيت ومظهر ربوبيت باس سے زياده والدروحاني مظهر خالقيت ومظهر ربوبيت إسال لي" وَإِذْ أَحَذْنَا مِينَاقَ بَنِي اِسْرَآئِیْلَ لَا تَعْبُدُونَ اِلَّا اللَّهِ " كَاتِكُ " وَبِالْوَالِدَیْن اِحْسَانًا " فرمایا تو "أَطِيعُوا اللَّهَ" كِساتِه "أَطِيعُوا الرَّسُولَ" كَاياس مِن اوراس مِن وَكِمُوكَتْنا فرق ہے اور کس قدر تفاوت ہے عبادت خداوندی اور چیز ہے اور احسان والدین اور چیز ہے...احسان میں فعل محسن یا عطا محسن مقصود نہیں ہوتا وہ راحت مقصود ہوتی ہے جو اِن دونوں کے ساتھ مربوط ہوتی ہے گرچونکہ ٹمرہ ندکورہ فعل ندکوریا عطاء مذکوریراور عطابے فعل نہ کورا ورفعل نہ کور بے اطاعت متصور نہیں تو بنا جاری اطاعت والدین کی ضرورت بریش ہے اور عبادت میں خودعبادت ہی مقصود ہے کو کی اور ثمرہ جوعبادت ہر متفرع ہو جناب باری کومطلوب ہیں اور عبادت عین اطاعت کا نام کے عبادت کی حقیقت بھی اطاعت ہے تو یہاں اطاعت بذات خودمقصود ہے اور والدین کے حق میں اطاعت آلہ مقصود ہے اور طاہر ہے کہ اگر کوئی متاجر کی اجیرے ایسے کام برعقد اجارہ کرے جو کسی آلہ بر مقصود ہوتو آلہ فد کورمتا جرکی ملک میں داخل نہیں ہوجا تا اور دربارہ آلہ کوئی استحقاق اس کو حاصل نہیں ہوتا، بعداختام کام کے یا قبل شروع کام کے بلکہ عین وفت کام کے مستاجر کو آلہ سے پچھ کام نہ ہوگا... فقط اپنے کام سے کام ہوگا، آلہ مذکورا گراجیر تر ہے اور وہ آلہ اس کا ہے تو ملک اجیر رہے گا اور غلام ہے تو ملك مولى رہے گا..متاجركودر بارة ملك بوجه طلب كارندكور بجھاستحقاق نه موگا... بالجمله والدين مستحق راحت بين اور اطاعت من جو آلدراحت ہے كھ استحقاق نہیں اسی لیے امر والدین کے گناہ ومعصیت میں نہیں نے جاتے اوراطاعت خالی از راحت میں چنداں تا کونہیں فقط بایں لحاظ کہ اطاعت موجب سرور ہے اور

سرور مجمله راحات باطاعت فالحازرات بھی سرور ہاس لیے والدین آگرغی و قوی ہوں اور اولاد کے ذمہ جج فرض نہیں تو اچازت کی خواہ مخواہ ضرورت نہیں اور آیت من خواہ مخواہ الله وَاَطِیعُوا الرَّسُولَ " میں خود عطاء استحقاق اطاعت ہی سے رسول اکرم صلی الله علیہ وسلم کوسر فراز فرمایا، آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت مضمرایا، ایمان کے لیے " لَا إِلَّهُ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ "کور کن بنایا…

ربی یہ بات کہ وبی اظاعت اولی الامر کوعنایت ہوئی...سواس میں ہمارا کیا فصان ہے لاریب اولی الامر تبی واجب الاطاعت ہیں ...گرجیسے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی اطاعت خدا کی اطاعت سے دوسرے درجہ میں ہے ایسے ہی اولی الامرکی اطاعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی اطاعت سے دوسرے درجہ میں ہے گراتنا فرق ہاطاعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی اطاعت سے دوسرے درجہ میں ہے گراتنا فرق ہے کہ اطاعت رسول اطاعت معنون ہے اور اطاعت اولی الامراطاعت عنوان ہے ...
اعنی اولی الامرکی اطاعت بحثیت امر بالمعروف و نہی عن المنكر ہے اور اطاعت رسول بحثیت ذات اگر چہ بادی النظر میں یہاں بھی اطاعت عنوانی ہے ...

شرح

شرح اس اجمال کی ہے کہ رسالت صفت مفعولی ہے، رسول سے مرسل مراد ہے اور اولی الامرصفت فاعلی امر فاعلی بذات خود اطاعت کو مقتضی ہے... رسالت مفعولی بذات خود اطاعت کو مقتضی نہیں ... اگر کوئی شخص کسی کے پاس غلام بطور جہہ بھیج دیے تو لا ریب باعتبار لغت اس کومرسل کہیں گے بھر بیارسال بغرض طلب اطاعت غلام نہیں بلکہ بغرض باعتبار لغت اس کومرسل کہیں گے بھر بیارسال بغرض طلب اطاعت علام نہیں بلکہ بغرض استخذ ام غلام ہے جس میں اُلٹے غلام مرسل کواطاعت مرسل الیہ کی لازم ہے...
الغرض منہوم رسول مشل مفہوم اولی الامر مقتضی اطاعت اور خواستدگار انقتیا و نہیں بوعلت خطاب اطاعت عنوانی ہوگی اور جو علیہ خطاب "اطبعوا" ہو سکے... ہاں مفہوم امر بالمعروف البتہ علت خطاب "اطبعوا" ہو سکے... ہاں مفہوم امر بالمعروف البتہ علت خطاب "اطبعوا" ہو سکے... ہاں مفہوم امر بالمعروف البتہ علت خطاب "اطبعوا" ہو سکے اطاعت اولی الامر تو اطاعت عنوانی ہوگی اور "اطبعوا" ہوسکی ہوگی اور

اطاعت رسول اطاعت ذاتی ہوگی کیونکہ جب عنوان موجب خطاب نہیں ہوسکتا تو بعد عنوان معنون ہی مدونو پھرادکام خداوندی بعد عنوان معنون ہی موجب خطاب ہوگا ور شد معنون بھی نہ ہوتو پھرادکام خداوندی کا علم اور حکمت ہونا غلط ہوجائے گا اور سیوہ بات ہے کہ سب میں اقرال اس رسالہ میں اس کے اثبات سے فراغت پائی ہے بلکہ تھم کا تھم کہنا خود اس بات پر دلالت میں اس کے اثبات سے فراغت پائی ہے بلکہ تھم کا تھم کہنا خود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس میں بچھ تھکمت ہے اور پہلے واضح ہوچکا ہے کہ تھم وحکمت علم نسبت حقیقہ حکمیہ کو کہتے ہیں جو ما بین محکوم علیہ اور ککوم بہ حقیقی اعنی موصوف بالذات اور موصوف بالذات اور موصوف بالدات اور موصوف بالدات اور ہو جا بھی موسوف بالدات اور ہو جا بھی موسوف بالدات اور ہو جا بھی موسوف بالدات اور ہو جا بھی ہوتا ہو چکا ہے ۔ پہنا نچہ تھم ہم معنی امر و نہی اس پر متفرع ہے ۔ ۔ ۔ چنا نچہ تخوبی او پر واضح ہو چکا ہے ۔ ۔ ۔ اس صورت میں قضیہ الرسول مطاع میں اگر معنون بھی مثل عنوان علت محمول نہ ہوتو علم وتصد بی قضیہ نہ کوئی وجہ نہ ہوگی اور پھر خطاب اطبعوا محمول نہ ہوتو علم وتصد بی قضیہ نہ کوئی وجہ نہ ہوگی ۔ ۔ ۔ کیا تو موافق قاعدہ حکمت کوئی وجہ نہ ہوگی . . .

بالجملة قضية الرسول مطاع بين معنون محكوم عليه هيتى باور ظاهر به كه معنون رسول اس جكه بجود روح مقدس سرور عالم صلى الله عليه وسلم اورتبين فعل ارسال ذات مقدس سلى الله عليه وسلم كي ساته متعلق بين اورابل فهم برروش به كه اطاعت ذاتى بجواس كمتعبور بين كه مطاع مطبع كي خشاء فهم برروش به كه اطاعت ذاتى بجواس كمتعبور بين كه مطاع مطبع كي خشاء انتزاع موكيونكه اس صورت بين مطبع ومطاع علاقه ذاتى موكا ورنه باعتبار ذات مطبع بهى مطاع سيمستغنى موكاتو بهراكر اطاعت موكى تومش اطاعت اولى الامر اطاعت ومنى مولاع سيمستغنى موكاتو بهراكر اطاعت بوكى تومش اطاعت اولى الامر اطاعت ومنى اوريبي وجهم علوم موتى به كه لفظ "الرسول" كرماته "اطبعوا" فرما يا اور اولى الامو كرماته واطبعوا انه بردها يا تاكم علوم رب كراطاعت رسول اطاعت مستقله اور بالذات به اوراطاعت اولى الامو بالتبح اور بالعرض اعنى بوجه اطبعوا تبويه ملى الله عليه والله بالتبح اور بالعرض اعنى بوجه نيابت نبويه ملى الله عليه والى الامو كومنعب مطاعيت عاصل بسرباتي بعض مواقع مين جولفظ الموسول كرماته ويجمى لفظ اطبعوا أبين فرمايا اس كى دووجه ين ودوجه ين المواقع مين جولفظ الموسول كرماته ويمني لفظ اطبعوا أبين فرمايا اس كى دووجه ين ودوجه ين ودوجه ين ودوجه ين ودود ين الدعلة والمواحدة والمياه والمواحدة المواحدة على الله ودوجه ين ودوجه ين ودود و ين ودود ين ودود ين ودود و ين ودود و ين ودود ين ودود و ين

اقرل توبیکه برچنداطاعت رسول بالذات ہے... پر بایں ہمہ بالذات نہیں کیونکہ خود ذوات ممکنہ کا تحقق اور وجود بالذات نہیں بالعرض ہا اور موصوف بالعرض کے احکام موصوف بالذات کی طرف راجع ہوا کرتے ہیں اس لیے آپ کی اطاعت مجمی خدا ہی کی طرف راجع ہو ہوا کرتے ہیں اس لیے آپ کی اطاعت مجمی خدا ہی کی طرف راجع ہوگی...اعنی جو با تیں مقضائے ذات محمدی صلی اللہ علیہ وہلم ہیں وہ اصل میں مقتضیات خداوندی میں سے ہیں ...

ووسرگی وجہ بیر ہے کہ مقتضائے ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم عین اوامرو تواہی خدا وندی ہیں جیے دوحاکم ہوں ایک بالادست، ایک حاکم ماتحت اور پھران ووتوں کی دائے کی مقدمہ بیں متفق ہواس صورت بیں طالب اور مطلوب ایک ہوگا...

میسی لحاظ تعدد طالب ہے بھی اعتبار اسحاد مطلوب ہے جہال اعتبار تعدد طالب ہے وہاں وہاں "اطیعوا الله و اطیعوا المر سول" فرمایا جہال اعتبار اسحاد مطلوب ہے وہال "اَطِیعُوا اللّٰه وَ وَسُولُهُ" فرمایا...

بالجمله اطاعت اولى الامرے كوئى بيد دھوكا نه كھائے كه اولى الامركا بھى منشاء انتزاع ہونا اس صورت ميں لازم آتا ہے اور بيسارا كارخانه بنا بنايا وُھا جاتا ہے كيونكه اس صورت ميں ان كى حيات بھى ذاتى ہوگى اور احكام حيات ذاتى مثل بقاء فكاح و ملك اموال بعد مركب بھى لازم آئيں گے ... بلكه يہى جمله بعد لحاظ تقرير فكور حيات نبوى صلى الله عليه وسلم كے ذاتى ہوئے اور حيات اولى الامر كے عرضى ہوئے بولالت كرتا ہے اس ليے كه بناء ذاتيت حيات منشائيت انتزاع برتھى ... سويفضلم تعالى منشائيت انتزاع بوي صلى الله عليه والم اور عدم منشائيت اولى الامر بشها دت تقرير فكور منشائيت اولى الامر بشها دت تقرير فكور آئيت من الله على الله واطرف بالكه والحق الوسول واؤلى الآمر في منظم على خلك ...

اور کیوں نہ ہو کلام ہائے صادقین ایک دوسرے کے مصداق ہوا کرتے ہیں...

مثل کلام ہائے دروغ ،موافق مثل مشہور، دروغ گورا حافظرنہ باشد...ایک دوسرے کے مکذب نبیس ہوتے...

بالجملہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے حقوق مشابہ حقوق فداوندی کے ہیں اور وجہ اس کی وہی مشابہ فشائیت ہے ... سواس تشابہ کے باعث جیسے "اَطِیعُوا اللّه "فرایا تھا ویسے ہی "اطیعوا الرّ سول "فرایا ... جیسے حرم محرّ م ایجہ اختصاص فداوندی ائی بایں بیجہ کہ نام خداوندی اس پرلگ گیا تھا حرام ہوا ایسے ہی حرم مدیث "لِکُلِّ مَلِب حَمّی صلی الله علیہ وسلم محرّ م ہوا ... جیسے محارم خداوندی جس پر حدیث "لِکُلِّ مَلِب حَمّی الله الله علیہ وسلم محرّ م ہوا ... جیسے محارم خداوندی جس پر حدیث "لِکُلِّ مَلِب حَمّی الله الله علیہ وسلم محرّ م ہوا ... جیسے محارم خداوندی جس پر حدیث "لِکُلِّ مَلِب حَمّی الله علیہ وسلم الله وجائے ہیں اور ای وجہ سے چندروز میں پھول حبیب اکرم صلی الله علیہ وسلم حدمہ قیامت صفری ائی موت سے مصون و محفوظ ہائی حبیب اکرم صلی الله علیہ وسلم حدمہ قیامت صفری ائی موت سے مصون و محفوظ ہائی وسلم علیہ علیہ وسلم الله وجائے ہیں اور ای وجہ سے چندروز میں پھول حبیب اکرم صلی الله علیہ وسلم حالم علیہ وسلم الله وجائے ہیں اور ای وجہ سے چندروز میں پھول حبیب کی مرد کا کی میں طرح الله علیہ وسلم حالے ہیں ...

اجسادا نبیا علیهم السلام خصوصاً سیدا نام علیه الصلاق دالسلام ندمستعد فساد ہوئے نہ فاسار ہوئے بلکہ زیر پرد و خاک بشہا دت احادیث میحدسالم موجود ہیں جیسے خدا کا کوئی دارث نہیں ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی کوئی دارث نہ دونا چاہیے کیونکہ اس صورت میں ملک نبوی بوجہ منشائیت مذکورہ مشل ملک خدا دندی اصل ہوگی اور ملک مؤمنین جوان کے اموال میں ان کو حاصل ہے ملک مستعار ہوگی ۔۔۔اس لیے کہ موصوف بالعرض کے احکام واوصاف موصوف بالذات کے احکام واوصاف ہوا کہ کرتے ہیں اور موصوف بالعرض کے احکام واوصاف موان کا انتساب از قبیل مجاز واستعارہ وہوتا ۔

ہے... پھر جب ملک مؤمنین اپنے اموال میں ملک مستعار ہوئی ، ملک اصلی نہ ہو گی تو آپ کے اموال میں ملک اصلی ہونے کے کیامعنی...

یہ بات جب ہی متصور ہے کہ ملک مؤمنین ہم سنگ ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہواس لیے کہ ملک مورث وملک دارث میں تضاد ہے اس لیے دونوں کا اجتماع ممکن نہیں اور نصا دکولازم ہے کہ دونوں متضاد باہم ہم وزن ہوں ورن**ہ اجمّاع لا زم آئے** کا کیونکہ جہاں اضداد میں مدارج متفاویہ ہوا کرتے ہیں تو جس قدر ایک مند میں مراتب ہوں گےاتنے ہی ضد ثانی میں بھی ہوں گے ... مِثلًا حرارت کے مراتب اگر متفاوت ہیں تو برودت کے مراتب بھی اسی قدر متفاوت ہیں مگر جیسے حرارت مطلقہ برودت مطلقہ کے مضاد ہے الیے ہی اس کا ہر ہر مرتبدا ہے اپنے مقابل کے مرتبہ کا مضاد ہے..علی الاطلاق کیف مااتفق تضاونیں ورنہ ریہ برودت جو بہاں کی آتشوں اور گرم پاندوں میں برنسبت حرارت نارجہنم وحمیم دوزخ موجود ومسلم ہے ہر گزند ہوتی ، کون کہہ دے گا کہ حرارت آتش جہنم وحمیم دوزخ ہم سنگ حرارت آتش وُنیاوی اور آب گرم حمام ہے، ناچار کی بیشی کا اقر ارکرنا پڑے گااس میں جس قدر وجود ہوگا ای قدر کا عدم لازم آئے گا اور درصورت وجود موضوع ایک ضد کے ارتفاع كودوسرے كا وجود لا زم ہے لا جرم بفتر مذكور برودت ہوگى .. سويد برودت آتش وُنيا وآب رم وُنيا جس كابنا جارى تتليم كرنا برا اگرى آتش و آب ندكور كى ضعد نہیں ورنہ اجماع ممکن نہ ہوتا، اس کے بعد چون و چرا کرنی اور ان اح**مالوں کا پیدا** کرنا جو بدیمی البطلان ہوں انہیں کا کام ہے جو بطالت شعار و باطل پسند ہیں ...

بالجمله الملك متعدده برنست اشياء مملوكه بابهم متضاد بين اور پهر ملك مين يوجه في كور بالا تفادت موجود ب... بهارى بلك بهم سنگ مِلك خداوندى نبين ورشه جماع مكن نه نفا حالانكه بشهادت آيت كريمه "وَلِلْهِ مَا فِي السَّمْواتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ") ورحد يث شريف" إنَّ لِلْهِ مَا أَحَلَهُ وَلَهُ مَا أَعْطَى "اشياء مملوكه عباد مين الربي الربي الربي و المنتقق اور ملك خالق جواد مجتمع بين اور كيون كرنه مول ملك خدا وندى ملك حقيقى اور

ذاتی ہے اور ملک عباد ملک مجازی اور عرضی ہے اور موصوف بالعرض اور موصوف الذات اوصاف عرضیہ موصوف بالعرض بیل شریک ہوتے ہیں... چنانچہ کررسہ کرر روشن ہو چکا ہے اوراو پر بالتخصیص اس بات کا خداور بھی آچکا ہے اس صورت بیل لازم ہے کہ جیسے ملک نبوی سنزم ملک خداوندی تھی ملک مؤمنین سنزم ملک نبوی ہو کیونکہ جیسے وجود حضرت واجب الوجود منشاء انتزاع روح حبیب محمود صلی اللہ علیہ وسلم تھا ایسے ہی روح اقدس حضرت حبیب مقدس منشاء انتزاع ارواح مؤمنین ہے وہاں اگر منشائیت فدکورہ موجب ملک ذاتی ہوگی اور اموال مؤمنین جس قدر مملوک مؤمنین ہیں اس سے بڑھ کرمملوک وہیب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے ...

بالجمله ملک نبوی سلی الله علیه وسلم مضا و ملک مؤمنین نبیس جو ملک مؤمنین قائم مقام ملک نبوی سلی الله علیه وسلم ہواس صورت میں بالفرض والتقد مرا گر ملک نبوی سلی الله علیه وسلم زائل بھی ہوجائے تو میمکن نبیس کہ ملک مؤمنین اس کے قائم مقام ہوجائے...

باقی رہا احمال حدوث ملک جدیدتو بیسلم کہ ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ علیہ وسلم باقی یاز اکل ہوجائے ... شل ہبدوئے وشراء واجارہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اشیام ملوکہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی احتمال حدوث ملک جدید بھی اختیار ہوتا ہے جیسے نجے وشراء میں ہوتا ہے ... سودرصورت بقاء ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تو اضطراری جیسے میراث میں ہوتا ہے ... سودرصورت بقاء ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تو اضطراری ہے نہ اختیاری ہو ملک اختیاری تو ظاہر ہے نہ ہی ہے ... سووہ جوں علیہ وسلم تو اضطراری ہے ... رہی ملک اضطراری اس کے لیے زوال ملک جا ہے ... سووہ جوں ہر ہے نہ وصیت ہے ... رہی ملک اضطراری اس کے لیے زوال ملک جا ہے ... سووہ جوں کی توں موجود ہے اور درصورت زوال ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اگر چہ بیا ختال بھیا دت کی توں موجود ہو اور درصورت زوال ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تو بھی ترجی بلا مرجی ہے کیونکہ آپ کا کوئی قائم مقام تو ہو ہی نہیں سکتا جو بوجہ قرابت وارثوں کوتر نیج ہو ور نہ تساوی وجہ ملک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و خجملہ مؤمنین میں لازم آ ہے ...

بالجملة حقوق خداوندى وحقوق مصطفوى صلى الله عليه وسلم مين اگر چهاتنا فرق ہے جتنا واجب ومكن ميں گر تو بھى تشابه حاصل ہا وروجه اس كى خشائيت ہے ... اعنى جيسے خدا و ندكر يم بشها دت "نكونُ اقُورَ لِلهِ مِنْ حَبُلِ الْوَدِيْدِ" منشاء انتزاع ممكنات شدا و ندكر يم بشها دت "نكونُ اقُورَ لِلهِ مِنْ حَبُلِ الْوَدِيْدِ" منشاء انتزاع ممكنات بيں ... اس ليے كه آيت كو بوجه خطاب خاص انسان كى شان ميں نا زل ہوتى ہے پر حكم عام ہے ... چنانچه ظاہر ہے ایسے بى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشها دت "اكتبيتى أولى فى عام ہے ... چنانچه ظاہر ہے ایسے بى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشها دت "اكتبيتى أولى فى بالله مؤمنين بين اس ليے حقوق بيائي مؤت والدين جسمانى سے بحارج زيادہ ہوں گے ...

باقی رہا"فاحشہ"اورمقت اور سبیل سینی ہونا بیالی بات ہے کہ صفائر و کہائر دونوں میں مشترک ہے اور عظمت بجز کہائر کے اور گنا ہوں میں متصور نہیں ... پھر منظم نے بین الله و فر مایا بیاور بھی اس گناہ کے اکبر بہت پر ولالت کرتا ہے بینی اور کہائر اگر کہائر ہیں تو باغتہا رعباد کہائر ہیں ، خدا کی رحمت کے سامنے بچھ حقیق نہیں اور کہائر ہیں تو د خدا وند کریم ہی اس کوظیم سمجھتا ہے ... بایں ہمہ در بار کا ممانعت نکاح منکوحات والد جسمانی "اند" کہنا اور یہاں "اِنؓ ذَالِکُمْ "فر مانا اور ممانعت کا خر منکوحات والد جسمانی "اند" کہنا اور یہاں "اِنؓ ذَالِکُمْ "فر مانا اور

مجمی بات کو برد هائے دیتا ہے، شمیر میں بوجہ فیبت ایک نوع کی تو بین نگاتی ہے اور اسم
اشارہ میں بوجہ حضور مزید اختصاص شیکتا ہے جس سے خوابی نخوابی عظمت ہویدا
ہے ... پھر اسم اشارہ بھی کون " ذیل گئے" جس میں بوجہ لوق کاف خطاب اور وہ بھی
خطاب جمع سعبیدا در وہ بھی سعبیہ عام نمایاں ہیں ... علاوہ بریں" ما نکح ابّاء مُحُمُ" کا
از واجہ کے ساتھ مقابلہ کیا تو اور بھی ایک فرق جلیل نظر آیا وہ بیہ کہ "نکح "معل
ہے جو صدوت و تجد د پر دلالت کرتا ہے جس سے احتمال زوال صفت منکوحیت ہویدا
ہے ... " اَذَوَ الجُهُ " رَحْمَع زوجہ ہے جو صفت مشبہ ہے دوام و ثبوت پر دلالت کرتا ہے
اس پر نسبت نکح نسبت فعل الی الفاعل المختار ہے جس سے صدوت اور بھی ظاہر ہوگیا
اس پر نسبت نکح نسبت فعل الی الفاعل المختار ہے جس سے صدوت اور بھی ظاہر ہوگیا
اور اضافت از واج الی الفاعل نہیں جوظہور صدوت سمجھا جائے ...

ان سب کے بعد لفظ "مِنْ بَعُدِه اَبَدًا" کا حرمت ازواج مطهرات مِن بِوَهانا اور حرمت منکوحات الاب مِن فقط "لَا تَنْكِحُولُا مَا نَكَحَ ابْنَاءُ كُمْ" پِ اكتفافرانا الله على فقط "لَا تَنْكِحُولُا مَا نَكَحَ ابْنَاءُ كُمْ" پِ اكتفافرانا الله عقل کنز دیک اتنابر افرق ہے کہ پوچھنے کی حاجت نیا کی دنکہ لفظ "مِنْ م بَعُدِه ابْلَا" اس جا نب مشیر ہے کہ موجب انتفاع حلت نکاح ابتدا ومفارقت بوی اوروفات نبوی الله علیہ وسلم سے انتہا ابد تک موجود ہے اور قضیہ معرجہ "مَا کَانَ لَکُمُ الْحَ" باعتبارتقا دیرز مانی کلیہ ہے اور "لَا تَنْکِحُولُا" سے جو حرمت بالالترام ثابت ہوتی ہے باعتبارتقا دیرز مانی کلیہ ہے اور "لَا تَنْکِحُولُا" سے جو حرمت بالالترام ثابت ہوتی ہے تو و و باعتبارتقا دیرز مانی کلیہ ہے اور "لَا تَنْکِحُولُا" سے جو حرمت بالالترام ثابت ہوتی ہے تو و و باعتبارتقا دیرز مانی نظر بظاہر مفاد تضیہ مجملہ ہے ...

سوائل انصاف فرما تیں کہ دلالت النزامی اوراس اجمال پراس دلالت کے برخودتو مطابقی ہواور مدلول کلی ہو، پھراس مدلول میں اوراس مدلول میں اوراس مدلول میں زمین و آسان کا فرق بھی ہو ... علاوہ بریں بیر طاہر ہے کہ "آلا تَنْکِحُوا مَا مُلُول میں زمین و آسان کا فرق بھی ہو ... علاوہ بریں بیر طاہر ہے کہ "آلا تَنْکِحُوا مَا لَكَحَ آباءُ مُحُمّ" میں مطابقة تو فقط نہی ٹابت ہوتی ہے اور التزاماً حرمت اعنی بطور اقتضاء النص نہی سے حرمت ٹابت ہوتی ہے جس کو استدلال" إلتی " کہتے ہیں اور "مَنَا عَلَالَت مطابقی آو انتفاء موجب "مَنَا کُلُمُ اَنْ تُوْذُوا رَسُولَ اللّهِ النّ "مِن بدلالت مطابقی آو انتفاء موجب

حلت ہے اور بدلالت التزامی ثبوت حرمت ہے اور ظاہر ہے کہ میہ استعدلا <mark>ل تحی ہے</mark> جس کی فوقیت استدلال اتی کی نسبت ظاہر و باہر ہے ...

غرض حرمت منكوحات الاب ميں وضع تالى سے وضع مقدم كو ثابت كرتے ہيں اور
حرمت از واج مطہرات ميں وضع مقدم سے وضع تالى كا اثبات كيا ہے بجرمنكوحات
الاب ميں علت نهى نكاح آباء ہے جوبالقين بعد طلاق يا وفات زائل ہوجا تا ہے ... اس
ليسوا ابناء اور كارم اورول كو نكاح حلال ہے اور اى ليے بصيغه ماضى تعيير كيا ہے اور
از واج مطہرات ميں علت انتفاء حلت نكاح فقط زوجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ہے
جوكسى زمانه پردلالت نہيں كرتى اور جب كسى زمانه پردلالت نه كرے كى تو تقييد زمانى نه
لياظ ميں ہوكى دلوظ ميں ہوگى .. اس صورت ميں بيابيا امر ہوگا كرسلب زمانى كواس تك
رسائى نه ہوگى جوموہم علت نكاح ہو، يفرق نهايت وقيق ہے ... "و الحمدالله الله ي

الغير ہے اور خلوند کور کا انتفاع بے بقاء نکاح منصور نہیں جو ہا قضاء الص بقاء حیات الی الا بدیر ولالت کرتا ہے ...

چانچی طاہر ہے گر ''لا تنکے کو الما نگخ ابّاء کم ''الے میں کوئی لفظ ایما نہیں جوانقاء ما دہ صلت پر ولالت کرے بلکہ لفظ فاحشداس طرف مثیر ہے کہ بعجہ بحلی نئی نہی فرمائی ہے بینہیں کی کل قابل خالی نہیں ... غرض انتقاء واسطہ ٹی العروض اور انتقاء کل قابل سے تو وجود عارض محال ہوجا تا ہے اور وجود موافع سے محال نہیں ہوجا تا جو یہاں بھی عدم جواز نکاح سے حیات پر استدلال ہوسکی ... اگر بیہ ہوتو پھر کسی کے والد کی منکوحہ کا نکاح کسی سے بھی جائز نہ ہوتا کیونکہ احیاء کی منکوحات غیر مطلقہ کسی کو حال نہیں ہوتیں ... بر المجملہ ہوتا کیا قرق وجود فرق آتی ہیں، باقی خداجانے اور کیا کیا فرق وقتی دونوں آیتوں میں مجھی شراقواتی وجود فرق آتی ہیں، باقی خداجانے اور کیا کیا فرق وقتی دونوں آیتوں میں مجھی خلاموں کے ... خیراب برسر مطلب آتا ہوں:

ابوت روحانى حضرت حبيب ربانى صلى الله عليه وسلم بدلالت آيت "ألنّبي أولى بالمُوْمِنِيْنَ مِنْ أَنْفُسِهِمُ النح"

موافق آفق میربالا روش ہوچکی گریہ بات باقی ری کہ کفار کے لیے کون منظاء
انتزاع ہے اوران کا والدروحانی کون ہے سواس کا جواب اوّل تویہ ہے کہ ہمیں اس
سے کیا بحث، ہمارا مطلب فقط تعیین رابطہ وقر ابت فیما بین حضرت سرورعالم ملی اللہ
علیہ وسلم ومؤمنین تھا سوبفضل اللہ تعالی وہ ایباروش ہوگیا کہ بجز تیرہ ورونوں کے اور
کسی کو گنجائش کلام نہیں گر پھر بھی استظر اوّ ااگر پھھاس باب بین ذکر کیا جائے تو چندال
بے جانہیں جیسے ایمان کے لیے حیات ضروری ہے ایسے بی کفر کے لیے بھی حیات کی
ضرورت ہے اس لیے کہ اختاع عن الانقیاد بھی بجز احیاء متصورتیں ... بالجملہ انقیاد نہی مضاور باہم منظاد ہیں نیکن جیسے انقیاد فعل اختیاری ہے ایسے بی اختاع بھی خواجیا علی افتیاری ہے ایسے بی اختاع بھی
فعل اختیاری ہے عدم افعل نہیں جو حیات کی ضرورت نہ ہواور یوں کہا جائے کہ صدق
مالبہ کے لیے وجود موضوع کی ضرورت نہیں ، حیات کی کیا حاجت ہے گرا دیاء بھی

دیکھا تو بجو شیاطین و د جالین اور کوئی سمجھ میں نہیں آتا کہ مولد و فشاء انتراع ارواح کفار ہو سکے گرشیاطین کو دیکھا تو طائکہ کے مقابل پایا، طائکہ کی تعریف میں تو جناب باری تعالی ''لا یعصون کا اللّه مَآ اَمَرَهُمُ وَیَفُعَلُونَ مَا یُوْمَرُونَ ''فرباتے ہیں اور شیاطین کی تعریف میں بیار شاو ہے ''و کان الشیکھائ لُویّه کَفُورٌ ا''ان دونوں کا خلاصہ وہی انتیا دوامتناع ہے…ادھ قلب کے ایک جانب اگر ملک ہے تو دومری جانب شیطان ہے… نقابل انقیا دوامتناع کواس نقابل کے ساتھ ملا یئے تو معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ کے مقابلہ میں بجو ملائکہ اورکوئی نہیں ہے کہ ملائکہ کے مقابلہ میں بجو ملائکہ اورکوئی نہیں اس لیے کہ انتیا داس کیفیت کے ساتھ کہ قلب کے دا ہے جانب ہو، بجر ملائکہ اورکی میں اورکی میں اور امتناع اس کیفیت کے ساتھ کہ قلب کے دا ہے جانب ہو، بجر شیاطین کے اورکی میں نہیں اس لیے یوں نہیں کہ سکتے کہ ملائکہ کے مقابلہ میں بجر شیاطین کے اورکی میں نہیں اس لیے یوں نہیں کہ سکتے کہ ملائکہ کے مقابلہ میں بجر شیاطین کے اور نہیں کوئی ہے ۔ ...

الغرض بوجه تقائل تضاد معلوم جو حسب تقریم سطور تابت بوا... یون معلوم بوتا
ہوکہ اگر شیاطین منشاء انتزاع ارواح کفار بول لاجرم ملائکہ منشاء انتزاع ارواح مومنین بول اور بیداولویت نبوی بنسبت ارواح مؤمنین جوابھی تابت بوگی غلط بو
جائے اس لیے ناچار یہی کہنا پڑے گا کہ منشاء انتزاع ارواح کفار شیاطین تو نہیں گر
چونکہ بعد شیاطین تا بل منصب مذکوراگر بیل تو دجال ہیں ہاں اگر ارواح کفار کا انتزای
ہونا غلط ہوتا تو یہ بات غلط ہوتی گراس کو کیا کیجئے کہ جیسے بوجہ تقائل مذکور شیاطین کا
مؤمنین انتزاع کفار غلط ہونا گھرا۔ ایسے ہی بوجہ تقابل ما بین مؤمن و کا فرکافروں کا مثل مؤمنین انتزاعی ہونا ضرور ہے...

اس صورت میں لاجرم منشاء انتزاع ارواح کفاراً مت جمدی صلی الله علیه وسلم اگر دجال موعود ہوجس کی آمد آمد کی خبروں سے کان جرے ہوئے ہیں اور دجاجلہ باقیہ جو ہرز مانہ میں پیدا ہوتے رہے ہیں اس کے ساتھ وہی نسبت رکھتے ہوں جواولیاء اُمت

مرحومدرسول التُرسلي التُدعليدوسلم كماته نسبت ركت بين تومضا تَعَدَّبين ... "والله اعلم بحقيقة الحال!"

الغرض جوڑ توڑ لگائے تو بیمعلوم ہوتا ہے جومعروض ہوا، آئندہ خدا جانے کیا حقیقت الحال ہے کیونکہ کلام اللہ وحدیث سے اب تک کوئی بات اس باب میں مجھ میں نہیں آئی...رہی ہے بات کہ خطاب ایمان ودیگر تکلیفات ایمانی اس بات کو مفتضی ہیں کہ كفار مِس بَعِي ملكه ايماني موورنه تكليف مالا يطاق لازم آئے كه مخالف آيت " لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسُعَهَا " بوجائے ، ویکھنے کی تکلیف ای کودے سکتے ہیں جس میں ملکہ بعر ہوسننے کی تکلیف اس کودے سکتے ہیں جس میں ملک سمع ہو، اندھے کود مکھنے کے لیے ادر بہرے کو سننے کے لیے کہنا ایسا ہے جیسا کان سے دیدار کے طالب اور آگھے۔ استماع كخواستكار موجائة اوراس جكرت عن "لا يُكلِّفُ اللهُ نَفْسًا إلَّا وُسْعَهَا" کے بھی سمجھ آ گئے ہوں گے بعنی ہر فعلیت کے لیے ایک قوت جا ہے سوجتنی تو تنس احاطہ ماہیت اور وسعت حقیقت مكلف میں ہول كى .. اى قدر فعليوں كى تكليف متعور ہے ... جب ملكدايماني مواتو لاجرم رسول الله صلى الله وسلم بي كاطفيل موكا...اس صورت مي تخصیص مؤمنین کی کیا وجہ ہے اور کفار کے دجال کے سرچیکانے کی کیا ضرورت ہے ... سواس کا جواب بیہ ہے: کہلاریب مادة ایمانی کفارش موجود ہے...حدیث "کُلُ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطُوةِ النع بمي اس كى مؤيد إوراس تدرك انتهاب ش رسول التُدسلي التُدعليه وسلم كي جانب بجورج بجي نبيس بلكه وجه بعثت اور تخصيص وعوت عامه نبوی صلی الله علیه وسلم موجاتی ہے پر کفار میں مادہ ایمانی ملکہ تفر کے ساتھ مخلوط ہے لفظ طبع وختم اس بات كو قتضى ب كمايمان تدول من ب اور كفراس كومجيط ب...

ایمان ہوگا کیونکہ تثبیہ کفر ہاشیاء ندکوراس بات کو تقتفی ہے کہ گفر بھی کسی چیز کوالیہے ہی ساتر ہو جیسے اشیاء ندکورہ اپنے ہاتحت کو ساتر ہوا کرتی ہیں اور ظاہر ہے کہ ہر شکی اپنی ہی ضد کی ساتر ہوتی ہے جیسے رنگ سرخ وسبز مثلاً کپڑے کے سفید رنگ کو ساتر ہوتا ہے ہراس کی خوشبو و بد ہوکا ساتر نہیں ہوتا...

وجاس کی بی ہے کہ تضاد ہے توباہم الوان میں ہے الوان اور روائے میں نہیں ہاں اننا فرق ہے کہ ایک ضد دوسری ضد کی ساتر جب ہی ہوتی ہے جب کہ ضد مستور کل متوار دعلیہ کے لیے صفت اصلیہ ہویا بوجائز وم شل صفت اصلیہ ہوگئی ہو ور مند مزیل ضعد سابق ہوگی ساتر نہ ہوگی ... سوبایں نظر کہ مشہبات نہ کورہ ستر پر دلالت کرتے ہیں ، از اللہ پر دلالت نہیں کرتے ہیں ، از اللہ میں دلالت نہیں کرتے ہیں ، از اللہ والات نہیں کرتے ہوں بھو میں آتا ہے کہ زیر پر دہ مستورہ و جاتا ہے بین کہ ذائل ہو جاتا ہے یا پہلے سے معدوم ہوتا ہے اور فقط آئیں الفاظ پر کیا موقوف ہے ... آیت "اِنْ جَاتا ہے یا پہلے سے معدوم ہوتا ہے اور فقط آئیں الفاظ پر کیا موقوف ہے ... آیت "اِنْ دُوتَ سُرح ہوتو سنے:

 چنانچ تقریرات گرشته اس باب بیس شام کافی بین ... ادهرا آیت "فِطَوة اللهِ الّبین فَطَو النّاسَ عَلَیْها" اور حدیث "کُلُّ مَو لُود یو لَدُ عَلَی الْفِطَوة "اور سوااس کے اور آیتیں اور حدیث سی گرا مور محدق بین ان سب سے صاف ظاہر ہے کو اصل فطرت اور مقتضائے جبلت بی آ دم ایمان بی ہور نظرت اور فظر کے معنی کو کہاں تک بنائے گا... اگر ذوق فیم ہے تو یہ الفاظ صاف صاف یوں کہتے ہیں کہ ایمان کو از ما ہی بنائے گا... اگر ذوق فیم ہے تو یہ الفاظ صاف صاف یوں کہتے ہیں کہ ایمان کو اور اوصاف مفارقہ حسب شخصی کو در یہ داوصاف مفارقہ حسب شخصی کو در یہ داوصاف مفارقہ حسب شخصی کو در یہ داوصاف عور میں ہم سنگ بقابوتا ویر یہ دونا بر ایر ممکن ہے ہیں جن کا زوال درجہ ایمان بی ہم سنگ بقابوتا ہے بین ہونا بر ایر ممکن ہے ... پھر فطرت اور فطر فرمانا کرونگر جم ہوسکتا ہے ... یہ الفاظ تو اس جانب مشیر ہیں کہ یہ دین جمعی اور خلقی بات ہے ... سویہ بات جب ہی متصور ہے کہ تو اس جانب مشیر ہیں کہ یہ دین طبعی اور خلقی بات ہے ... سویہ بات جب ہی متصور ہے کہ لاز م باہیت آئیں اور اوصاف کا نام ہے جو بوجہ خلقت لازم آئے ہوں ...

بالجمله ایمان لوازم ماہیت انسانی میں سے ہے گر عشادہ کفرنورایمان کوالی طرح ساتہ ہوگیا ہے جیسے آفا ب کوتجاب یا آگ کورا کھ دبائے ہوئے ہوتی ہے گر آیت "لِنبَلُو اَ مُحسَنُ عَمَلاً سے توصاف بیبات معلوم ہوتی ہے کہ ایمان و کفروت قو کی و نسوق سب اوصاف متفادہ قد کی چیزیں جی اس لیے کہ اجھے برے کہ ایمان و کفروت قو کی و نسوق سب اوصاف متفادہ قد کی چیزیں جی اس لیے کہ اجھے برے کمل دریافت کرتے ہیں سوان کی کل دواصلیں جی سعادت و شقادت جس میں ایمان و کفروت قو کی و نسوق سب داخل جی ...غرض ایمان و تقو کی و نسوق سب داخل جی ...غرض ایمان و تقو کی و فیرہ سے اجھے کمل صادر ہوتے جی اور کفروق سے برے کمل ادرامتان کے بعد جو چیز معلوم ہوتی ہے دہ ایک شکی مستورو خفی ہوتی ہے دو طاہر ہوجاتی ہے بوجہ امتحان پیرائیں ہوجاتی ...

طالب علمول کا امتحان ہوتا ہے تو بوسیلہ امتحان استعداد تفی ظاہر ہو جاتی ہے استعداد امتحان کی وجہ سے پیدائہیں ہوجاتی ۔ علی بداالقیاس سونے چاندی کوجوکسوٹی پر اگاتے ہیں تو کسوٹی پرلگانے سے ان کا سوتا چاندی ہونا جوایک ومف قد کی بلکہ عین مصداق حقیقت ہے ظاہر ہوجا تا ہے کسوٹی پرلگانے سے سوتا چاندی پیدائہیں ہوجا تا۔۔۔

چنانچ ظاہر ہے اور صیفہ ہائے ہاضی و ستنتبل جو مصدر کفر سے مشتق ہیں اور کلام اللہ میں کفار کی شان میں وارد ہیں جیسے "کفو و یکفوون "مثلاً اور نیز توارد و تعاقب کفرو ایمان جو سینکر وں جگہ مشہود ہوا ہے اور نیز جملہ "ضلوا و اضلوا" اور جملہ "فابواہ یھو دانہ او ینصوانہ او یمبخسانہ او کما قال "اس بات پر شاہد ہے کہ کفرامر عرضی حادث ہے ان دونوں مشمونوں میں گو بظاہر تعارض نظر آئے پراال فہم جانتے ہیں کہ درجہ ملکات و تو ی جے بالقوہ کہتے ہیں اور درجہ فعلیات جے بالفعل کہتے ہیں باہم متفائر ہیں گوائل دوسرے کے لیے علت ہو کیونکہ علت و معلول ہونا مقتضی تغایر ہے نہما کہ درجہ ملکات و تو ی جے بالقوہ کہتے ہیں اور درجہ فعلیات جے بالفعل کہتے ہیں باہم متفائر ہیں گوائل دوسرے کے لیے علت ہو کیونکہ علت و معلول ہونا مقتضی تغایر ہے نہما فی میں ساقل سابق ہاور دوم لائل ہے ... سویہ تو ہو ہی ٹیس سکتا کہ فائی قدیم ہویا دیر پینہ ہواور اول حادث یا متجہ دوہو، اگر فرق حدوث و قدم و مفارقت و مدیم ہویا دیر یہ ہواور اول حادث یا متجہ دوہو، اگر فرق حدوث و قدم و مفارقت و ملازمت ہوتو اول لازم ہا ہیت یالازم وجود ہوگا اور ثانی حادث اور متجہ دوہوگا...

ال صورت بین خواه مخواه بیلازم آئے گا کہ باوجود تضاو باہمی ایمان و کفر ملکہ کفر ملکہ کفر ملکہ ایمان کے ساتھ دود چراغ کفر ملکہ ایمان کے ساتھ دود چراغ مثلاً جیسے دود چراغ بے آتش اور قبل آتش متھور نہیں ایسے ہی کفر بھی بے ایمان اور قبل ایمان متھور نہیں ایسے ہی کفر بھی ہوتا جو آیا ہے و ایمان متھور نہیں ... چنانچہ ایمان کالازم مرجبہ ماہیت وفطرت وطبیعت ہوتا جو آیا ہے و ایمان متھور نہیں ... چانچہ ایمان کالازم مرجبہ ماہیت وفطرت وطبیعت ہوتا جو آیا ہے و ایمان متھور نہیں مشیر ہے کہ کفر اگر ہوگا تو لا جرم بہلے اعادیث مشار الیمان می ملازمت مع تقدم الایمان علی الکفر ہے ...

علاوہ بریں دلیل علی بھی ای جانب مشیر ہے کہ گفر کے ساتھ ایمان وہی نسبت رکھتا ہے جودود چراغ وغیرہ کے ساتھ ایک جاغ وغیرہ نسبت رکھتا ہے اس لیے کہ حقیقت کفر امتناع عن الانقیاد ہے اورا متناع عن الشکی بعد القدرة علی الشکی متصور ہے ورث امتناع نہیں بھڑ ہے ۔.. چنانچ ظاہر ہے کین جیسے یہ ظاہر ہے اس کے ساتھ یہ بھی ظاہر ہے کہ قدرت علی الشکی میں شکی کنایہ من المقدور ہے اور مقد ورات اوّلاً و بالذات سوا افعال کے اور بچھ نہیں ... باتی مفاعیل وہ بواسطہ افعال مقدور کہلاتے ہیں، بذات خود مقد ور نہیں ہاں منہیں ... باتی مفاعیل وہ بواسطہ افعال مقدور کہلاتے ہیں، بذات خود مقد ور نہیں ہاں

بذات خودمعلوم بیں لیکن برنعل کے لیے ایک ملکہ ضرور ہے جس برمناط قدرت ہے... اس صورت میں کفر کی حقیقت امتمناع عن فعل الانقیاد ہوگی اورا متناع عن فعل الانقیاد کے ليحسب تقرير بالاملكة انقيادى ضرورت موكى ...موده ملكة ايمان باوراس ملازمت مذکوره اور تقدّم مشارالیه دونول ثابت بوتے ہیں... چنانچہ حاجت بیان نہیں... اب رہی ہیں بات کہ یہ مانا کہ گفرا متناع عن الانفتیاد کو کہتے ہیں اوراس کے ليے وجود ملكه انقيا داوّل جا ہيے... پرية و فرمائيے كەمنشاء انقيا داور مانع انقياد نەكور كيا چیز ہے...سوگزارش ہے کہ انتاع کا حال تو معلوم ہی نہ ہوا کہ ایک تعل وجودی اختیاری ہے جو بغرض عدم بعض افعال اختیار بیمقصود ہوتا ہے مگر ظاہر ہے کہ افعال اختیار بیکے لیے ارادہ واختیار ضرور ہے اور پہلے ظاہر ہو چکا ہے اور نیز ظاہر ہے کہ منشاءارادہ واختیار محبت ہے سوفعل امتناع کے کیے بھی کوئی محبت ہی مرج ہوگی محرمحبت فى حد ذلته ايك شئى واحد ہے سويہ تصاد و تنافى كفروايمان باعتباراصل حقيقت تو ہو ہى حبيل سكتے كيونكه و بال بھى يمي محبت ہے ہونہ ہوخارج سے سيتفاد آيا ہوگا...سوفاعل اعن محت كود يكها تواس كي طرف توبياحمال موهي نهيس سكما كيونكه فاعل حقيقي حسب تحقيق سابق ملزوم اور ملكه ِ فعل متعدى لا زم ذات فاعل ہوتا ہے...سو باعتبار فاعل اگر تصاد ہے تو باعتبار محبت ہے... تضاولا زم آئے جس کو ہراونی واعلی باطل سمحتا ہے لاجرم میمی

کہنا پڑے گاکہ باعتبار محبوب تضادوتنا فی ہے...

بالجملہ ما بین ایمان و گفر تضاد ہے گر چونکہ حقیقت ایمان و گفر ایک محبت ہے اور محسبتین باعتبار ذات متضاد نہیں اور ایسے ہی باعتبار فاعل تو ایک محبت ہے اور محسبتین باعتبار ذات متضاد نہیں اور ایسے ہی باعتبار مفعول ہوگا کیونکہ ماور اسے ذات محبت تحقق محبت میں اگر دخل ہے تو انہیں دوکو دخل ہے کیکن ظاہر ہے کہ محبت صفات حیات میں سے ہائنی منشاء محبت فقط حیات ہے اس لیے فاعل محبت اعنی موصوف بالذات محبت کے لیے سوا محبت فقط حیات ہے اس لیے فاعل محبت اعنی موصوف بالذات محبت کے لیے سوا حیات سے اور کوئی نہ ہوگا اور بیہ بات ایمان و کفر دونوں میں مشترک ہے تو بالضرور میات کے الدی میں مشترک ہے تو بالضرور

فارق بین انحو بین کوئی اور ہوگا لینی جب نفس حیات دونوں جگہ مشترک ہے تو یہ ممکن ہی نہیں کہ باعتبار ذات حیات جو اصل محب ہے تفاوت محبوبین بیدا ہو، مخصص اور مرج سواحیات کے کوئی اور ہی ہوگالیکن وہ امر زائد اگر امر وجودی عرضی اور انضامی ہویا مبائن محض ہوتو بیمعنی ہوں کتر مخفق مفعول مطلق میں سوا مفعول بدومبداء فعل کے اور امور کو بھی دخل ہے حالا تک میہ بات موافق اشارہ تقریرات گزشتہ روش ہو چکی ہے کہ وجودمفعول مطلق بین مبدا وقعل والمفعول بہ ہوا کرتا ہے بلکسی قدرا نکار ضرورت مفعول بہ کی بھی مخبائش ہے، والعاقل تکفیہ الاشارة اورسواان دونوں کے فاعل کی ضرورت با واسطهٔ مبداء فعل ہے بیعنی محقق مبدا ونعل بے فاعل متصور نہیں ... چنانچہ یا د آوران حقیقت فاعل ومبدا و **نعل کواس** امر كى تنليم ميں تچھەدىت نېيى،ان شاءاللەور نەبذات خود تچھىضر ورىت نېيىس... جب بیربات متحقق ہو چکی تو پھر گزارش ہے کہ مرتبہ فعلیت افعال متعدبیر کوا کر بذات خود ضرورت ہے تو فاعل اور مبداء فعل اور مفعول مطلق کی ضرورت ہے کیونکہ افعال متعديدا موراضا فيرموت إن اور براضافت كحقق ك ليا ايك مضاف ايك مضاف اليه ايك مبداء اضافت كي ضرورت اعنى مبداء اشتقا ق محمول كي ضرورت ہے جو احد المضافين مواكرة ہے...ال صورت میں اگر أمور وجود بيرخار جيد كوتعيين و شخص مفعول مطلق محبت میں ضرورت ہوتو لازم آئے کہ بیاضافت سب اضافتوں ہے خرالی ہادراضافتیں تو تین بی امر کی فتاج ہیں اور بیاضافت جارر کن کی خواستد گارہے... باقی آلات اورشرائط اور رفع موانع کواضافت میں کہیں دخل ہوتا ہےتو ان کی مداخلت سے زیادتی علی الثلاثه لازمنہیں آتی کیونکہ آلات اورشرا نظ وغیرہ موصلات مبداء فعل الى المفعول ہوتے ہیں معطیات وجود میں سے نہیں ہوتے ...معطى وجود فقط واسطه في العروض موتا ہے جو فاعل حقیق ہے ... چنانچہ بحث وسائط میں اس كی تحقیق ہے فراغت ہو چکی ہے اور معطی وجود مفعول مطلق فقط مبدا و فعل فاعل ہوتا ہے

چنانچاس کی تنقیح بھی کماحقہ ہو پیکی ہے ادر ظاہر ہے کہ مبدا و محبت فقط حیات ہے ور نسہ بہت سے بہت ہوتو کوئی لازم ماہیت حیات ہوجس کوارا دویا پچھاور کہئے ،غرض اس کی بحث بھی قرار واقعی او پرگز رپیکی ہے...

اس صورت میں بنا چاری یہی کہنا پڑے گا کہ کوئی امر عدی ہے...سویہ امور عدمیہ بجر حدود اور کون ہے بیتی وہی حدود فاصلہ نہ کورہ اور ہیا کل مسطورہ ہوں گی جو فاصل بین الوجود والعدم ہوتی ہیں بینی دوحیا توں میں اگر کوئی ایسا امر فارق ہے جس سے زیادتی حیات علی الحیات لازم نہ آئے تو سے صدود نہ کورہ ہیں...سواتنا فرق کہ محبوب مختف بالنوع بلکہ متضاد ہوجاویں... بجر اس کے متصور نہیں کہ دونوں ہمکییں باہم مختلف بالنوع ہوں...سویہ بات خواص فصول نوعیہ میں سے ہے اس لیے کہ جب اختلاف نوعیت ان پر موقوف ہوا تو بذات خود ہے اقتر ان امر شالث مختلف بالنوع

مول عے ورندوجود بالعرض بے وجود بالذات لازم آئے گا...

اور بیر بات بایس نظر موجه ہے کہ جت کے لیے الطباق بین بیکل انحوب وہیکل انحب ایسا ضرور ہے جسیاعلم میں تطابق صورت حاصلہ اور ذی صورت ضرور ہے ۔۔۔ چنا نچہ بحث مجت میں بیہ بات روش ہو چک ہے ۔۔۔ سوبا عتبار لفس محبت ومحب اعتم مصداق حیات تو اختلاف انطباق بحد بید کہ اختلاف نوگ ہو جاوے متصور نہیں ہاں باعتبار تضول الاحقد البتہ اختلاف انطباق بحد بید کہ اختلاف نوگ ہو جاوے متصور نہیں ہاں باعتبار تضول الاحقد البتہ اختلاف مشار الیہ متصور ہے اس لیے بالضر وراختلاف و تصادم کو رہوں گی ۔۔۔ کفراختلاف ہیا کل کی طرف راحم ہوگا اور صدود فاصلہ ندکور و بنا واختلاف فی کورہوں گی ۔۔۔ مرفل ہر ہے کہ بیاکل کی طرف راحم کی طرف ہوگا اور صدود فاصلہ ندکور و بنا واختلاف فی کورہوں گی کہ مخود با ہم متصاد ہوں اوصاف متصادہ ایک کی میں ہو سکتے ۔۔ اس لیے ضرور ہے کہ جو حصہ حیات معروض ہیکل ایمانی ہووہ حصہ معروض ہیکل کفر نہ ہوگا .۔۔ ہو حصہ حیات معروض ہیکل کفر نہ ہوگا .۔۔

سو کفارنگول سار میں بوجہ اجتماع کفروا کیان جس کے اثبات ہے انجی فراغت پال ہے لاجرم جامع ومجمع دو حصہ حیات متنافیہ ہوں گے اور اس وجہ سے ہرا کیک کا معدن ومنشاء دمولد جدا ہوگا...سو بایں دجہ کہ حصہ حیات معروضہ بیکل ایمانی منجملہ مومنین ہے کہ ایمانی منجملہ مومنین ہے کہ ایمان کے لیے اتن ہی بات کافی ہے کہ حیات ہواور انقتیا و بالذات اس کے لیے بھی معدن وہی ذات بابر کات حضرت سرور کا سنات صلی اللہ علیہ وسلم ورزعموم ''المنبی اولی النح"غلط ہوجائے گا...

باقی رہا حصد حیات معروضہ بیکل کفر لاجرم کی اور ہی معدن سے آیا ہوگا مر بقرائن فذكوره يول معلوم موتائ كمعدن حصه فذكور روح وجالي مواوراس ميس بجز كفراور سچھ نہ ہو، شائبہ فعلیت ایمان تک بھی مرتبہ ذات میں نہ ہو... چٹانچیہ جملہ متضمنہ احادیث صیحه کمتوب بین عینیکا فراس کامؤید بھی ہے اعنی اس میں اس جانب اشارہ ہے کھنے کفر میں فرد کامل ہے باطن میں تو سبھی کفار کے نقش کفر ہوتا ہے اس سے **ظاہر تک** اس كااثر آگيا ہے ... ہاں وجود ملكهُ ايماني حسب قرار دادسابق ضرور ہے اس ليے كه ابھی ٹابت ہواہے کہ گفر بے ملکہ ایمانی متصور ہیں ... چنانچے عموم خطاب ایمان و تکلیف ایمانی بھی ای جانب مشیرے مگراس وقت بیابیا ہوگا جیسے کسی ناقص روغن کے جراغ کو گل کرد بجئے اوراس میں سے ای تھوڑی سی ناریت اور آتش سے جوفنتیلہ میں باتی ہے وهوال بی وهوال أنهنا ہے اور روشنی کا نام بھی نہیں ہوتا اور سوا اس کے اور کفار میں بالاے ملکہ ایمانی کس قدر درج فعلیت بھی ہوتو کھے بحید نہیں مگر ہاں اس قدر فعلیت انقيا وودرجهُ مذلل جونوبت تشليم جميع احكام مينيج ندمو ورنه كفرندموگا ايمان موگا، بالجمله نجات من النارتو جب ہی متصور ہے کہ فعلیت انقیاد و تذلل بقید ندکور مواور اس کو اصطلاح شرع میں ایمان کہنے لگے ہیں اور اس سے کم ہوتو ندایمان مصطلح شرع ہے اور نہ نجات من النار متصور ہے ... ہال تخفیف عذاب جیے بعض کفار کے لیے مو**عود ہے یا بعد** اسلام ان اعمال کامقبول ہونا جوز مانہ سمالقہ میں بتقاضائے فعلیت ناقصہ کیے ستھے جيع" أَسُلَمْتُ عَلَى مَا أَسُلَفَتُ مِنْ خَيرٍ" عَيْمِ معلوم موتا بالبتداس فعليت تا تصييح بمن منفور ب... "والله اعلم بحقيقة الحال!"

عادراس کوملکه کفراعنی حصه فدکوره اس پرشام بین کداگر باتو دجال ابوالکفار عادراس کوملکه کفراعنی حصه فدکوره کے ساتھ وہ ای نبست ہے جورسول الله سلی الله علیہ وسلم کوارواح مؤمنین اور حص ایمانی مندرجدارواح کفار کے ساتھ ہے ... مع بزاجیسے رسول الله سلی الله علیہ وسلم کی آمد آمد اور بشارتیں انبیاء سابقین سے منقول بین ایسے ہی انداز دجال موعود بھی جمیشہ سے منقول ہوتا چلا آیا ہے ... اس حساب بین ایسے ہی انداز دجال موعود بھی جمیشہ سے منقول ہوتا چلا آیا ہے ... اس حساب سے جیسے رسول الله صلی الله علیہ وسلم نی الانبیاء ہیں ... چنانچہ آیت "وَاِذُ اَخَدُنَا مِنْ اِلنّها مَعَدُمُ لَتُومِنُنَ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ الله باس پراول دلیل ہے اور ای مُصدِدہ فی لِمَا مَعَدُمُ لَتُومِنُنَ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ الله "س پراول دلیل ہے اور ای وجہ سے انبیاء آپ کے بیشر ہوئے ایسے دجال موعود بھی دجال الدجالین ہوگا...

ایکشبه

باتی رہایہ شبہ کہ اس صورت میں مناسب بیتھا کہ خود حضرت سرور عالم سلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے مقبول ہوتا کیونکہ اضداد رافع اضداد ہواکرتے ہیں ... سواس صورت میں صدمقائل دجال آپ متھے نہ حضرت عیسی علیہ السلام ، سواس کا جواب بیہ ہے:

جواب

کہ تضاد ایمان و کفر مسلم ہے پر اضداد کثیر المراتب میں ہر مرتبہ کیف ما آلفق دوسر ہے ضد کے ہر ہر مرتبہ کا مضاد نہیں ہوا کرتا... سود جال ہر چند مراتب موجودہ کفر میں سب میں بالا ہے پر مقابل مرتبہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہوسکتا اور حساب سے یوں کہہ سکتے ہیں کہ جیسے جناب باری عزاسمہ مراتب تحقق میں ایسا میکا ہے کہ نہ کوئی اس کے لیے مماثل ہے دہ کوئی مقابل ہے اور اس لیے وہ "لا صلاله و لا خلاله" کا مصداق ہے ایسے ہی حضرت رسول اکر مسلی اللہ علیہ وسلم مرتب فضل و کمال ایمانی و امکانی میں ایسے میکا ہیں کہ نہ کوئی ان کے لیے مماثل ہے نہ کوئی ان کا مقابل ہے اور اس میں ایسے میکا ہیں کہ نہ کوئی ان کے لیے مماثل ہے نہ کوئی ان کا مقابل ہے اور اس کے لیے مماثل ہے نہ کوئی ان کا مقابل ہے اور

ال وجه ال عالم میں جیے مصداق "لاند له" بیں ایسے ہی مصداق "لاضد له" بیں ایسے ہی مصداق "لاضد له" بیں ایسے ہی صداق "لاضد له" بیں ... غرض جیسے جناب باری کے لیے دربارہ تحقیق کوئی ضدموجو ذہیں ... ہاں حضرت عیسی علیه السلام البتہ وجال کے لیے مرمقابل ہوں ...

بالجملہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے لیے مراتب ایمان میں کوئی کا فر مدم تھا بل مبیں ہوسکت، دجال ہویا کوئی اور بدما ل ہوا وروجہ اس کی بیہ ہے کہ اتصاف بالا وصاف حسب بیانات مررہ دوطرح ہوتا ہے ... ایک ذاتی اور دوسرے عرضی سووصف ذاتی کا تو کوئی وصف ضدم تھا بل ہوئی نہیں سکتا ... اس لیے کہ وصف ذاتی قابل زوال نہیں ، پھر اگرکوئی وصف مقابل وصف ذاتی ندکور پر عارض بھی ہوگا تو وصف ذاتی ندکور کا ساتر ہوگا اور ظاہر ہے کہ امر ساتر مرتبہ مستوریں نہیں ہوتا بلکہ مرتبہ وصف مستور سے مرتبہ سفلی اور ظاہر ہے کہ امر ساتر مرتبہ مستورین تابل زوال ہوتا ہے ... سوبعد زوال جو وصف اس کے میں ہوتا ہے ... ہاں وصف عرضی قابل زوال ہوتا ہے ... سوبعد زوال جو وصف اس کے قائم مقام ہوگا وہی وصف قائم وصف زائل کے لیے ضدم تھا بل ہوگا ...

جب بیہ بات متحقق ہو چکی تو اب سنیئے کہ وصف نبوت میں بھی یہی تقشیم ہے کہیں واتی ہے کہیں عرضی ہے ... سو جناب رسالت مآ ب سلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت تو ذاتی ہے اور سوا آپ کے اور انبیا علیم السلام کی نبوت عرضی ہے ... دلیل نقلی تو اس کے لیے آیت "وَإِذُ اَخَدُ اَ مِیْفَاقَ النّبیتینَ النّج " ہے ... اس لیے کہ سب کی نبوت اگر اصلی ہے تو بھر سب بتناوی الاقدام بین ... اس صورت میں مقتضا کے حکمت حکیم مطلق بیتھا کہ کوئی کسی کا تابع و مقتدی نہ ہوتا اقتداء وا تباع کو لازم ہے مقتدی فاعل مقتدی مفعول سے درجہ سافل میں ہواور اتصاف ذاتی اس بات کو مقتضی ہے کہ سب ایک ورجہ میں ہوں اور دلیل عقلی کی خواہش ہے تو سنے:

شبوت اور صدیقیت منجله کمالات علمی ہیں جیسے شہادت و صلاح ، منجمله کمالات عملی ہیں ... چنانچ مفہومات اربعہ ہی اس دعویٰ کی تصدیق کے لیے گواہ

عادل ہیں...علاوہ بریں مابدالانتیاز انبیاء کیہم السلام واُم علم وجہل ہوتا ہے عمل و عدم عمل نہیں ہوتا... ظاہر اعمال میں اکثر اُمتی انبیاء سے برابر ہوجاتے ہیں بلکہ بہت ہے اُمتی بڑھ جاتے ہیں ... چنانچہ انبیاء کیہم السلام کی عبادات اور مجاہدین اُمت کے مجاہدات کے موازنہ سے میہ بات واضح ہے اور فرق باطنی اعمال اعنی تفاوت اخلاص کے لیے بڑا سبب معرفت ذات وصفات وعوا قب عبادات وسیمات. ہوتی ہے جس کا ماحصل وہی کمال علم ہے... بایں ہمہ آیت "وَهَا نُوْمِسِلُ الْمُرُسَلِيْنَ إِلَّا مُبَشِّرِيْنَ وَمُنُدُدِيْنَ "جس مِن حرارسال تبشيروانذارفرات ہیں اس بر دلالت کرتی ہے کہ غرض اصلی بعثت انبیا علیہم السلام سے تعلیم اُمت ہوتی ہے مل وعبادت نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ علیم کے لیے کمال علمی کی ضرورت ہے... کمال عملی اگرمطلوب ہے تو فقط اس لیے کہ در باب تعلیم وتعلم عمل مقتدائے دین کو دخل تام ہے ... چنانچہ ظاہر ہے ...علاوہ بایں تعلیم قولی ہی میں اگر تعلیم کو مخصر رکھیں تو پر نبی کو سانس لینے کی بھی فرصت نہ ملا کرے...خصوصاً ایسے نبی جو "کافة للنّاس "لينى تمام مخلوق كے ليے ہوسلى الله عليه وسلم ،اس لي تعليم عملى كى تجويز كى تكى تا كەرەمل نى كے حق ميں عيادت اور يحيل نفس ہواوراً مت كے ليے عليم ہو...

غرض امثال خطاب "فاتبعونی" یا خطاب "لقد کان لکم فی رَسُولِ الله اسُوةً حَسَنَةً" یا ارشاد "صلوا کما راینمونی اصلی "من جوهنرت سرور عالم اسُوةً حَسَنَةً" یا ارشاد "صلوا کما راینمونی اصلی "من جوهنرت سرور عالم الله علیه وسلم کے حق میں مشعر تخفیف تقدیع ہے اس جانب اشارہ ہے کہ حضرت سیر الله براصلی الله علیه وسلم کو جو کام کرتے دیکھوتم بھی وہی کام کیا کرو، بہر حال افعال انبیاء بھی اُمت کے حق میں منجملہ تعلیمات ہیں ...

جب سيمقد مات معروض ہو جيكاوران مقد مات كوسيلہ سے سيات معلوم ہوگئ كہ بعثت انبياء وارسال رسل كرام عيم السلام فقط بغرض تعليم ہوتی ہوتو اب سي گزارش ہے كہ حديث "عَلِمَتُ عِلْمَ الْاَوْلِيْنَ وَالْاَحِوِيْنَ" اگر ذوق فہم ہوتو

دو باتول پرولالت كرتى ہے:

ایک تو یه که حفرت سرورانه یا علی الله علیه دسلم جامع جمیع علوم سابقه ولاحقه بین...
دوم مید که پهلے اورکوئی نبی جامع علوم فدکوره نبین ہوا... دعوی اوّل بین تو کسی مسلمان کومجال ک

اقل قوال کیے کہ بیہ بات مقام خصوصیت میں ارشاد فرماتے ہیں آئی افضال خاصہ خدا وندی کو جو خاص آپ ہی کے لیے خصوص رے بعور اظہار نعمت حقانی اظہار فرماتے ہیں...

دوسرے تقابل اوّلین و آخرین اس بات کوتفتنی ہے کہ اوّلین کے علوم خاصہ اور عضاصہ اور آخرین کے علوم خاصہ اور عضاص بر دلالت کرتی ہے اسے اور آخرین کے علوم خاصہ اور تنے درنہ ریاسا فت جواختصاص بر دلالت کرتی ہے ایسے افسر فصحاء و بلغاء سلی اللہ علیہ وسلم سے متصور نہیں ...

پر بعداس کے جب اس طرف نظری جاتی ہے کہ ''الیو م اکھ ملٹ کھم الدہ بندگی م وَاکْمَدُ مُن عَلَیْکُم وَاکْمَدُ مُن عَلَیْکُم نِعْمَتِی وَرَضِیْتُ لَکُم الدِسُلامَ دِینًا'' فرماتِ جی ... بنی ہزاالقیاس سورة فتح میں جو بیارشاد ہے ''اِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحًا مَینینا لِیمُورَ لَکَ اللّٰهُ مَا تَقَدّمَ مِنُ ذَنبِکَ وَمَا تَاحْوَ وَ یُتِمَ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ الله مَا تَقَدّم مِن ذَنبِکَ وَمَا تَاحْوَ وَ یُتِمَ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ الله مَا تَقَدّم مِن ذَنبِکَ وَمَا تَاحْوَ وَ یُتِمَ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ الله بَن الله مُعت خاص آب بی کے لیے ہاورسورة ما کدہ میں اگر چرخطاب سورة فتح میں اتمام فعت خاص آپ بی کے لیے ہاورسورة ما کدہ میں اگر چرخطاب عام ہے گرمتھود بالذات سرورانام علیہ الصلاق والسلام ہیں اورسب آپ کے طفیلی عام ہے گرمتھود بالذات سرورانام فعت حقیقت میں اتمام انواع علوم ہے کیوکلہ فعت بی علم اور آپ کھی اور ان مید میں اور انجم بید نیزہ اور ملا بس فاخرہ اور اما کن علیہ مزید اور مناظر حد داور کو بان حید میں جو کی علف ہے وہ علم وادراک کا لطف ہے کھانے پینے کی حد داور کو بان حید میں جو کی علف ہے وہ علم وادراک کا لطف ہے کھانے پینے کی حد داور کو بان حید میں جو کی علف ہے وہ علم وادراک کا لطف ہے کھانے پینے کی حد داور کی ان حد میں میں جو کی علف ہے ہیں ایک نی خوالی کی نہ جائے کو کی میں میں جو کی علف ہے وہ علم وادراک کا لطف ہے کھانے پینے کی حد داور کیان حد میں ایک نہ جو کی علف ہے ہینے کی دراگر ذیان تک نہ جائے تو کیام وہ آئے ...

علیٰ ہذاالقیاس اور نعمتوں کو بھے ہر نهمت اپنے اوراک کے بعد نعمت ہے اوراس سے مہانی ملکات ہے اوراس کے بعد نعمت ہے اوراس سے مہلے اس کو مجاز آنعمت کہتے ہیں اس صورت میں اتمام نعمت بجز اتمام انواع ملکات

علوم منصور نہیں کیونکہ اگر جملہ انواع نعماء میسر بھی آجا کیں اور اور اکبعض تعم عطانہ ہو جیسے اچھی آوازوں کے لیے مثلاً آئی تو پھر حقیقت میں اتمام نعمت نہیں باتی اشخاص اور جزئیات علوم لذات بالفعل تو سبجی جانے ہیں کہ غیر متناہی ہیں اور پھر طرق ہیں ہیں ان کا حصول زمانہ متناہی میں متصور ہی نہیں جو اتمام نعمت سے افر اوعلوم کی طرف ذہن دوڑائے اس لیے جارونا جار ملکات اور اکات وانواع ملکات علوم مراد لیے جا کمیں گے ...

اوربیه بات جنب بی متصور ہے کواسم علیم مربی روح پر نوح حضرت سرورِ عالم صلی الله علیہ وسلم چونکہ اگر سمیج یا بصیر مثلاً اسماء علمیہ میں سے مربی روح حضرت سرورِ کا سکات علیہ الصلاۃ والسلام ہوتا تو علوم باقیہ سے آپ محروم رہتے اور اتمام نعمت نہ ہوتا ... ہاں اسم علیم جمیج اسماء علمیہ کو شمل اور محیط ہے مگر جیسے بشہا دت اتممت اور ''پُتنہ نعمت نعمت کہ 'تربیت اسم علیم برنبیت ذات محمدی صلی الله علیہ وسلم ثابت ہوتی ہوتی ہے ایسے بی حسب بیان بالا بشہا دت جملہ ہائے مسطورہ عدم تربیت اسم علیم بر نبیت اسم علیم بر نبیت اسم علیم برنبیت اسم خاص از اسماء علمیہ ثابت ہوتی ہو ورنداسم مطابق علیم بی السلام بلکہ تربیت اسم خاص از اسماء علمیہ ثابت ہوتی ہو ورنداسم مطابق علیم بی ان کا بھی مربی اور مفیض ہوتو بھر آپ میں اور ان میں کیا فرق تھا جو یہاں تو آتمام نعمت فرمایا اور وہاں ندفر مایا ، اگر عذر تفاوت قابلیت ہوتا غیر موجہ ہوتا جو باعث تفاوت مراتب یقین ہو کیونکہ اس فرق سے فقط تفاوت شدت وضعف ہوتا جو باعث تفاوت مراتب یقین ہو جاتا باعث اتمام ونقصان نہ ہوتا ...

علاوہ بریں "اَسْحَمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ" کے بعد "اَتُمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِفعَتِی"
فرمانے سے صاف ظاہر ہے کہ اکمال دین پر اتمام نعمت متفرع ہوا اور اکمال دین پر اتمام نعمت متفرع ہوا اور اکمال دین کی ہے کہ جمیع احکام دین نازل فرماویں خاص کر جب عموم خطاب لکم اور علیم کا لحاظ فرماویں تو بیم مطلب اور بھی روشن ہوجا تا ہے اس لیے کہ تفاوت شدت وضعف اگر مشعور بھی ہے تو مابین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء کرام متصور ہے مابین

أمت محرى سلى الله عليه وسلم اورا نبياء سابقين متصورتيس بينى يول نبيل كهه سكت كهاس أمت كولوگ انبياء سابقين عليم السلام سے مدارج يفين ميں فائق جي ... "مُنهُ حَانكَ هلذا بُهُ عَانُ عَظِيم السلام سے مدارج يفين ميں فائق جي ... "مُنهُ حَانكَ هلذا بُهُ عَانُ عَظِيم "اوران سب كے بعد حديث "بُعِثْتُ لِلاَتَهِمَ مَكَادِمَ الْالْحُولُ اللهُ عَلَيْهُ "اوران سب كے بعد حديث "بُعِثْتُ لِلاَتَهِمَ مَلَى النَّبِيُونُ وَخُتِمَ بِي النَّبِيُونُ وَخُتِمَ بِي النَّبِيُونُ وَخُتِمَ بِي الوَسُلُ "مضامين مسطوره بالاكى مصدق بي برشرط به بكرفهم سليم اور ذائن مستقيم على بي ... برشرط به بكرفهم سليم اور ذائن مستقيم على بي ...

بالجملہ آیات فرکورہ کو باہم ملا ہے تو یہ بات خود بخود بی ہے کہ مربی واستاذ نبوی سلی اللہ علیہ وسلم اسم علیم ہے جو جمیع علوم کومحق کی اور مشتل ہے اور مربی واستاذ نبوی سلی اللہ علیہ وسلم اسم علیم ہے جو جمیع علوم کومحق کی اور مشتل ہے اور مربی واستادا نبیا ءگزشتہ اور اساء علی جی جو بہ نسبت اسم علیم خاص جی لیکن اہل علم پر روشن ہے کہ مدرک حقیقی مصداق علم مطلق ہوتا ہے علم سمع و بصر سب اس کے طرف راجع اور منسوب نبیل راجع اور منسوب ہوتا ہے علم وادراک مطلق سمع و بھرکی طرف راجع اور منسوب نبیل ہوتا ۔۔۔ چو ہو مدال سے نمایاں ہے کہ حواس ظاہرہ مدرک نبیس، مدرک سمع و بھر بوتا ۔۔۔ جو مصداق علم مطلق ہے ۔۔۔ بھی و بی نفس عالمہ ہے جو مصدات علم مطلق ہے ۔۔۔

گرظاہر ہے کہ جوفی علم مطلق سے مستفید ہوگا وہ علوم خاصہ سے آ گے گر رکیا ہوگا ادراس کامنتہا ئے سیرلا ریب فوق علوم خاصہ اعنی سمع وبصر وغیرہ ہوگا اور جولوگ علوم خاصہ سے مستفید ہوں گے بے شک ان کا مقام اور منتہا نے سیر علوم خاصہ کے ینچے ہوگا اس لیے بالضر در مخص اول ان کے حق میں واسطہ فی العروض ہوگا...

مثال

اس کی الیی مثال ہے جیسے فانوس زجاجی میں شمع کا فوری کسی ایسے کمرے میں روشن سیجئے کہ جس کے کواڑوں میں مختلف رنگ کے آئینے جڑے ہوں اور پھر کواڑوں کے مقابل کوئی اور آئمینہ نصب سیجئے جیسے اس مثال میں فانوسی کواڑوں کے باہر شمع کے مقابل کوئی اور آئمینہ نصب سیجئے جیسے اس مثال میں فانوسی

زجاجی تو خاص اس نور مطلق سے مستفید ہے جس میں کسی طرح کی کوئی قید یا خصوصیت نہیں اور آئینہ مقابل شمع خارج کمرہ خاص اس نور سے مستفید ہے جواس طرف کواڑوں میں سرخ آئینہ ہے تو آئینہ خارج میں کواڑوں میں سرخ آئینہ ہے تو آئینہ خارج میں بھی سرخ ہی نور ہوگا اور سبز ہی نور ہوگا گر بہر طور فانوس ندکور میں خارج میں بھی سرخ ہی نور ہوگا اور سبز ہی نور ہوگا گر بہر طور فانوس ندکور میں چھن کر آئے گا…ا ہے ہی رسول الله سلی الله علیہ وسلم تو مثل فانوس ندکور کے جمعے تھم فور مطلق سے ستفید جی اور سوا آپ کے اور انبیاء کرام علیم السلام شل آئینہ خارج کمرہ کور مطلق سے مستفید ہیں اور سوا آپ کے اور انبیاء کرام علیم السلام شل آئینہ خارج کمرہ کرایک نور خاص سے مستفید ہیں اور سوا آپ کے اور انبیاء کرام علیم السلام شل آئینہ خارج کمرہ کرایک نور خاص سے مستفید ہیں وارس طرف سے کواڑ میں ہوکر آتا ہے ...

بھروہ بھی بواسطۂ فانوس ندکورایک نحوخاص علم سے مستنفید ہیں جو صفات خاصہ علميدكى راه سے آتا ہے بروہ بھى بواسطة رسول الله سلى الله عليه وسلم برچند بيمثال بظاہر موہم احتیاج صفات باری بجانب حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ہے مگر اہل فہم جانتے ہیں کہ فانوس و آئینہ نجملہ منقولات ہیں اینے مناصب مذکورہ میں بوسیلہ حرکت بنجتے ہیں اور کواڑمن جملہ اجزاء مکان ہیں کہ قابل نقل ہی نہیں اس لیے فانوس و آئینہ کا نورجیے مکن الحصول ہے ویسے ہی ممکن الروال ہے پرکواڑوں ، آئینوں کا نور تاوتنتیکہ مع مذكورا بن جكه يرروش رج ضرور بسواتن بات اور نيزاس بات مس كه ني آخرالزمان مثل فانوس كهجيج حصص نور سے مستفيد ہے جميع حصص انواع علم سے مستفيد ہيں اور باتی انبیاء کیم السلام شل آئینه خارج کمره که نورخاص اورحصه خاص سے مستفید ہے علم خاص اورنوع خاص علمی ہے مستنفید ہیں .. تشبیہ مقصود ہے علاوہ بریں مثال جمیع الوجوہ مثال نہیں ہوتی خاص کراس بے مثال کی مثال جس کی شان میں خوداس کا میہ كُلام مو"لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" اوراكريه مثال نا پندب تو جائے دیجئے، پر پہلے بیہ بات س کیجئے...

کہ فاعل مطلق کے لیے قابل بھی مطلق ہی جا ہے اور فاعل خاص کے لیے قابل بھی مطلق ہی جا ہے اور فاعل خاص کے لیے قابل بھی خاص ہی ورکار ہے، دور نہ جائے علم کا ہی حال سناتے ہیں ممکنات در بار ہ

کمالات اصل میں قابل ہیں فاعل نہیں ... گو بادی النظر میں کہیں فاعل بھی نظر آئیں اس لیے کہان کے کمالات خداداد ہیں، خانہ زادنہیں، عرضی ہیں ذاتی نہیں اور جس کے اوصاف عرضی ہوتے ہیں وہ مفعول ہوتا ہے اور واسطہ فی العروض اس کا فاعل ہوتا ہے ... سواحساس مطلق کے لیے تو جسم مطلق قابل ہے اور احساس خاص مثل ابصار واستماع کے لیے اجسام خاصہ اعنی اعضائے خاصہ ضرور ہیں، ایسے خاص مثل ابصار واستماع کے لیے اجسام خاصہ اعنی اعضائے خاصہ ضرور ہیں، ایسے ہی قابل علم مطلق روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور قابل علوم خاصہ ارواح انبیاء بی قابل علم مطلق روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اجسام خاصہ بواسطہ تبول جسم مطلق ہے ایسے ہی قبول انبیاء کرام علیم السلام ہیں مگر جسے قبول اجسام خاصہ بواسطہ تبول جسم مطلق ہے ایسے ہی قبول انبیاء کرام علیم السلام ہوسکا ہوگا ...

الغرص علوم ربائی رسول الله علی و الله علیه و سلم کاورانبیا علیم السلام کے لیے واسط فی العروض ہیں، پھر نبوت میں جو حسب تحریر بالا منجملہ کمالات علمیہ ہے آپ واسطہ فی العروض ہوں گے اور مکررسہ کرر ثابت ہو چکا ہے کہ واسطہ فی العروض وصف عرضی کے لیے موصوف بالذات ہوتا ہے اور نبوت اور ایمان آپ کے لیے وصف ذاتی ہواتو پھر نہ آپ کے لیے موسوف اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ میں اس لیے کہ موصوف بالذات ہمیشہ ایک ہی ہوتا ہے اس لیے موجود بالذات ایک وہی وحدہ لاشریک لہ ہواور بالذات ہمیشہ ایک ہی ہوتا ہے اس کے موجود بالذات ایک وہی وحدہ لاشریک لہ ہواور ایسے ہی موافق تقریر گزشتہ جو کئی بارگز ربی ہے، اوصاف ذاتیہ کے لیے کوئی وصف رافع خمیں ہوتا ہے۔۔۔۔

بالجملہ وجال تعین رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی نسبت اگر چہ باعتبار کمال
ایمان و کفر ضد مقابل ہے گر باعتبار ورجہ نبوی صلی الله علیہ وسلم و درجہ وجالی باہم
تضا و نبیں بلکہ وجال باعتبار تقابل مرتبہ سافل میں ہے ... اوھراور انبیاء بلیم السلام
بھی ورجہ نبوی صلی الله علیہ وسلم سے فروز ہیں اس لیے بالضرور انبیاء باقیہ میں سے
کوئی اور نبی اس کے لیے ضد مقابل ہوگا ، سو بایں نظر کہ اصل ایمان انقیا و و تذلل
ہے جس کا خلاصہ عبد بہت ہے اور اصل کفر اباء و امتناع ہے جس کا حاصل تکبر ہے۔

حضرت عليه السلام اورسي دجال حين مين تقابل نظر آتا ہے اس ليے كه حضرت عليه السلام استے حق مين فرماتے ہيں: "إِنّي عَبْدُ اللّهِ" اور دجال لعين دعویٰ عليه السلام استے حق ميں فرماتے ہيں: "إِنّي عَبْدُ اللّهِ" اور دجال لعين دعویٰ الوہيت كرے گا، ادھر جس فتم كے خوارق مثل احياء موتى حضرت عيلى عليه السلام سے صا در ہوئے تھے اس طرح كے خوارق اس مردود سے ہوں گے...

يعرباي بهمه دعوى عبوديت نصارى كاحفرت عيى عليه السلام كومعبود بناليما جمع كرنا ضدين ليعنى داعيه از الدمنكر والتزام منكر فدكور به جهراس پران كاكيا كويارسول الله صلى الله عليه وسلم بى كاكيا بهاس ليه كه افتداء انبياء سابقين بسيد المرسلين تومعلوم بى بوچكا بهردعوى عبوديت حضرت عيسى عليه السلام اس بات پرشام به كه دعفرت عيسى عليه السلام اب بنب خاص بين اس ليه كه يهال به نسبت حضرت اقدس سيد عالم عليه الصلاة قوالسلام نائب خاص بين اس ليه كه يهال خدا وندكريم رسول الله صلى الله عليه وكن مين سورة جن مين بخطاب عبدالله يول فرمات بين "وَانَّهُ لَمَّا قَامَ عَبُدُ اللهِ يَدْعُونُهُ كَادُوا يَكُونُونُ وَ عَلَيْهِ لِبَدًا"

فرق ہے تو ہے کہ وہاں خود حفرت عیسیٰ علیہ السلام مخرومظہر ہیں اور یہ است یاں ۔۔۔ بود کھے لیجے کہ خبر عیسوی کوخبر خدا وندی سے کیا نسبت ہے ۔۔۔ غرض منصب خاص محمدی اللہ علیہ وسلم یہی عبد بت مطلقہ ہے جوتمام مقامات ایمانی سے بایں وجہ بالا ہے کہ وہ عبود یات خاصہ مندرجہ تحت عبد بت مطلقہ ہیں ۔۔ مقامات مستقلہ نہیں پھرائی منصب میں حضرت عیسیٰ مندرجہ تحت عبد بیت مطلقہ ہیں ۔۔ مقامات مستقلہ نہیں پھرائی منصب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریک ہیں ۔۔۔ سو بعد یا د آوری وساطت عروضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وربارہ نبوت یوں تا ہت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تا بُ خاص محصلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور شاید ہیں وجہ ہے کہ حسب ارشاد آیت ہدایت بنیاد:

يَنْ رَحْوَلُ اللهِ اللهِ عَيْسَلَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي اِسُوَائِيْلَ اِنِّى رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِلمُ المُلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُ

منصب بثارت آمد آمد مرور انبیاء علیه الصلاة والسلام پر مامور موئے...گویا حضرت عیسی علیه السلام اوران کے اتباع کو آپ کے حق میں مقدمة الحیش سیحتے... چنانچه انجام کار شامل حال اُمت محمدی حلی الله علیه وسلم ہو کر غنیم اکبر و جال موعود کو تل کرنا زیادہ تر اس کا شاہر ہے اس لیے کہ وقت انتقام سفر و مقابله غنیم و بعقاوت سیا ہیان مقدمة الحیش بھی شریک لشکر ظفر پکیر ہوجاتے ہیں... جب اس مضمون کے قبض و بسط سے فراغت پائی تواب لازم یوں ہے کہ ایک یا دو با تیس منام سنام سنام ساکر ہے چائے... مومنان نافر مان اور عاصیان با ایمان کی حقیقت کی تحقیق بھی اس قاعدہ مسطورہ سے منصور ہے تعمیل اس کی ہے:

تفصيل

که آثار متفاده کا صدور ملکه واحد سے ممکن نہیں بالضرور دو ہی ملکہ متضادہ مجمی عابقین ،سومومنان نافر مان سے بالیقین افعال نیک و بدصادر ہوتے ہیں اور نیک و بد میں نقابل تضاد ہے ... ان دونوں اثرول کے ملکوں میں بھی تضاد ہی ہوگا اور ظاہر ہے کہ مصدرافعال حسنہ ملکہ ایمان ہے اس لیے صدرافعال سینے ملکہ تفر ہوگا ... اس صورت میں کفار اور مومنان بدکر دار میں فقط فرق کی بیشی ملکہ کفر و ایمان ہوگا ... سوجس میں ملکہ ایمان عالب ہوگا وہ مؤمن کہلائے گا اور جس میں ملکہ کفر عالب ہوگا وہ کافر ممک کہلائے گا اور جس میں ملکہ کفر عالب ہوگا وہ مؤمن کہلائے گا اور جس میں ملکہ کفر عالب ہوگا وہ کافر میں میں اجمام مرکبہ عناصر متفادة الاثر سے اور نسخہ ہائے مرکبہ ادور پر مختلف الی شیر سے میں اجمام مرکبہ عناصر متفادة الاثر سے اور نسخہ ہائے مرکبہ ادور پر مختلف الی شیر سے میں اجمام مرکبہ عناصر متفادة الاثر ہے اور نسخہ ہائے مرکبہ ادور پر مختلف الی شیر سے میں اجمام مرکبہ عناصر متفادة الاثر ہے اور نسخہ ہوئے مرکبہ ادور پر میان ہیں ہمہ باعتبار جزء عالب کرم مزاج یا سر دمزاج کہتے ہیں ...

با کہلہ جیسے ماہیت کفار میں جزء ایمنانی فیض نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تفاملک کشر ومعصیت جوامز جہ مؤمنین میں ثابت ہوا ہے رشا شید و جال ہوگا!

مرکب جو اللہ اعلم و علمه اتم و احکم "

اب دوسرى عرض بير مے كەحسب بيان بالاالل ايمان بى ايمان لازم ماہیت ہے ..علیٰ ہذاالقیاس کفرلا زم ماہیت اہل کفر ہےاورانسان باعتبار کفروایمان دو نوع متباس اور اس طور برمعن "هُدّى لِلمُتَّقِينَ" اور "هُدّى وَ بُشُوى لِلْمُوْمِنِيْنَ" يا" إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِيْنَ" بَعَى ولَ نَشِين بوجات بي اور تاويل صائرین الی التقوی یا الی الایمان یا الی الکفر کی ضرورت نہیں ہوتی ہے کیونکہ اس صورت میں متقین بالقوہ اور مؤمنین بالقوہ اور کافرین بالقوہ مراد ہوں گے اور اطلاق ابيا ہوگا جيسے شجاع بالقو ۃ اورمؤمنين بالقوہ اور كافرين بالقوہ مراد ہوں كے اوراطلاق ابیا ہوگا جیسے شجاع بالقو ۃ اور کئی بالقوۃ کو ہر دم شجاع وتنی کہا کرتے ہیں اعنی جیسے بل ظہور آٹارشجاعت وسخاوت اطلاق شجاع واطلاق مخی درست ہاور بیاطلاق حقیق ہے یجازی نہیں ایسے ہی اطلاق اشیاء معلومہ مؤمن و کا فرومتی و فاسق باعتبار ملکہ وتوت وا تف حال کو درست ہے .. سوخدا سے زیادہ اور کون واقف حال ہوگا اور نیز ای طور بر "لِيَبْلُوَكُمُ أَيْكُمُ أَحُسَنُ عَمَلًا" اورسوااس كاوراى ثم كى آينول كود يكف ك بعد بیشبدان شاء الله عارض حال نه ہوگا کہ آز مائش کے لیے ایک وجود سابق جا ہے اوريهان البحم برعملون كاليملي سے مجمع پيتربين...

ارواح مؤمنین اُمت ثابت ہوگئ تواب جملہ "وازواجه امھاتھم" کا عطف اس بر ایسا چیاں ہوگیا کہ کیا کئے اور حرمت ازواج مطہرات قطع نظر اس کے کہ حضرت مرور کا مُنات علیہ الصلوق موصوف بحیات ہیں اور آپ کا نکاح اس وجہ سے متقطع نہیں ہوا جو دومروں کے لیے صلت کی کوئی صورت ہو، اس وجہ سے بھی بجائے خود ہے کہ آپ مؤمنین کے والدروعانی ہیں...ادھر والدجسمانی کی منکوحات کی حرمت مصرح و مسلم ہے اعنی بھی "وَ لا قَنْدِک حُولُ الله الله عَلَی والدہ ہوں یا غیر ہوں ...غرض جب حرمت میں کچھ کلام نہیں وہ منکوحات مخاطبین کی والدہ ہوں یا غیر ہوں ...غرض جب والد جسمانی کی ہرعایت ہے کہ ان کی والدہ تو والدہ ہی ہور متحوصات اللب بھی

باقی رہی میہ بات کہ منکوحات والدجسمانی توسب کی سب حرام ہوویں مخولہ بہا ہوں کہ نہوں اور منکوحات والدروحانی میں مذخولہ بہا کی تخصیص کی گئی اور غیر مدخولہ بہا طال رہیں حالا نکہ تفاوت مراتب ابوتین اس بات کو مقضی تھا کہ اگر میہ فرق ہوتا تو برعکس ابوت جسمانی میں ہوتا سواس کا جواب ان شاء اللہ چندا وراق کے بعد آتا ہے بافعل قابل عرض مضامین ہیں اوھر کان رکھئے اور مضامین مسطورہ سے مید جو بیا کام میجدان نے بعد تسوید تقریر ابوت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم جو مملہ "وَازُوَاجُهُ اُمُهَاتُهُمُ "ور جملہ "اَلنّبِی اَوْلی بِالْمُوْمِنِینَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ "سے محلہ "وَازُواجُهُ اُمُهَاتُهُمْ "اور جملہ "اَلنّبِی اَوْلی بِالْمُوْمِنِینَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ "سے محلہ "وَازُواجُهُ اُمُهَاتُهُمْ "اور جملہ "اَلنّبِی اَوْلی بِالْمُوْمِنِینَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ "سے محل یہ دواری خدومنا رون محلہ اللہ تعالی وادام فیوضہ کی خدمت میں طریقت زیب شریعت مولانا رشیداح گئگوہی سلم اللہ تعالی وادام فیوضہ کی خدمت میں عرض کی تو یوں ارشا وفر مایا:

قدر شاد مانی بهونی ... به میجدان تو تقید ایق مسطور بی کوغنیمت جانبا تھا آپی به قدر و منزلت نه تھی که خود عالم بالا سے میر ہے کلام کی تقید این کی جائیگی ... کین الحمد لله ثم الحمد لله اس بات کوس کر اطمینان بهوگیا ، پھر بنظر مزید اطمینان مدارک و بیضاوی و معالم کودیکھا تو جومولا نانے فرمایا تھا وہی نکلا...

بالجمله جمله "آلنبي آولى بِالْمُوْمِنِينَ مِنُ أَنْفُسِهِمْ" جمله "وَأَزُوَاجُهُ أَمَّهَاتُهُمْ" كَ لِي بِمُولِهِ علت إور جمله "وَأَزُوَاجُهُ أَمَّهَاتُهُمْ" كَ لِي بِمُولِهِ علت إور جمله "وَازُوَاجُهُ أَمَّهَاتُهُمْ" أَن كَ لِي بِمُولِهِ مِعلول ہے اور جمله "و هو اب لهم "كوبي الحوظ ركھا جائے تواق اول الى كے ليے علت يا ای اول كے ليے تفسير ہے ... چنانچہ تقارير گزشتہ ہے اس بيان كى تقديق واضح ہے ... چر جمله "وَاذُواجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ" جمله "وَهُوَابٌ لَهُمْ" بِرِمْقرع الى يا مِن علت ہے تو وہ معلول ہے ...

اب ناظرین اوراق کی خدمت میں یہ عرض کے کدرسول الله صلی الله علیہ وسلم جولوازم الله صلی الله علیہ وسلم کی حیات کا ذاتی ہونا تو بوجہ ابوت رسول الله صلی الله علیہ وسلم جولوازم مشہود حرمت ازواج مطہر ہثمر و امومت ازواج مطہرات رضی الله عنہان ہے ... نتیجہ حیات سرور کا کنات صلی الله علیہ وسلم نہیں تب بھی کچھ حرج نہیں کیونکہ اُمہات المؤمنین ہونا ازواج کا خود ثمر و حیات ہے ... چنا نچہ بخو بی مال ہوگیا گریہ بات ابھی موجب دل پاش پاش ہے کہ حرمت ازواج مطہرات رضی الله عنہان کورج نہیں کیونکہ اُمہات المؤمنین دول پاش پاش ہے کہ حرمت ازواج مطہرات رضی الله عنہان اور عدم توریث اموال نبوی صلی الله علیہ وسلم اور سلامت اسجادا نہیا علیم السلام موافق تحقیق گرشتہ فقط مضابین نبوی صلی الله علیہ وسلم اور سلامت اسجادا نہیا علیم السلام موافق تحقیق گرشتہ فقط مضابین مرورت و دوام حیات روحانی حضرت حبیب ربانی صلی الله علیہ وسلم ثابت ہوتی ہے اور و عاوی خورہ حیات جسمانی کے ثبوت پر موقو ف ہیں اس کے گزارش ہے کہواتی قدر خدکورہ دعاوی خدکورہ حیات جسمانی کے ثبوت پر موقو ف ہیں اس کے گزارش ہے کہواتی قدر خدکورہ دعاوی خدکورہ کا شابت کے لیے کافی نہیں اور ہیں نے بھی اب تک سے قدر خدکورہ دعاوی خدکورہ کے اثبات کے لیے کافی نہیں اور ہیں نے بھی اب تک سے قدر خدکورہ دعاوی خدکورہ کے اثبات کے لیے کافی نہیں اور ہیں نے بھی اب تک سے قدر خدکورہ دعاوی خدکورہ کے اثبات کے لیے کافی نہیں اور ہیں نے بھی اب تک سے

دعویٰ نہیں کیا کہ بیتقریب تام ہے گر اس کو کیا کہتے، مطالب مذکورہ مے مقد مات مسطوره ثابت ہی نہیں ہو سکتے تھے اس لیے بطورتمہیداوّل جو پچھمسطور ہوامسطور ہوا بعد تمهيد مقدمات مسطوره اور مقدمات ضرور بيمعروض بيل كان لكا كرسنت كه موت وحیات میں نقابل کا انکار تو ہو ہی نہیں سکتا ، اگر کلام ہوتو تعیین نقاب**ل میں کلام** مو... سوتقابل تضائف اورتقابل ایجاب وسلب تواسی جگه بن نبیس سکتا... بهونه بهوت**قابل** تصادیا تقابل عدم وملکہ ہوتقابل تضائف کے نہ ہونے کی توبیہ وجہ ہے کہ حیات کا تعقل موت برموتون نہیں،اگر تقابل تضا كف ہوتا تو طرفین كاتعقل ایک دوسرے برموتوف ہوتا اور تقابل ایجاب دسلب ہوتو بی^{معنی ہ}وں کہ موجو دات میں کوئی چیز ایسی نہ ہوجس مر حیات یا موت محمل مواطات صادق نه آئے...سواق ل تو احیاء واموات ہی ایسے ہیں کہان پر حیات وموت دونوں صاد تنہیں آتے ، دوسرے جمادات وغیرہ پر حیات و موت چپوڑی ومیت کا اطلاق بھی نہیں کر سکتے ... چنانچہ ظاہر ہے ہاں تقابل تصاوو تفایل عدم وملکہ ہے اس میں بحسب ظاہرتو تفایل عدم وملکہ عالب معلوم ہوتا ہے اور باعتبار الثاره "خَلَقَ الْمَوُتَ وَالْحَيْوةَ الْحَ" اور صديث وْرَحَ موت تَقَامَل تَضاه غالب معلوم ہوتا ہے کیونکہ مخلوقیت صفات موجودات اور وجودات میں سے ہے اعدام کواس ہے کیا سردکار، بہرحال بیدواخمال ہیں سوان میں سے جونسا اخمال مسلم ہو ہمارا مطلب ان شاء الله نكل آئے گا... ہاں يوں مجھ كركہ جبل سے علم بہتر ہے ہم بھى شايد مناسب و مکهراس باب میں کچھاشارہ کرجا تمیں...

بالجمله ما بین موت و حیات نقابل نضاو جو یا نقابل عدم و ملکه بهرحال برچه بادا بادرسول الدسلی الدعلیه وسلم اور مؤمنین کی موت بین بھی مثل حیات فرق ہیں۔ بال فرق ذاتیت وعرضیت متصور نہیں ... وجه اس فرق کی وہی تفاوت حیات فرق ہی حیات نبوی بوجه ذاتیت قابل زوال نہیں اور حیات مؤمنین بوجه عرضیت قابل زوال نہیں اور حیات مؤمنین بوجه عرضیت قابل زوال ہے اس لیے وقت موت حیات نبوی صلی الدعلیہ وسلم زائل نه

ہوگی ہاں مستور ہوجائے گی اور حیات مؤمنین ساری یا آدمی زائل ہوجاوے گی ... سو درصورت تقابل عدم و ملکہ اس استثار حیات میں رسول الله سلی الله علیہ وسلم کوتو مثل آئی ہے گئے کہ وقت کسوف قمر ہے اوٹ میں حسب مزعوم حکما اس کا نور مستور ہوجا تا ہے، ذائل نہیں ہوتا یا مثل شمع چراغ خیال فرمائے کہ جب اس کوکسی ہنٹر یا یا منظے میں رکھ کراو پر سے سر پوش رکھ دیجئے تو اس کا نور بالبدا ہت مستور ہوجا تا ہے ذائل نہیں ہوجا تا اور در بار و زوال حیات مؤمنین کوشل قمر خیال فرمائے کہ وقت خسوف اس کا نور زائل ہوجا تا ہے فقط وہ صقالت وصفائی اصلی باتی رہ جاتی ہے یا مثل چراغ سیجھئے کہ کو جانے کے بعد اس میں نور بالکل نہیں رہتا ، البتہ روغن یا فتیلہ یا کسی قدر کے گئی ہو جانے کے بعد اس میں نور بالکل نہیں رہتا ، البتہ روغن یا فتیلہ یا کسی قدر کے بعد اس میں نور بالکل نہیں رہتا ، البتہ روغن یا فتیلہ یا کسی قدر

تھوڑی دیر تک سرفتیلہ میں آتش باقی رہ جاتی ہے...

اور درصورت تقابل تضاورسول الله صلی الله علیه و کم کے استتار حیات کوالیا سیحے

یعے معمولی برودت آب سردگرم کرنے کے وقت حرارت آتش ہے دی جاقی

زوال حیات مومنین کوالیا سیحے کہ خاک و پھر و چوب وغیرہ اوّل کی وجہ مثل نزول

برف وغیرہ سرد ہول پھر بوجہ حرارت آ قاب یا استعال نارگرم ہوجا ئیں، آب سردک معمولی جو وقت نہ ہوئے اسباب حرارت کے ہوتی ہے، آگ ہے گرم کرنے کے

بعد ذائل نہیں ہوجاتی ...البتہ زیر پردہ حرارت مستورہ وجاتی ہے، ورنہ زوال کف ہوتو یہ

برودت معمولی پھر صفت ذاتیہ نہ ہوگی! صفت عرضیہ ہوگی جس کے لیے کوئی موصوف

بالذات سواذات آب ضرورہ کے کوئکہ ہر بالعرض کے لیے ایک موصوف بالذات واجب

ہالذات سواذات آب ضرورہ کے کوئکہ ہر بالعرض کے لیے کوئی سبب خارجی نہیں بلکہ مفارقت

اسباب حرارت عارضہ شل ناروآ قاب جو پھر برودت ہی عائد عالی آب ہوتی ہے ...

اس سے صاف بیر بات روشن ہے کہ یہ صفت کی سبب خارجی سے مارٹ کی سبب خارجی میں ظاہرہ کہ

مادٹ نہیں ہوتی اقتضائے ذات آب ہے اورخاک پھر چوب وغیرہ میں ظاہر ہے کہ

ودنوں حالتیں خارج ہی سے آئی ہیں، خداداد ہیں، خانہ داذئیں ایک جاتی ہو دوسری

اس کی جگہ آجاتی ہے اور اگر اس مثال میں دربارہ انطباق حال کچھ خلجان ہے تو ہم اقل تو اسلیہ سے آب سردہی کو پیش کرتے ہیں، پر بایں شرط کہ اقل بوجہ برف وغیرہ حالت اصلیہ سے زیادہ بر اور ہوا ور پھر بوسیلہ آتش وغیرہ حالت اصلیہ سے زیادہ گرم کرلیس یا اقل بوجہ آتش وغیرہ اسباب حرارت حداصلی سے زیادہ گرم ہواور پھر بوسیلہ برف مثلاً حداصلی سے زیادہ سردکرلیس ..ان دونوں صورتوں میں طاہر ہے کہ دونوں کیفیتیں جیسے باہم متضاد ہیں اینے ہی دونوں اصلی نہیں دونوں کی دونوں عرض ہیں بوئیلہ اسباب خارجہ جن میں سے منتیں بالدات یائی جاتی ہیں اور بوجہ تضاد فہ کور مجتمع نہیں بالدات یائی جاتی ہیں آب فہ کور میں بالعرض آجاتی ہیں اور بوجہ تضاد فہ کور مجتمع نہیں ہوئیسا کہ وقیل ایک ذائل ہولیت ہیں آب فہ کور میں بالعرض آجاتی ہیں اور بوجہ تضاد فہ کور مجتمع نہیں ہوئیسا کہ وقیل کے دونوں کیفیت اس کے قائم مقام ہوتی ہے ...

دوسری اور مثالیں بہت بین کیڑا، جاندی بذات خود سپید بین اور شخبر ف سوتا بذات خود سرخ بین اور شخبر ف سوتا بذات خود سرخ بین، نیل بذات خود نیلا ہے اور زعفران وغیرہ بذات خود زرد بین، ان میں سے بعض اشیاء پر اور رنگ جزھا لیتے ہیں، جاندی پرسنہ اجھول اور سفید کیڑ ہے کو سی رنگ میں دیک میں دیک میں دیک میں اور سونے پر دو پیلا جھول دے کر رنگ اصلی چھیا دیتے ہیں ...

ان صورتول بین کی عاقل کے نزدیک اشیاء معلومہ کا رنگ اصلی جدا نہیں ہو جاتا ... ہاں اِس میں بھی کچھٹک نہیں کہ عارضی رنگوں کے نیچے چھپ جاتا ہے اوراگر انہیں الوان عارضہ کو ہوسیلہ آب یا سوہان وغیرہ جدا کر کے سوائے الوان اصلیہ کے اور کوئی رنگ مثل رنگ زائل اشیاء مذکورہ پر چڑھا دیں، کپڑے کوکسی اور رنگ میں رنگ لیں اور چاندی سونے پراوّل جھول کوریت کہ دوسراکوئی اور جھول کرلیں تو میں رنگ لین اور چاو کرلیں تو بین رنگ لون اول ان اس کے قائم مقام ہوجاوے گا... اب بعد اس کے کہ کیفیت استار و زوال حیات دل نشین ہوگی، ہم کچھواور آگے بین اور مضامین ہاقی شرور یہ کوم کر نے ہیں ...

برسے ہیں در معمل ہیں ہے سے کسی کو اس میں تامل نہ ہوگا کہ حیات اولاً و بالذات صفات روح میں سے ہے اور ٹانیا و بالعرض بوسیلہ تعلق معلوم الوجود مجبول

الكيفيت جوروح كوايخ بدن كے ساتھ حاصل بے حيات روحانی جم عضري بر عارض ہو جاتی ہے ورنہ جسم بذات خودموصوف بالحیات نہیں بلکمثل آب گرم کم بوسیله آتش گرم ہوکرتا وقت مجاورت ومقارنت آتش گرم رہتاہے جسم عضری بھی بوجہ تعلق روحانی زنده ہوکرتا دفت مجاورت روح زنده رہتا ہے... پھرجیسے یانی بعدز وال محاورت ومقارنت مذكوره شيئا فشيئا شندا جوكرا بني حالت اصليه برآجاتا بدن حيواني بهي بعدز وال تعلق مذكور شيئا فشيئا اين حالتيس بدل كرجما ديت اصليه برآجاتا ہے... خبر حیات کا بہنیب روح اصلی ہونا اور بہنبت بدن عرضی ہونا تو ظاہر تھا... اب اس کی تحقیق جا ہیے کہ موت اوّل کس کی مفت ہے اور پھر کس پر عارض ہوتی ہے .. سومخدوم من اوّل تو خداوند كريم ارشادفر ماتے ہيں: "وَ مَا كَانَ لِنَفْسِ أَنَ تَمُونَ الْحَ " اور "كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ"ان دونول آينول من انتمابً موت الی انفس ہے جس سے نفس اعنی روح کا معروض موت ہونا صاف آشکاراہے دوسرے تقابل میں اتحام کل معتبر ہے سوارواح واجسام دونوں کی حیات کے مقابلہ میں ا کیے موت بھی ہوگی .. فرق ہوگا تو یہی ہوگا کہ کہیں موت ساتر حیات ہو کہیں رافع ومزیل

ہو، ہال اجسام مؤمنین اُمت کی موت کے لیے بھی کچو ضرورت نہیں کہ اوّل عروض موت روحانی یازوال حیات ارواح ہواہے بلک انقطاع تعلق معلوم ہی کافی ہے...

چنانچ ظاہر ہے قمر مشرق سے مغرب کوجاتا ہے اور اس ترکت میں ایک قطع زمین سے علق پیدا ہوتا ہے تو ایک قطع سے زائل بھی ہوتا ہے کھے تو بیجہ کرویت ارض یہ بات ضرور ہے اور کچھ بوجہ حیلولت در و دیوار وابر وغبار، پیر بات پیش آتی ہے سوقطعات زمین کا بے نور ہو جانا اس صورت میں دیبائی ہے جیما دفت خسوف تام پر دفت خوف اوّل بیصدمهٔ بنوری قرکو پنجا ہے، پھراس کے باعث قطعات زمین بے نور ہو جاتے ہیں اور درصورت زوال تعلق دامن حال قمرتک کوئی صدمہ نہیں پہنچا... البنة قطعات زمين بينور بوجاتے ہيں...

ر با جسداطهر حضرت ساقی کوژ صلی الله علیه وسلم سو جرچنداس کی موت کی بھی دو صورتیں ہیں... ایک تو وہی عروض موت، دوسرے زوال علاقة روح اقدس و جسد مقدس صلی الله علیه و آله وسلم...

بالجملہ انفکاک علاقہ فیما بین روح پاک وجسد معفی ممکن ہے اور کیوں نہ ہو جو حادث ہے اس کا زوال بھی ممکن ہے اور اس کا عدم بھی وجود کے برابر مرتبہ امکان میں امکان رکھتا ہے لیکن عالم اسباب بیس سیب کے ساتھ ارتباط مسیب تنہیں بعنی جیسے عالم اسباب بیس تنویر ارض وساء کے لیے شمس وقمراحراتی اجسام سوختنی کے لیے جیسے عالم اسباب بیس تنویر ارض وساء کے لیے شمس وقمراحراتی اجسام سوختنی کے لیے آب تسکین فاطر کے لیے جواب باصواب خدا ہے مسبب الاسباب نے بنایا ہے ۔۔۔

اس طرح قطع علاقه روح اطهر حضرت ساتی کور صلی الله علیه و آله وسلم کے لیے کوئی سبب نہیں بنایا وجہ مطلوب ہے تو سننے: روح کوبدن کے ساتھ تعلق بغرض تحمیل روح ہے رفتار واد و دوبیش مثل ابصار واستماع سب ای پرموقوف ہیں ...غرض بغرض اتمام فاعلیت شکیل مؤثریت تعلق بدن کے روح کو ای طرح حاجت ہے جیسے بغرض کتابت کا بنب کوقلم کی ضرورت ہے، یا بخار کو تشنید وغیرہ کی حاجت ہے اگر مید آلہ بدن ند ہوتو روح ایسے تمام اعمال وافعال میں مثل معذوران بے دست و یا محذور ہے ...

بالجمله مقصود بالذات علاقه بدنی سے اتمام فاعلیت ہے اور اگر انفعال پیش م جائے مثلاً اگر کوئی شخص بوسیله بدن کسی ضارب کامضروب ہو جائے تو بیغرض اصلی نہیں اور زیادہ تو شنج منظور ہے تو سنئے:

بین اور ریاده و ب سور بیده و بین ایک کمال علمی، دوسرا کمال علمی، کمال علمی ایک کمال علمی مال علمی مال علمی بذات خود اگر مقصود ب تو کمال علمی به بال حصول کمالات عملی به بذات خود اگر مقصود ب تو کمال علمی بیمی مقصود و مطلوب به و جاتی ہے ... چنانچہ وساطت کمال علمی متصور نہیں اس لیے بھیل علمی بھی مقصود و مطلوب به و جاتی ہے ... چنانچہ خدا کی معرفت بغرض انتثال امراد هرعلوم خدا کی معرفت بغرض انتثال امراد هرعلوم

شريعت وطريقت كابغرض عمل مطلوب مونا ظاهروباهرب باي بمدفداوند تعالى شاندكليد ارشاد "وَمَا خَلَقُتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ "خوداس بات كاكواه به كم طلوب بالذات عمل ب نعلم...

ووسرے"إنَّ اکْرَ مَکُمْ عِنْدَ اللهِ اَتَفَکُمْ"وغِره آیات سب ای جانب مشیر بین ... علاوه برین عامل بے علم کامحمود خلائق ہونا اور عالم بے عمل کامطعون عالم ہونا ہمی جانے ہیں، پھر و کھھے اس سے کیا لکانا ہے ... غرض بیامر بدیجی ہے کہ علم آلہ مل ان سب سے زیادہ بیہ ہے کہ اس تعلق کاثمرہ بدن کے حق میں فقط حیات جسمانی ہے اور حیات فقط بغرض عمل مطلوب ہے ...

چنانچ فرماتے ہیں: "خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيُوةَ لِيَبُلُوكُمُ اَيُكُمُ اَحْسَنُ عَمَلاً جَلَمَ لِيَبُلُوكُمُ اَيُكُمُ الْعَ" عصاف ثابت ہے كمل اصل شمره حيات عملاً جملہ لِيَبُلُوكُمُ اَيْكُمُ الغ" عصاف ثابت ہے كمل اصل شمره حيات عامل ميں مؤثر ہونا توقائ بيان نہيں ، ربی موت اس كا خوف اور پھر ايمان بعث جيها باعث اقتال امر ہے ايما اور كوئى امر نہيں ... اس وجہ سے رسول الله صلى الله عليه وسلم في يمى ارشاد فرما يا ہے: "اَ كُيْرُولُ الله في الله عليه وسلم في يمى ارشاد فرما يا ہے: "اَ كُيْرُولُ الله في الله عليه وسلم في يمى ارشاد فرما يا ہے: "اَ كُيْرُولُ الله في الله عليه وسلم في يمى ارشاد فرما يا ہے: "اَ كُيْرُولُ الله في الله عليه وسلم في على ارشاد فرما يا ہے: "اَ كُيْرُولُ الله في الله عليه وسلم في الله في الله عليه وسلم في الله في الله

بالجمله حیات اصلی فشاء اعمال اور مبداء اعمال ہے بالذات اعمال کو مقتضی اور اعمال کے لیے مادہ قریب ہے اور موت بالذات تو مائع مل ہے پر بالتی مقتضی اعمال ہو جاتی ہے، چنا نچہ فدکور ہوا... اس وقت حاصل حیات قدرت ذاتی علی الاعمال اور حاصل موت بحرش الاعمال ہوگا، یعنی قدرت عملیہ اور قوت اختیار ریکا کرک جاتا ہوگا اور مورد حیات وموت اصل میں قوت عملی اور قدرت اختیار ک موگ ... چنا نچہ آیت: "اَللّهُ یَتَوَفّی الْاَنْفُسَ حِیْنَ مَوْتِهَا وَالّٰتِی لَمْ مَنْفُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّهُ وَاللّهِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَال

ارسال صلوح حرکت کو مقتضی ہیں ہوکل میں بجرحرکت اور کیا ہوتا ہے... بالجمله حیات وموت امساک وارسال قوت عملی ہے، قوت علمی کواس میں می حدوثل تهیس ، اگرچه الل ظاهر بقاءلم و زوال علم کوحیات اورموت پرموقوف سمجھتے ہیں...اس جكدے امكان ادراك أواب وعقاب قبراموات كے ليمسلم ہوگيا ہوگا مكراس قدر ملحوظ خاطر ناظران اوراق رہے کہ جس حیات کا ثمرہ عمل ہے وہ حیات بالفعل ہے اعمال روحانی اورافعال قلوب کے لیے حیات روحانی بالفعل جا ہیے اور اعمال جسمانی کے لیے حیات جسمانی بالفعل لازم ہے... باتی حیات روحانی بالقوہ جوعین توت عملیہ ہے اور حیات جسمانی بالفعل جوتعلق قوت عملیہ مذکورہ بالبدن ہے اور چیز ہے ان مراتب بالفعل کے زوال سے ان مراتب بالقوہ کا زوال لا زمنہیں آتا جو بیشبہ ہو کہ بھز عن الاعمال عدى ہے.. سواگر يهي عجز حقيقت موت ہے توبيہ بات تو رسول الشملي الله عليه وسلم كي نسبت بهي واجب التسليم هوگي پھروہ دعويٰ حيات روحاني وجسماني كيونكم ثابت سیجے گا...علادہ بریں عجز اصلی اور ہے اور عجز خارجی اور، یہاں بوجہ عروض امر خارجی که حقیقت میں ای کو درصورت تضاوموت کہنا جا ہیے نہ اس مجز کو میہ مجمز لازم آجاتا ہے تو جیے کسی زور آور کے دبالینے سے کمزوروں سے بعض افعال صادر جیس ہو سکتے اور بظاہر عاجز سمجھے جاتے ہیں اور وہ مُر دہ نہیں کہلاتے ایسے ہی رسول اللہ صلی الله عليه وسلم اورانبياء كرام عليهم السلام كو بوجه عروض موت يا عدم اسباب ارسال باعتبار خارج عاجز بجحظ اورميت بجحظ باعتباراصل حقيقت عاجز اورميت خيال نهر مايتے

جب بہ مقدمہ مہد ہو جاتو بغور سنے

کو تعلق کی دوسمیں ہیں ، ایک تعلق فعلی اور فاعلی دوسرا انفعالی اور

منفعلی مثلاً نور کا تعلق آ قاب کے ساتھ فعلی ہے اور آ قاب کا تعلق نور کے ساتھ فاعلی

ہوا در زمین وغیرہ کے ساتھ اسی نور کا تعلق انفعالی اور زمین وغیرہ کا تعلق اسی نور کے

ساتھ منفعلی ہے یا مثلاً نور کا تعلق شع و چراغ کے ساتھ فعلی اور چراغ وشع کا تعلق اسی ساتھ منفعلی ہے یا مثلاً نور کا تعلق اسی ہو جراغ کے ساتھ فعلی اور چراغ وشع کا تعلق اسی ساتھ منفعلی ہے یا مثلاً نور کا تعلق اسی ہو ہے ایک ساتھ فعلی اور چراغ وشع کا تعلق اسی

نور کے ساتھ فاعلی اور زمین وغیرہ کے ساتھ ای نور کا تعلق انفعالی اور زمین وغیرہ کا تعلق اسی نور کے ساتھ منفعلی ہے...

اور بیقا عدہ ہے اور پہلے بھی اس کی طرف اشارہ گزرا کہ فاعل و منفعل کے نیج میں کوئی شنے حائل و حاجب ہوتی ہے تو وہ شکی مانع تعلق انفعالی و منفعلی ہوتی ہے کو دو قائل کی کوئکہ خود قائم منفعل ہوجاتی ہے اور منفعل ہوجاتی ہے، پر مانع تعلق فعلی و فاعلی نہیں ہوتی اس طرف شان و حدہ الاشریک له ہوتی ہے اور کیوں نہ ہوخداوند خالق کو جمیع تو کی افعال اور افعال کے ساتھ تعلق فاعلی ہے اور ان مبادی اور تو کی اور افعال کے ساتھ تعلق فاعلی ہے اور ان مبادی اور تو کی اور افعال کے ساتھ تعلق فاعلی ہے اور ان مبادی اور تو کی اور افعال کے ساتھ تعلق فاعلی ہے اور ان مبادی اور تو کی اور افعال کے ساتھ تعلق میں مرتبہ شان وحدہ لاشریک لہ بھی حاصل ہوجاتی ہے ...

مثلاً اگر کوئی جسم قابل تعلق نور آفاب اور زمین یا تمع و چراخ اور زمین کے مابین حائل ہوتا ہے تو وہ مالع تعلق انفعالی نور اور مالغ تعلق مقعلی زمین ہوتا ہے یعن مابین حائل ہوتا ہے تو وہ مالع تعلق انفعالی نور اور مالغ تعلق کوز مین ہے تھین کراپے تصرف میں لے آتا ہے... آفاب ورقع چراغ کے ساتھ نور نذکور کو جوتعلق تھا و تحلق بدستور رہتا ہے اس میں پچوفر ق نہیں آتا بلکہ تعلق ما خور اور قوی ہوجاتا ہے، اس لیے کہ منفعل اوّل کی نسبت منفعل ٹائی یعنی حائل و حاجب قاعل سے قریب ہوتا ہے اور نور نذکور کو آپ جائے ہیں جتنار و کتے جا وَفاعل منتشر جو پہلے دور دور تک پھیلا ہوا تھا متداخل و مندع ہوکر فقط ہنڈیا ہی میں ساجاتا منتشر جو پہلے دور دور تک پھیلا ہوا تھا متداخل و مندع ہوکر فقط ہنڈیا ہی میں ساجاتا کے اور شدید ہوجاتا ہے... ہوگو کے ہنڈیا ہی مناسبات تا ہے... ہوگو گا اور اگر اس صور سے میں بہ نسبت اس حال کے کہ نور کا کوئی رو کے والا نہ ہوتا نیادہ روثن ہوگی ... گر شعلہ چراغ کی سطح کے متصل بھی نور بہ نسبت سابق شدید ہوگا اور اگر بالفرض کوئی چیز مابین فاعل و منفعل حاجب و حائل تو نہ ہو پر شرا لط انفعال مفقود ہو جائیں مثلاً تقابل و تحاذی فی نوت ہوجائے یا منفعل معدوم ہوجائے تواس وقت گوتعل جائیں مثلاً تقابل و تحاذی فوت ہوجائے یا منفعل معدوم ہوجائے تواس وقت گوتعل جائیں مثلاً تقابل و تحاذی فوت ہوجائے یا منفعل معدوم ہوجائے تواس وقت گوتعل جائیں مثلاً تقابل و تحاذی فوت ہوجائے یا منفعل معدوم ہوجائے تواس وقت گوتعل

اوّل شد بدومتكم نه مويرز وال ونقصان بهي متصورتبيس ...

ان سب مضامین کے بعد بیوض ہے کہ حیات وموت تو حسب تحقیق سابق ارسال واساک قوت عملی کا نام ہوا اور تعلق حیات بالبدن تعلق فعلی و فاعلی ہے ... چنا نچہ ابھی عرض خدمت کر چکا ہوں تو اس صورت میں مانع تعلق قوت عملیہ بالاعمال تو متصور ہوگا پر منع تعلق توت عملیہ بالبدن جومبداء افعال اور منشاء حیات ہے متصور نہیں ہاں اگر تعلق گوقوت عملیہ کا بدن کے ساتھ تعلق فعلی و فاعلی نہ ہو بلکہ تعلق متصور نہیں ہاں اگر تعلق گوقوت عملیہ کا بدن کے ساتھ تعلق فعلی و فاعلی نہ ہو بلکہ تعلق انفعالی اور منفعلی مقور ہے ...

سوبيه بات حيات جناب مرورِ كائنات صلى الله عليه وسلم كے ساتھوتو متصور نہیں کونکہ آپ کی حیات مستعاربیں کسی دوسرے کاطفیل نہیں ... بربینسبت حیات أمت البية ممكن ب كيونكه حيات روح مبارك صلى الله عليه وسلم كوموافق مفتضاي تحقیقات سابقہ ابدان مؤمنین کے ساتھ تو تعلق انفعالی ومنفعلی ہے اور آپ کے بدن اطهر کے ساتھ تعلق فعلی و فاعلی ہے اور بناء حیات وموت قوت عملیہ م<u>ر</u>ہے اور وہ قوت آب یں ذاتی اورسوا آپ کے اورول میں عرضی ہے.. سواس کو اگر ابدان مؤمنین کے ساتھ تعلق ہوگا تو لا جرم رسول الله صلى الله عليه وسلم کے اعتبار سے انفعالى اور افعال کے اعتبار سے فعلی ہوگا اور اس حیات سے ابدان مؤمنین کی الیم مثال ہوگی جیے آئینہ کدادھرے آ فاب کے مقابل ادھرزمین وغیرہ سے آمنا سامناءسوجیسے آئینہ وزمین کے چی میں کوئی چیز حائل ہوجائے تو پھرنورخالص سارا کا سارا آئینہ کی طرف سمث جاتا ہے، زمین کی طرف آ دھارہے نہ تہائی اور اگر کوئی چیز آ فاپ اور آئینہ کے مابین حائل ہوتی ہے تو پھر دونور آئینہ سے چھوٹ کرسارا کا سارا آفاب کی طرف ہولیتا ہے مگر درصورت سے کہ جسم حائل مابین آفتاب و آئینہ حائل ہوتو پھرفقط آ مَنِه ہی بِنور شِیں ہوتاز مین بھی بِنور ہوجاتی ہے...

سوا کرموت امر وجودی ہے اورموت وحیات میں باہم تقابل تضاد ہے اور یہی حق معلوم ہوتا ہے ... چنانچہ آیات واحادیث اس پر دال ہیں تو پھر موت مؤمنین کی توبیصورت ہوگی کہ مابین روح نبوی صلی الله علیہ دسلم اور مابین معروضات ارواح مؤمنین جن کی تنکیم سے موافق تحقیقات سابقہ چارہ نہیں وہی امر وجودی حائل ہوجائے اور تعلق حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم جومعروضات مذکورہ کے ساتھ انفعالى تفامنقطع موجائ اوراس وجهس وتعلق فعلى بهي جوابدان كےساتھ حاصل تھا مقطوع ہوجائے اورموت حقیقی ظہور میں آئے اور اگرموت امرعدمی ہے اور باہم . تقابل عدم و ملکہ ہے، تب اس کا انجام بہی ہوگا کیونکہ انفکاک تعلق انغعالی جو مابین روح مقدس حضرت سيد ابرارصلي الله عليه وسلم اورمعروضات ارواح مؤمنين حاصل ہے،ضرورہے مگر بہرطور تقابل تضاد ہویا تقابل عدم وملکہ انفکاک علاقہ انفعال حیات ومنفعلی معروضات جسم کے بے جان ہو جانے کوستلزم ہے کیونکہ معروضات مذکورہ اگرخودا جسام ہیں تب تو حال ظاہر ہےاس دفت مثال انفعال وتعل و فاعلی ومنفعلی نور وآئیندسرایامنطبق ہاوراگرمعروضات فدکوروسوااجسام کےاور پھے ہیں اور مجی حق معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ جوت ارواح بہلے سے ثابت معلوم ہوتا ہے ... تب بیش برین نیست کہ قوت عملیہ روح کو بدن کے ساتھ یہی ایک تعلق حاصل ہے مگروہ تعلق فعلى إنفعال نهيس، چنانچه بهلےمعروض موچكا...

اس صورت میں بیعلق فرع انفعال نہ ہوگا بلکہ شل تعلق نورجو آفاب کے ساتھ حاصلی ہے اوّل سے فعلی ہوگا اسواس میں ہمارا کیا نقصان ہے ہمارامطلب توہے کہ اگر تعلق حیات معروضات کے ساتھ نہ ہوگا تو ابدان کے ساتھ بھی نہ ہوگا کیونکہ تعلق

کے لیےاوّل وجو دمتعلق ضرورہے...

بالجملهاس صورت ميں اور بھی تخفیف نصدیع وتقلیل خلجان ہے مگراس بناء پر میہ بات خوب روش ہوگی کہ مابین روح اطهر حضرت سرور عالم اور جسد مطهر جناب

رسالت ما ب صلى الله عليه وسلم كسى حائل اور حاجب كى مخبائش نبيس جوموت بمعنى انقطاع علاقه حيات متصور بوكيونكه علاقه روح وجسد حسب تخفيق تازه فعلى ہے اوراس علاقه کے انقطاع کی کوئی صورت نہیں ، پھر مداخلت مانع وحاجب ہوتو کیونکر ہو... اس صورت میں بیفرق ہاتھ لگا کہ تعلق حیات و بدن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم قابل انفكاك نبين يرموت جسماني حضرت حبيب رباني جوكسي طرح قابل الكارنيين بجراس كمتفورى ببيل كدحيات فدكورزير يرده موت مستور بوجائ اورموت جسماني حبيب رباني صلى الله عليه وسلم مين بهي مثل موت روحاني أتخضرت صلى الله عليه وسلم استتار حیات برستورمسطور مجمی جائے اور مؤمنین بآیت مرتومه خواه روحانی ہوخواه جسمانی القطاع علاقد حیات ہو، ہال بیر بات ممكن ہے كہ خدا وند كريم اپني قدرت كاملہ سے اس علاقة فعلى كوبهي تو رد اس ليے كه جيسے نور مقتضائے ماہيت آفتاب اعنى جسم كروى نہيں ورند ہر کرہ یا ہرجم نورانی ہوا کرتا بلکہ لازم وجود خار جی ہے ایسے ہی علاقہ فعلی حیات مذکور ممكن الانقطاع بلازم ماجيت نبيس رسول الله صلى الله عليه وسلم ك بدن مبارك كحق میں لازم وجود خارجی اور دائم بدوام ذات الموضوع ہے اور مؤمنین کے ابدان کے حق میں محول عرفیه عامداعنی دائم بشرط انفعال اس لیمکن ہے کہ علاقہ روح وجسد نبوی صلی اللہ عليه وسلم بوجه اورعلاقه ردح وجسدمؤمنين بإزوال انفعال معروضات توژ ڈ اليس ممر وعده اللي يبي ہے كه علاقدروح وجسد نبوي صلى الله عليه وسلم منقطع ندمو كا ...

 بجزال کے اور کیا صورت ہے کہ نکاح منقطع نہ ہوا ہواور بقاء نکاح بے بقاء علاقہ روح و جسد متصور نہیں مگر اجازت نکاح از واج شہداء اور تقسیم اموال شہداء بفقرر میراث جواحادیث مجھے اور اجماع سے ثابت ہے انقطاع حیات پر دال ہے...

ادهر آیت "کل نفس ذائقة الموت" ذوق موت پرشام ہے...سویہ بات کہ
انقطاع حیات بھی ہواور ذوق موت بھی ہوجھی متصور ہے کہ ابین حیات شہداء اور حیات
نبوی سلی اللہ علیہ وسلم جومبداء حیات موسین ہے جاب موت حاکل ہو... پھر حیات شہداء
ہوتو یوں ہوکہ اس تجاب کورفع کر کے چاہیں تو یوں بی رکھیں چاہیں کی اور بدن کے ساتھ
چھوڑ دیں اور بظاہر شہداء کے لیے یہی ہوتا ہے...

الغرض آیت "کُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوُتِ" اور آیت "لَا تَحْسَبَنَ الَّلِهُونَ اللهِ اللهِ اللهُ ال

کہ مجر دالقطاع علاقہ جمداوّل یا بعد چندے شہداء کی ارداح کوتو اور ابدان کے ساتھ تعلق پیدا ہوجا تا ہے اور اس حساب سے ان کوحیات روحانی وجسمانی دونوں حاصل ہو جاتی ہیں اور باتی مؤمنین اُمت کے لیے اس نقصان کی کچھم کا فات نہیں کی جاتی ...

بہرحال ابدان دُنیا ہے دونوں کو پچھتاتی نہیں رہتا... پھراشیاء متعلقہ ابدان دنیوی ہے تو تعلق کہاں جوان کے اموال واز واج کو جوں کے توں انہیں کے از واج واموال سمجھے جائیں اور کسی اور کو نکاح کی اجازت اور وارثوں کو تقسیم و تصرف کرنے کی نہ دیں کیونکہ اموال واز واج دنیوی دونوں کو انہیں ابدان کی ضرورت کے رفع کرنے کے لیے بنایا ہے، از واج سے قضاء حاجت فرج اگر ہوتی ہوتی ہے تو وہ انہیں ابدان کی حاجت ہے احوال دُنیا سے بدل ما پیخلل وغیرہ اگر پہنچنا ہے تو انہیں ابدان کی حاجت کو خواہ از قسم ابدان طیور خصر ہوں یا از تسم غیر، ان از واج واموال سے پچھا نفاع نہیں، ابدان منہ ابدان میں ابدان میں ابدان میں ابدان میں ابدان کی حاجت ہے اور ان واج واموال سے پچھا نفاع نہیں، ابدان

جنت ذکورہ کواگرانتفاع ہے تو وہیں کی از واج داشیاء سے انتفاع ہے ...

الغرض مير چيزي ارواح كو بتقاضائے تعلق جسمانی مطلوب ہوتی ہيں ، بذات خود مطلوب روحانی نہیں ... اس ليے بعد القطاع علاقہ جسمانی از واح واموال كے ساتھ جوعلاقہ تھا بدرجہ اولی منقطع ہوجائے گا اور ہا وجود حیات شہداء ان كی از واح كوشل از واح ديگر مؤمنين أمت بعد انقضائے عدت اختيار نكاح ہوگا ، اور ان كے اموال متروكہ ميں ميراث بدستور معلوم جارى كی جائے گی ... ہاں علاقہ حیات انبیاء علیم السلام منقطع نہیں ہوتا ... اس ليے از واج نبوي صلى الله عليه وسلم اور نيز اموال نبوي صلى الله عليه وسلم اور نيز اموال نبوي صلى الله عليه وسلم بدستور آپ كے نكاح اور آپ ہى كى ملك ميں باقى اموال نبوي صلى الله عليه وسلم بدستور آپ كے نكاح اور آپ ہى كى ملك ميں باقى بيں اور اغيار كو اختيار كو اختيار كا قسيم اموال نبيں ...

بالجمله موت انبیاعلیم السلام اورموت عوام میں زمین و آسان کا قرق ہے، وہاں استتار حیات زیر پردہ موت ہے اور یہال القطاع حیات بوجہ عروض موت ہے ...اگر موت مند حیات اور صفت وجودی ہو یا بوجہ دیگر اگر موت عدم اور ملک کے حیات ہواور

شایر بهی وجه معلوم به وقی ہے کہ جناب باری نے حضرت سرور عالم سلی اللہ علیہ وسلم کوجدا خطاب کر کے ارشاد فرمایا: "إِنَّکَ مَیتَّ "اور سوا آپ کے اور ول کو بھی جدا ارشاد فرمایا: "إِنَّهُمْ مَیتُونَ " اور مثل جملہ لاحقہ "ثُمَّ إِنَّکُمْ يَوُمُ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّکُمْ فَرَایِا: "إِنَّهُمْ مَیتُونَ " ورمثل جملہ لاحقہ "ثُمَّ إِنَّکُمْ يَوُمُ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّکُمْ فَرَایِا کہ "إِنْکُمُ مَیتُونَ"

بالجملہ جیسے حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور حیات مؤمنین اُمت میں فرق ہے ... چنا نچہ اس کے اثبات کے لیے تقریر وافی اور تحریر شافی کافی اوراق گزشتہ میں گزر چکی ہے ایسے ہی موت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور موت مؤمنین میں بھی فرق ہے اور بوجہ فرق بین الموتین وہی فرق بین الحیا تین ہے اور اس بناء پر لازم ہے کہ نوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور نوم مؤمنین میں فرق ہواس لیے کہ "النوم اخوا الموت" چنا نچہ خدا وند کر یم نے بھی اسے کلام پاک میں موت اور نوم دونوں کوایک سلک میں کھینچا ہے اور ایک ذیل میں واخل کیا ہے ... فرماتے ہیں:

"الله يَتَوَقَّى الْانْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمُ تَمُتُ فِي مَنَامِهَا" جب دونوں کی حقیقت تونی اورامساک ہوئی... چنانچہ ارسال کا تقدم اسماک پردال ہے جیسے موت تقدم حیات پردلالت کرتی ہے تو پھر جوحال وقت اسماک موت ہوگا وہ بی حال وقت اسماک موت ہوگا وہ بی حال وقت اسماک نوم ہوگا جس کی موت کے وقت استثار حیات ہوگا اس کی نوم کے وقت استثار ہو یا یول کہے کہ موت وقت بھی استثار ہو یا یول کہے کہ موت میں سترہ قوی اور کثیر ہواور نوم میں سترہ ضعیف اور لطیف ہواور جہال وقت موت میں سترہ قوی اور کثیر ہواور نوم میں سترہ ضعیف اور لطیف ہواور جہال وقت موت القطاع حیات ہو، فرق ہوتو یہ ہو کہ موت میں القطاع حیات ہو، فرق ہوتو یہ ہو کہ موت میں القطاع حیات ہو، فرق ہوتو یہ ہو کہ موت میں القطاع حیات ہو اور نوم میں می القطاع ہواور کن وجہ القطاع ہو کہ کی استثار حیات ہی اور کوت آ ہوا ہو اس کی خوت استثار حیات ہیں اور توت آ ہوا ہو ۔

سکنات کابی جسم مبداءاوراصل ہے...

چنانچه آنخضرت صلی الله علیه وسلم کا کلام اس میچدان کی تقمد بی کرتا ے..فرماتے این: "تنام عینای و لا بنام قلبی، او کما قال "لیکن اس قیاس بر دجال کا حال بھی بہی ہونا جا ہے اس لیے کہ جیسے رسول الله صلی الله علیہ وسلم بیجہ منشائیت ارواح مؤمنین جس کی تحقیق سے ہم فارغ ہو چکے ہیں، متصف بحیات بالذات ہوئے ایسے ہی دجال بھی بوجہ منشائیت ارواح کفارجس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں ،متصف بحیات بالذات ہوگا اوراس وجہ سے اس کی حیا**ت قابل انفکا ک** نه ہوگی اور موت ونوم میں استتار ہوگا ،انقطاع نہ ہوگا اور شایدیبی وجیمعلوم ہوتی ہے کہ ابن صیادجس کے دجال ہونے کا صحابہ کوالیالیقین تھا کہ شم کھا بیٹھتے ہتھے، اپنی توم کا وہی حال بیان کرتا ہے جورسول الله صلی الله علیه وسلم نے اپنی نسبت ارشا وقر مایا معنی به شهاوت احادیث وه بھی یہ کہتا تھا کہ "تنام عینای و لا بنام قلبی اوراس وجہ خیال ندکورلیعنی د جال کا منشاء ومؤلدارواح کو کفار ہونا اور پھراس کے ساتھ ابن صیاد ہی کا دجال ہونا زیادہ ترجیح ہوا جاتا ہے اور اس کی صحت کا گمان **توی ہوتا جاتا ہے ... بی** سارے مضامین اس بناء پرمعروض ہوئے کہ تعلق روح و بدن تعلق قعلی ہے اس میں بدن كوبمنزله جسم آفاب فاعل اورروح كوبمنزله نور آفاب بمعنى مبداء فعل قرار ويجح يا نه بن پڑے تو اُٹھار کھئے اوراگر ہایں نظراس میں تامل ہو کہ فاعل اس کو مجھتا زیباہے جو مختار ومتصرف ہواور ظاہر ہے کہ روح متصرف فی البدن ہے نہ بدن متصرف فی الروح مراس صورت میں اطلاق تعل بدن پرزیبانہیں سواقل تو اس کا جواب ہیہ ہے: كريد خيالات قادح مطلوب مسطور نبيل اس لي كرتضرف جسم آفاب في النور ہے، نەتصرف نورانی جسم آفآب پھر بایں ہمہ فعل جمعنی مبدافعل و فاعلیت **سوایسے ہی** يهان بهي خيال قرماليجيّ أكوكار خاندتقرف بالعكس موعلى بذاالقياس فعل مع مبداء نعل مراد ہے...سواس متم کا فعل اگر بدن کو بھی کہتے تو کیا مضا نقد ہے، آخر حرکات و

غایۃ مافی الباب امکان وعروض نہ ہی ، سویہ بات اور مبادی افعال میں بھی نہیں ، خلق بمعنی مبدا علم میں کیا کہا جائے گا ایسے بی المرائی بمعنی مبدا علم میں کیا کہا جائے گا اور یہ بھی نہیں اور تعلق آلہ و فاعل تعلق اور یہ بھی نہیں اور تعلق آلہ و فاعل تعلق فعلی ہے سابق ہے کیونکہ ظہور افعال بعد تعلق آلات ہوتا ہے ... سوجب تعلق فعل میں منہائش مدا خلت ٹابت نہیں تعلق آلات میں بدرجہ اولی منہائش نہ ہوگی ...

اس وفت بحد الله جمله مضامين متعلقه حيات المسماني انبياء كرام يلبهم السلام خصوصاً سيدانام عليه الصلوة والسلام عيفراغت بإنى اورخص بفصل رباني اوربه مددومدايت یز دانی مجه جبیا میچیدان نادان ایسے مقامات مشکله سے بول صاف اپنا دامن بحالایا ورندامینے حال کو کون نہیں جانتا، نہ ذہن ہے نہم ہے، نہ محنث ہے ندمشقت، نہ فرصت ہے، نہ فراغت، نہ ملم در سفینہ، نہ ملم در سینہ فقط پیران عظام اور اُسٹادانِ کرام کے انتساب کی بدولت ایداور بانی اورعنایت حبیب یز دانی صلی الله علیه وسلم کار پرداز بندهٔ همچیدان هو کی ممرضمون امکان تواب وعقاب قبر سربستد ما..خوب واضح نه هوا **گو** اندفاع شبه بفصله تعالى بخوبي تمام موكيا...اس ليے بجداورسامعة خراش حقائق شناس ہوں کہ بیر بات تو اچھی طرح روش ہوگئی کہ ونت موت وخواب فقط قوت عملیہ کوروک ليت بين اور حركت كرنيبين دية لعن تعلق بالاعمال بوجه موت متنع موجاتا ہے... ما فی رہی قوت علمیداس کا حال پھرمعلوم نہ ہوا کہاس میں پھوفتور آجا تا ہے یا نہیں .. سوبیاس خاطر اہل فہم کھے عرض کیا جا ہتا ہوں کو بدفہوں سے ڈرتا بھی مول... حقیقت حال میہ ہے کہ بحکم اشارہ علیم حکیم اس باب میں تو چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے کہ حقیقت موت ونوم توفی امساک ہے اور اال علم جانے ہیں کہ بیددونوں اس مقام میں متلازم ہیں اس لیے کہ اسماک کے لیے تقدم ارسال لاوم ہے، پرارسال كرنے والا اگر امساك شے مرسل جا ہے تو بے تو في ممكن نہيں، چنانچہ ظاہر ہے...ممر مفہوم ارسال وامساک بالالتزام حرکت شکی مرسل ومسک کی جانب مشیر ہے اس کیے

اگرروح بذات خودمتحرک نہیں تو روح میں ایک چیز الیی چاہیے کہ متحرک بالذات ہویا بالعرض ہو... گرمتحرک بالعرض اور تحرک بالقسر میں کچھ فرق نہیں ،اگر ہو بھی تو اتنی بات میں تو بیٹک اشتر اک ہے کہ دونوں میں حرکت ذاتی نہیں گر جوغور کیا تو تر کیب روحانی ووعضر سے حاصل ہوتی ہے ...

ایک مادہ علمی بینی جس ہے ادراک معلوم ہوتا ہے اور ہم نے اور اق سابقہ میں اس کومیداء انکشاف کہا ہے ...

دوسرے ادو عملی جس سے صدوراعمال ہونا ہے اور اس کا نام مضاطین سما بقہ میں ۔
جم نے قوت عملیہ رکھا ہے ... سوان دونوں میں سے علم میں تو بالذات حرکت نہیں ...
اگر کو کی فخص ایک جگہ پرزانو جمائے ہوئے ایک طرف کو آئیسیں اثر استے ہوئے بیٹھا ہوادراس کے سامنے سے آنے جانے والے گزر کریں تو باختیا ران سب کو و کیھے موادراس کے سامنے سے آنے جانے والے گزر کریں تو باختیا ران سب کو و کیھے گا ،ارادہ کر ہے یا نہ کرے ، چنانچہ بدیجی ہے ...

اب و یکھے کہ اس دیکھنے میں اس کی طرف سے پھر کر کت تبیل ہوئی لیکن بہر طور دیدارگر رندگان رہ گزر بادادہ میسر آگیا ہوا در یہ کیا ہے کہ ایک توع کاعلم بی ہے ... اس طرح اور تم کے علوم کو خیال فرمائے اور میں کہتا ہوں اور کسی چیز کا خیال ندفرمائے گریو خیال فرمائے کہ اگر حرکت لوازم علم یا ضروریا سے علم میں ضرور ہوئی ... ابھار ابھار ابھار ابھار ہی نے کیا تصور کیا ہے ... ہاں بہت سے علم بعدح کت بی مقابل ہوئی جاتی ہیں ۔ علم بعدح کت بی مقابل ہوئی جاتی ہیں وہ سب نظر آئی جاتی ہیں ... طاہر کہ جرکت شہوئی تو علم بھی شہوتا ... اس لے بسا اوقات مقدمہ علوم جرکت ہی ہوئی ہے گر جو ترکین انسان سے بالا را دہ صاور ہوئی ہیں ان کی دو تشمیل ہیں ... ایک ظاہر کی جیسے چانا پھر نا ، منہ کا اور سے اُدھر سے اُدھر موڑ تا ... دوسرے حرکت باطنی اور بہی مبداء حرکت ظاہر کی ہوئی ہے ، اگر میہ شہوتو موڑ تا ... دوسرے حرکت باطنی اور بہی مبداء حرکت ظاہر کی ہوئی ہے ، اگر میہ شہوتو حرکت ظاہر کی افتیار کی نہ ہوتو

مریہ بچھ لازم نہیں کہ جہال حرکت ظاہری اختیاری نہ ہودہال حرکت باطنی بھی نہ ہو بلکہ حرکت باطنی بھی بڑات خود مقصود ہوتی ہے بعنی حرکت ظاہری الب سے مطلوب نہیں ہوتی جیسے افکار علوم اور ذکر خالق علم ومعلوم میں ہوتا ہے ... محر بہر حال سلسلہ حرکا ت ابتداء کی طرف حرکت باطنی اور توجہ قبلی اور ارادہ روحانی پرختم ہوجاتا ہے ... بو موصوف بحرکت باطنی جو بچھ ہوائی کوہم قوت عملیہ کہتے ہیں ، وہ بذات خود مخزک ہے موصوف بحرکت باطنی جو بچھ ہوائی کوہم قوت عملیہ کہتے ہیں ، وہ بذات خود مخزک ہے کسی قاسر کے قسر کسی عارض کے عرفض کے باعث اس کی حرکت نہیں ورنہ سلسلہ میں قاسر کے قسر کسی خود سے باعث اس کی حرکت نہیں ورنہ سلسلہ

حرکت اختیاری بہال فتم نہ ہو کہیں اور فتم ہوا کر ہے...

جب بیه بات محقق موکئی که عضر روحانی دو ہیں، ایک مادوعلمی، دوسرا توت عملیه اور پھران دونول میں سے علم بذات خودموصوف حرکت نہیں اور حرکت بر اس كے تعلق كا مدار كارنبيس ... چنانچ حصول ويدار بحركت سے بيربات روثن باور توت عملیہ بذات خود متحرک ہے اوراس کے تعلق کی بناء بھی حرکت پر ہے...اگر حرکت نه بوتو پھر تعدی قوت عملیه کی کوئی صورت ہی نہیں جوصد وراعمال ہو...تو یہ بات آپ پروٹن ہوگئ ہوگی کہ موت اور نوم میں جوامساک متحرک ہے فقط تعطیل قوی عملیہ ہوتی ہاوراس وجہ سے وہ علوم جو حرکت ظاہری یا باطنی پرموتوف تنے حاصل نہیں ہوتے محر وہ علوم جو بے حرکت عالم میسر آتے ہیں ان کے متنع ہونے کے کیامعنی وہ اب بھی ویسے بی حاصل ہوں سے جیسے سملے حاصل ہوتے تھے... باتی حواس ظاہرہ کےعلوم کا مسدود ہوجانا کچھاس مجہ ہے ہیں کہ مادہ علمی متحرک تھااس کوروک لیتے ہیں بلکہ آگھ سے ابسار انفتاح چیم برموقوف ہے اوروہ ظاہر ہے کہ ایک قتم کی حرکت ظاہری ہے اور اگر مادہ ابصار لینی شعاع ابصار کوروک لیا ہے تو ابصار بخر وج افعہ میں ابھی کلام ہے اور ہم نے مانا بھی حق ہے اور جمارے بزد یک بھی بہی حق ہے ...

تواس کاسب بیہوگا کہ اضعہ خارجہ ادھر صدقہ چٹم ہے منصل ہیں، ادھر سے معر پر واقع ہیں یہاں سے لے کروہاں تک برابر شعاعیں منصل ہوتی ہیں مگراتی بات سے بیہ

لا زمنہیں آتا کہ دہ شعاعیں آنکھوں ہی ہے نگلی ہوں بلکہ آفاب وقمروش و چراغ وغیرہ اشيا مزوراني كي شعاعيس اشيام مصره برواقع موكه بوجه انعكاس حدقه جيثم تك بينج حاتي بين اور پھر ذراید اوراک ہوجاتی ہیں اور بہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ ابصار میں انوار کی حاجت ہوتی ہے ورندابصار بخر وج اشعہ ہوا کرتا تو پھرضرورت انوار خارجہ کی کوئی وجہ بن نہیں برزتی اوراخمالات سے دعویٰ راست نہیں ہوسکتا مگر ہاں یوں کہتے کیفیت ضرورت معلوم مبیں اور نداصل ضرورت اور کسی بر ہان سے ثابت ہے ... خیر اگر بر ہان شاہد ہے فیہا ، اور اگرتجربه يربناء كاربي تواس كي هيجي كي يې كي ايك صورت ہے جو بيس نے عرض كى ... بلكه الييعمده ہے كہ سوااس كان شاء الله اور كمي طريقه سے سكين بى متصور بيس اور جم في

ما نا الصار بخر وج افعه بي موتا ہے تو ہارا كلام حركت بالذات ميں ہے...

حركت بالقصر اور بالاراده مين تهيل ادرحركت بالاراده جسم تحرك ے حق میں دیکھئے تو حرکت بالقسر ہے کیونکہ جسم عین روح نہیں مبائن ہے اور ارادہ قائم بروح ہے قائم بالجسدنہیں ... سو بیحرکت افیعہ چیٹم ظاہر ہے کہ بالذات نہیں اور حرکت بالذات سوائے ارادہ کے متصور نہیں ، لینی تجد دارادہ کسی اور تجیر د کا اثر نہیں بلکہ خود منقضائے ذات ہے اس لیے کہ ارادہ التعلق بین اشتیکین لیعنی بین الفعل و بین عدم الفعل ہوتا ہے مایوں کہئے بل التعلق بعدم الفعل ہوتا ہے...

ببرعال جوجا ہے سو کہنے ایک حال کوچھوڑ کر دوسرا حال اختیار کرنا بیارادہ ہی کا کام ہے طبیعت میں سوا ایک مقتضی کے اور کسی کا اقتضاء ہی نہیں ہوتا اور وقت حصول مقتضا اقتضاء بحال نبيس موسكتا..ا گرطبيعت كوبذات خود تحرك يعني متجد د كهيس تولازم آتا ہے كه طبیعت وفت حصول امرطبعی باطل موجائے ، ہاں ارادہ کو بعد حصول مراد کہد سکتے ہیں ... بالجمله بداندها فاعل جس كو حكماء طبيعت كہتے ہيں ايك خيال غلط ہے .. جركت طبعی یا قسری ہے خدا وند کریم کی قدرت یا کسی اور محرک مخفی کی طاقت سے میچر کت پیدا ہوتی ہے یاارادی، لینی خداوند کریم نے متحر کات طبعیہ میں ارادہ رکھا ہواور ہم کومعلوم نه ہو پھر بعد زوال قسر قاسروہ اجسام اور تحر کات جن کی حرکت طبعی جی جاتی ہے، اپنے اراده نے حرکت کرتے ہیں ...

بالجملة تجدوذ اتى سوااراده كاوركسي مين بين اورييمي نهيى خاص الصاريس حركت ى ہواورخواب اورموت ميں بلكہ جب بھى آئكھيں بندكرليں اس كے ليےامساك بى ہوتا ہو . مر برتنم کے علوم میں ثبوت حرکت ممکن نہیں استماع وذوق وشم کس میں کیا کہتے گا... يهان وقت ادراك حرك كا مونا ضروري نبين ادرا گرگه و به گاه جنم مدرك كوحركت ہی ہوتب وہ حرکت نفس ادراک میں نہیں مبادی ادراک میں ہے ادر پھرمبادی بھی کیسی غیرضروری، ہراستماع وشم و ذوق میں نہیں ہوتی ...بہرحال یہی کہنا پڑے گا کہان علوم کا

انسدادقوى علميه كامساك كي وجهت بنيس بلكهاس جانب توجهيس...

حاصل کلام کابیہوگا کہ حرکت باطنی اختیاری ان علوم کے مبادی میں سے تھی، وفت خواب یا موت وخرکت موقوف موجاتی ہے... سور چرکت کی اور بی قوت کا نام موگا، اس لیے کہ عدم حرکت قوت علمیہ علوم فرکورہ میں پہلے ہی معلوم ہو چکا اور ظاہر ہے کہ کمالات روحانی انبیس دو کمالوں میں منحصر ہیں،ایک علمی دوسراعملی سوجب حرکت معلومہ عارض حال قوت علمينهين تولاجرم عارض حال توت عمليه بوكي اوريبي بمارامطلب تعا...

بالجمله وقت موت ما خواب توت عمليه برعروض امساك وتوفي موتا ہے... قوت علمیہ بطور خود بدستور ہاتی رہتی ہے...سواگر بعض معلومات خود حرکت کرکے سرحد تعلق علم تک پہنچ جائیں تو تعلق علم ممکن ہے ... چنانچہ بایں ہمہ فتور حواس پھر خوابوں کا نظر آنا خوداس بات پرشامرے کرتوت مدرکہ بحال خود باتی ہے...

ر بنی میر بات کرخوابوں میں فقد اوراک نہیں ہوتا حرکتیں بھی ہوتی ہیں...اس صورت من كوعدم إمساك قوت علميه مسلم ربايرامساك قوت عمليه باطل موجاتا ب... سواس کا اوّل تو بیہ جواب ہے کہ خواب میں جو پکے ہوتا ہے ادراک مثل حرکت مجھے، اپی حرکت نہ بھے اور اگر اپنی ہی حرکت ہے تو ہم کب قائل ہوئے تھے کہ جمع

الوجوہ امساک قوت عملیہ ہوجا تاہے بلکہ ایک جہت یا ایک سمت میں اگر امساک واقع ہوجائے اور باقی جہات میں امساک نہ ہوکیا بعید ہے ... جانور کو اگر ایک جانب سے روک لیں توریجی کچھ ضرورہے کہ کسی اور طرف کو بھی جانے نہ دیں ... ہوسکتا ہے کہ سمت خارج میں امساک واقع ہواور بہنبت عالم مثال امساک نہ ہو...

یاتی رہاعالم مثال کیا چیز ہے اس کے اثبات کی ہم کو حاجت نہیں ، آخراس سے تو انکار ہو ہی نہیں سکتا کہ خواب میں طرح طرح کے افسانے پیش آتے ہیں اور انواع معلومات پیش نظر ہوتے ہیں ... سومعلومات فدکورہ جس عالم کے موجودات میں سے ہیں ہم ای کو عالم مثال کہتے ہیں ... بہرحال امکان علوم بعد عرف موت وخواب ممکن ہے ...

اب ہمارا بہالتماس ہے کہ بحکم تحقیقات گزشتہ وقت تعلق علم بالاشیاء الحارجہ باطن قوت علمیہ بیں حدوث ہیکل مشابہ ہیکل معلوم خارجی ضرور ہے ... پھر ہیکل معلوم خارجی ضرور ہے ... پھر ہیکل معلوم خارجی علم کے لیے خارجی علم کے لیے مفعول مبلتی معلوم مطلق ہے ... اب اگر ہم یوں کہیں اور پہلے ہم بزور ولائل کہہ مفعول مطلق اعنی معلوم مطلق ہے ... اب اگر ہم یوں کہیں اور پہلے ہم بزور ولائل کہہ علی معلوم مطلق اعنی معلوم مبلی کی خارجی تقابل تضائف علم کے لیے وقت تعدی فاعل کے مقابلہ میں مفعول حکم اللہ علی مفعول مطلق اعنی معلوم مبلی کی خارجی تو کوئی انکار کر بے تو کس جروے پر کر ہے...

پہلے ہے بات ثابت ہو چکی ہے کہ بیکل باطنی اور بیکل خار جی میں فرق اعتباری ہے فقط بوجہ اضافت الی الذہن والخارج ذہنی اور خار جی کہتے ہیں ... ورنہ ایک امر بسیط وجدائی ہی مبداء انکشاف ومفعول بہاعنی معلوم بہموتا ہے ... سو جیسے موجود خارجی میں بیکل خارجی تو ہوتی ہے پر بیکل باطنی قبل تعلق علم معدوم ہوتی ہے اور ای وجہ سے علم بھی نہیں ہوتا ... اگر اس طرح بیکل باطنی اوّل مخلوق ہوجائے ہوجائے اور ای وجہ سے علم بھی نہیں ہوتا ... اگر اس طرح بیکل باطنی اوّل مخلوق ہوجائے اور بیکل خارجی کا محدب گھڑے

کے مقعر کے مطابق ہوتا ہے گرجیے خالی گھڑے کا جوف جب بھی وہ خالی ہوموجود ہوتا ہے ایسے بی بعد دخول آب بشرط انجما د آب اگر گھڑے کوتو ڑیں تو وہ محدب جوں کا توں سالم رہ سکتا ہے بلکہ رہتا ہے اور جب بیرحال ہے تو قبل دخول سبواگر بانی میں شکل محد بی بیدا ہوجائے تو خداکی قدرت کے سامنے کیا دُشوار ہے ...

ای طرح علم میں بھی حدوث مفتول مطلق علم بے مفتول بیام متصور ہے اور پہلے البت ہو چکا ہے کہ علم ہیا کل ہی کا ہوتا ہے اور معلوم بہ ہیا کل ہی ہوتی ہیں، ذو ہیل اعنی وجود جومعروض ہیا کل ہوتا ہے مثل عدم معلوم نہیں ہوتا اور جب فقطہ بیکل معلوم ہوئے تو بیکل و نوں جگہ اعنی خارج اور داخل مبداء انکشاف میں وہ ایک ہی ہے تو اس صورت میں اگر صور تو اب وعقاب بعدموت داخل مبداء انکشاف ذکور میں منطبع ہوجا کیں تو کیا محال ہے اور بظا ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عالم مثال ای مرتبہ مفتول مطلق کا نام ہے ... بشر طیکہ مبداء انکشاف جناب باری میں تفتق ہوجائے ...

اب لا زم بول ہے کہ بل جواب شبہ فاسہ اس فلش کو بھی مٹاتے چکے جو صدیث الی واؤد "مَا مِن مُسُلِم بُسَلِم عَلَی اِلَا رَدَّ اللَّهُ عَلَی رُوْجِی حَتی السَلِم، او کما قال!" کود کی کر پیش آئی ہاس لیے بیتازہ گزارش ہے کہ حدیث مسطور اگر چہ بظاہر ایک حیات تازہ پر دلالت کرتی ہے جس سے موت یعنی القطاع معلق روح وبدن کا وہم پیدا ہوتا ہے اس لیے کہ ردّ تو بعد الفصال ہی بظاہر متعور معلوم ہوتا ہے گر تاظر فہیم اس بات کو لحاظ کرے کہ قوت علمیہ اعنی مبداء انکشاف مثل نور افراب و چراغ قابل انقباض و انبساط ہے اور درصورت انقباض وقوع الحل علی الکل نظر آتا ہے اس لیے حصول علم فس وعلم مبداء انکشاف کا البحض یا وقوع الکل علی الکل نظر آتا ہے اس لیے حصول علم فس وعلم مبداء انکشاف کا قائل ہونا ضرور ہے کیونکہ علی انکشاف تیجہ وقوع توت علمیہ تھا جب وہ موجود ہے تو قائل ہونا ضرور ہے کیونکہ علی ہونا چا ہے اور فلام ہے کہ درصورت انقباض جیے ردّ علی جس پر وقوع ہے اس کاعلم بھی ہونا چا ہے اور فلام ہے کہ درصورت انقباض جیے ردّ علی جس پر وقوع ہے اس کاعلم بھی ہونا چا ہے اور فلام ہے کہ درصورت انقباض جیے ردّ علی جس پر وقوع ہے اس کاعلم بھی ہونا چا ہے اور فلام ہے کہ درصورت انقباض جیے ردّ علی ورسال

النفس تحقق ہے ایسے ہی دقوع علی النفس بھی تحقق ہے ...

چراغ کو جس وقت کی ہنڈیا میں دھر دیجئے اور اوپر سے سرپوش رکھ کر بند کر لیجئے تو وہ نور منبسط جو دور دورتک پھیلا ہوا تھا منقبض ہوکر خودشعلہ چراغ کی طرف لوٹ آتا ہے اور اس صورت میں خود اس شعلہ اور ان شعاعوں پر ان شعاعوں اور اس نور کا وقوع ایسی طرح لازم آجاتا ہے جیسے بل انقباض لیعنی وقت انبساط در و دیوار

کے او پرمثلاً واقع تھا...

سواب اہل انصاف غور فر ما ^تیس کہ دفت توجہ نفس الی انتفس یمی انقباض مبداء انكشاف اورار تدادمبداء انكشاف إلى الاصل موتاب اوروجه انكشاف نفس للنفس يى ارتدادمبداء انكشاف اورانقباض مبداء انكشاف موتاب ... اس صورت مي حاصل معنی حدیث شریف کے ریہوں گے کہ جب کوئی رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم برسلام بهيجنا ہے تو خداوند کريم آپ کي روح پُرفتوح کواس حالت استنغراق في ذات الله تعالی وتجلیات اللہ سے جو بوجم محبوبیت وحسبیت تامہ آپ کو حاصل رہتی ہے اسے ہوٹ عطافرمادية ابي ... ليني مبداء انكشاف نبوي صلى الله عليه وسلم كوجوانبساط الى الله حاصل تفامُبدل بانقباض ہوجا تا ہے اور اس وجہ سے ارتداد علی النفس حاصل ہوتا ہے اور اپنی ذات اورصفات اور کیفیات اور واقعات متعلقه ذات وصفات ہے اطلاع حاصل ہو جاتی ہے.. ہوچونکہ سلام امتیان بھی منجملہ وقائع متعلقہ ذات خود ہیں.. اس لیے اس سے مطلع ہوکر بعجہ حسن اخلاق ذاتی جواب سے مشرف فرماتے ہیں...اس صورت میں ا ثبات حیات اور وفع مظنه ممات بمعنی القطاع تعلق حیات کے لیے جواب میں اور تکلفات کی حاجت ندرے گی قطع نظر تقدیق وجدانی کے جو واقفان حقیقت مبداء انکشاف کوحاصل مولفظ رد جوخود حدیث میں موجود ہے اس پر شاہر ہے ...

شبه

ہاں ایک شبہ باتی ہے وہ یہ ہے کہ ایک جہان آپ کا فدائی ہے کوئی وم ایسانہ

گزرتا ہوگا جوکوئی نہ کوئی آپ پر سلام نہ عرض کرتا ہو...اس صورت میں استغراق برائے نام بنی رہا بلکہ یوں کہودر پردہ اس کا انکار کرنا پڑا، بیشہ ایبا ہے کہ اور مجیوں کے جواب پر تو اس کا زوال مشکل ہے ... ہاں بطوراحقر البتہ اس کا جواب مہل ہے ...

جواب

وجہ اس کی میہ ہے کہ روح پُر فتوح نبوی صلی اللہ علیہ دسلم جب شیع اور اصل ارداح باتیہ خصوصاً ارداح مؤمنین اُمت عظہری تو جونسا اُمتی آپ پر سلام عرض کرے گا اس کی طرف کا شعبہ لوٹے گا...ار تداد جملہ شعب لازم نہیں اور ظاہر ہے کہ اس شعبہ کا ارتداد باعث اطلاع سلام معلوم تو ہوگا پر موجب زوال استغراق مطلق نہ ہوگا... آخر شعب غیر متنا ہیں اور ہیں... ہاں یوں کہنے کہ اس صورت میں مطلق نہ ہوگا... آخر شعب غیر متنا ہیں اور ہیں... ہاں یوں کہنے کہ اس صورت میں افا جہر کی شعبہ کے اس شعبہ کے اس شعبہ کے افا مہ پر موقوف ہے گر جب یوں کھا ظاکیا جائے کہ اگر کسی مخروط کا قاعدہ کسی چز پر رکھا ہوا ورسطے محیط پر اس مخروط کے اشکال مختلفہ شل شلٹ ومر ایح دائر ہوغیرہ کے بنی موتی ہوئی ہوں تو ان اشکال میں جو اُس مخروط کے جن میں انتزاعیات ہیں اس سارے میں جز اس سام اے خور الازم نہیں آتا...

اس صورت بیں جب اس بات کو یاد کیا جائے کہ کمالات ممکنات بلکہ خود ذوات ممکنات موطن وجوب سے وہ نسبت رکھتے ہیں جو شلث یا مخر دط اس دائرہ یا کرہ سے جس کا مرکز راس مثلث یا مخر وط فہ کورکاراس ہوتو اس بات کا تصور خود حاصل ہوجائے گا کہ روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور مبداء انکشاف نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ایک مخر دط روحانی یاعلمی ہے جس کا قاعدہ وقت استغراق فی اللہ تجلیات ذاتیہ کی طرف ہوگا اور اداح مؤمنین جو حسب شختین گزشتہ اس کے تن میں مجملہ انتزاعیات ہیں اس کے میط ارواح مؤمنین جو حسب شختین گزشتہ اس کے تن میں مجملہ انتزاعیات ہیں اس کے میط کی جانب واقع ہوں گے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں انقباض وانبساط فہ کور سے بطلان حقائق روحانیہ مؤمنین لازم نہیں آتا اور نہ اس وجہ سے اقاضہ روحانی ارواح بطلان حقائق روحانیہ مؤمنین لازم نہیں آتا اور نہ اس وجہ سے اقاضہ روحانی ارواح

مؤمنین سے منقطع ہوسکتا ہے جو وہم ذکور موجب خلش ہو ... جب ان مضامین ضرور یہ کے بیان سے فراغت پائی تو لازم یوں ہے کہ جواب شبہ خامسہ کا بھی رقم سیجے یعنی اس خلجان کو بھی رفع سیجے کہ باوجو دشدت عظمت حقوق والدروحانی یعنی حبیب ربانی جو مدارج حقوق والدجسیمانی سے زائد ہیں ...

چنا نجید تقر مرگر شندشا ہر ہے پھر کیا دہ پیش آئی کہ منکوحات والدجسمائی تو سب کی سب حرام ہوں ... عام اس سے کہ مدخولہ بہا ہوں یا نہ ہوں اور منکوحات والدروحانی میں سے مدخولہ بہا تو حرام رہیں اور غیر مدخولہ بہا بعد طلاق یا وفات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہوجا کیں ... تفاوت عظمت حقوق تو اس بات کو تقتضی تھا کہ آگر ہوتا بھی تو معاملہ برعس ہوتا اور بالحکس بھی نہ ہوتا تو ایک حال تو رہتا مگر میتو اور تقنیہ منعکس ہوگیا جواب اس خلجان کا چوتکہ ایک تنہید طویل پر موتو ف ہے جس سے فرق مراتب مردوزن معلوم ہوجائے تو اس لیے ناظرین اور اق کی خدمت میں بعد نیاز

اگر ملال عارض حال نہ ہوتو تقویت ہمت کے لیے بیگر ارش ہے کہ:

التماس ہے کہ چھاور بھی تکلیف ملاحظہ کی حاجت ہے...

میتمہید ہر چندا ثبات مطلوب معلوم کے لیے تمہید ہے پر بغور دیکھنے تو بہت سے مقاصد عالیہ کی تصویر ہے ... خصائص نبوی صلی اللہ علیہ وسلم متعلقہ باب تکاح جس سے چار ہے زیادہ بیبیوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے طلال ہونا اور وابہۃ النفس کا جائز ہوناعلیٰ ہذا القیاس در بار ہ از داخ آپ پرعدل کا واجب شہونا ہیسب اخکام مشکلہ جس کوئ کر بہت سے عوام بلکہ اکثر نیم مُلا ایمان کھو بیٹھتے ہیں ... اس تمہید کے ضمن میں ان شاء اللہ اس طرح صل ہوجا ئیں گے کہ بجائے زوال ایمان اُمید کمال ایمان ہے بلکہ ایمان ہے بلکہ اگر اندیشہ تطویل اور فرصت قلیل نہ ہوتی ادھر دل کمال ایمان ہے بلکہ ایمان ہے بلکہ اگر اندیشہ تطویل اور فرصت قلیل نہ ہوتی ادھر دل خصائص کو متعلقہ نکاح ہوں یا نہ ہوں موجہ اور مدلل کرجا تا مگر نہ دل پرز ور اور نہ دفت خصائص کو متعلقہ نکاح ہوں یا نہ ہوں موجہ اور مدلل کرجا تا مگر نہ دل پرز ور اور نہ دفت

پراختیار دونوں ہاتھ سے برابر نکلے چلے جاتے ہیں ..اس کیے تمام مضامین کوچھوڑ کر ذکر فرق مراحب مردوز ن کوجس پرمطلب ندکورموتو ف ہے چھیڑتا ہوں:

مخد وم من اعورت کابرنبت مرد کے علی درین وعلم و کل میں ناتص ہونا اور قوت علمیہ اور قوت علمیہ میں مرد کابرنبت عورت کے زیادہ ہونا تو بدلائل عقلیہ و تقلیہ بلکہ بالبداست سب کو معلوم ہے باقی ان دونوں کمالوں میں ان دونوں کا فرق مرتبہ یعنی یہا مرکہ مرد کس قدر زیادہ ہے ادر عورت کس قدر زیادہ ہے ادر عورت کس قدر زیادہ ہے ادر عورت کس قدر فرق بالبت قابل بیان ہے ہو عقل کی کی کا حال ہو چھے تو بہ شہادت کلام اللہ واحادیث بفتر رفعف معلوم ہوتا ہے دو عورتوں کی کا حال ہو تھے تو بہ شہادت کلام اللہ واحادیث بیل اور دین کے نقصان کو دریافت سے جو تو کو کہ میں اور دین کے نقصان کو دریافت سے تو تو کو کہ میں اور دین کے نقصان کو دریافت کے تو تو کہ میں اور دین کے نقصان کو دریافت کے تو تو کہ میں اور دین کے نقصان کی مقدار ہر چنداس طرف صاف کہ میں سے اب تک بجھ میں نہیں آئی در کی گر بحض احادیث کے اشارات سے ہوں معلوم ہوتا ہے کہ دین میں بھی ای قدر کی میں معام دعبادت جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و کس کے دیادہ مالم کون ہے؟ تو آپ کون ہے؟ ذیادہ صابر کون ہے؟ ذیادہ صابر کون ہے؟ ذیادہ صابر کون ہے؟ ذیادہ عالم کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کی خور یادہ کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کی خور یادہ کی دور یادہ کی دور یادہ کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کی دور یادہ کون ہے؟ تو آپ سے خور یادہ کی دور یادہ کی

اس سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ صبر وشکر وعبادت وعلم وغیرہ اصول دین اعتداعتل ہوتے ہیں اور عقل میں تناصف ابھی معلوم ہوا تواب یہ معلوم ہوا کہ دین این معلوم ہوا کہ دین میں ہوتا ہوں ہوں ہوا کہ دین میں ہور علم و میں ہور تیل مردوں سے آ دھی ہیں اور نیزیہ بھی معلوم ہوا کہ موصوف بصبر وشکر وعلم و عبادت حقیقتا اقراد و بالذات عقل ہے اور توت عملیہ اور توابع توت عملیہ اس اعتفاء جسم صابر وشا کر وغیرہ ... ٹانیا و بالعرض موصوف ہیں اور چونکہ قوت عقلیہ اس باب میں مؤثر و فاعل ہو تا ور واسطہ فی العروض اور توت عملیہ متاثر اور قائل اور معروض باب میں مؤثر و فاعل ہوتی ہے اور واسطہ فی العروض اور قوت عملیہ متاثر اور قائل اور معروض ہیں اور جونکہ تو تا ہے ہی

بوجہ نقصان و کمال قابلیت قابل بھی ہوتی ہے تو خاص توت عملیہ کے نقصان کی طرف بھی اور وہ بھی اشارہ کرنا ضرور ہوا تا کہ اشارات نقلی دربارہ نقصان دین موجہ ہوجا نمیں اور وہ فشکوک جو بخیال اختال حسن قابلیت زنان درباب نقصان دین بعض لوگوں کے دلوں میں گزرتے ہوں کے دفع ہوجا کیں اس لیے معروض ہے:

کہ ہرمردجتی کے ساتھ دُنیا کی دوعورتوں کا ہونا بھی جیسا احادیث میجی سے اللہ ہیں ایک مرد کے ہرابر ہیں اس لیے کہ جنت میں جانے کے لیے دین چاہیے ... عقل ہوکہ شہواور دخول جنت کی بیکیفیت کہ جنت میں جانے کے لیے دین چاہیے ... عقل ہوکہ شہواور دخول جنت کی بیکیفیت ہے کہ جہاں ایک مرد ہے تو اس کے مقابل میں دوعورتیں ہیں ... اس سے معلوم ہوا کہ ورافت جنت میں بھی جو آیت "وَتِلُکَ الْجَنَّةُ الَّتِی اُورِ ثُنتُمُو ہَا بِمَا کُنْتُمُ تُعَمَّلُونَ" سے ثابت ہے وہ تی حماب "لِللَّا کُو مِثُلُ حَظِّ الْاَنْفَینَیْن" میں ہے اور دو عورتیں ہی رہوں اور چونکہ دین باشارہ وضع لخت، اور نیز عورتیں الرون کو تکہ دین باشارہ وضع لخت، اور نیز بایں وجہ کہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ دیم نے بیان نقصان عقل و دین میں دین کوعقل کے مقابلہ میں دکھا ہے اور اعتقاد عقا کہ من میں ایک عظم ہوتا ہے مقابلہ میں دکھا ہے اور اعتقاد عقا کہ من کے اعمال کے دین اعمال یا کیفیات بیں جو بھم انقیاد عقل تو سے اور جب حقیقت الا مر بطور مسطور ہوئی تو معلوم ہوتا ہے کہ دین اعمال یا کیفیات نہ کورہ کا نام ہے اور جب حقیقت الامر بطور مسطور ہوئی تو معلوم ہونا کے معلوم ہونا کورت کی توت کی توت میں دین کو توت میلی سے آدھی ہے ...

اور نیز اعمال اختیار بیرمرد کے ان دونوں قوتوں کے ثمرات اور حاصل ضرب اور مربع سے چوتھائی ہوں گے...اس لیے کہ ایک مقدار کے نصف کو دوسری مقدار کے نصف میں اگر ضرب کرتے ہیں تو ان دونوں تصفوں کا حاصل ضرب ہمیشہ دونوں مقداروں کے باہم حاصل ضرب کا چوتھائی ہوتا ہے...

باتی کیفیات اور اعمال اختیاریه کا بدنسبت قوت عقلی اور قوت عملی کے حامل ضرب ہونا اور حاصل جمع نہ ہونا خود ظاہر ہے کیونکہ حاصل جمع بالبداء ہو، عین اشیاء مجتمعہ ہوتا ہے تو باعتبار ہیئت اجماعی کے ہوتا ہے سووہ ایک امراعتباری ہے چندال قابل اعتبار نہیں اور حاصل ضرب قطع نظر ہیئت اجھا ی کے ہے اور وہ بالیقین معزوب و

معنروب ِفيد كے مہائن ہوتا ہے...

سو کیفیات مذکورہ اوراعمال اختیار بیکا بنبت قوت عقلی اور قوت عملی کے حاصل جمع ہونا تو بالبدامة باطل ہے كيونكدوه كيفيات اور اعمال اختيار يعين قوت عقلي اور قوت عملی نہیں بلکہ ان دونوں کے آثار میں سے ہیں تو اس صورت میں لاجرم كيفيات مذكوره اوراعمال اختياريه كوقوت عقلي اورقوت عملي كاحاصل ضرب كهناجا جيب کیونکنہ جوا مورایسے ہوتے ہیں کہان کے وجوداور تحقق میں کی دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے ... بہاں تک کہ بےان دونوں کی اُن امور کے وجود کی کوئی صورت نہ ہوتو اس کی دوصورتیں ہیں حاصل جمع ہوں یا حاصل ضرب ہوں، اور اگر حاصل ضرب کہنے میں بایں وجہ تا مل ہو کہ ضرب خواص مقادر میں سے ہے کیفیات کواس سے کیا سروکار

ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ضرب مقادیریں بھی فقظ یمی بات ہوتی ہے کہ دو مقداروں سے ل کرایک تیسری مقداران دونوں کے مغائز اور مبائن بایں طور پیدا ہوتی ہے کہ وہ ہوتی ہے کہ وہ دونوں مقداریں اس تیسری مقدار میں شریک مشاع ہوں لیعنی بیرنہ کہہ سکیں کہ اس قدراس مقدار کا حصہ ہے اور اُس قدراس مقدار کا حصہ ہیسے حاصل جمع میں ہوتا ہے بلکہ اس کے ہر جزء وجود میں دونوں برابرشریک ہوں ...

سویہ بات مقادیر ہی کے ساتھ خصوص نہیں بلکہ جہاں کہیں ایک کیفیت ووسری
کیفیت کے ساتھ مضم ہوتی ہے اوران وونوں سے تیسری کیفیت کی چیز میں پیدا ہو
جاتی تو وہاں بھی شرکت مشاع ہوتی ہے اور فکر صائب ہوتو معلوم ہوجائے کہ وہ احکام
جو اہل حساب و ہندسہ کے نزدیک مشہور ومعروف ہیں فقط اسی قدر مضمون کے ساتھ متعلق ہیں مقادیر کی کھے خصوصیت نہیں ... جیسے کم متصل اور کم منفصل ان احکام میں شریک ہیں ... ایسے ہی کمیات و کیفیات بھی باہم ان احکام میں شریک ہیں بال طہوران شریک ہیں بال طہوران احکام میں شریک ہیں ، بال طہوران احکام کمیات میں شاہر تھا۔ اس لیے اس اب میں کتابیں مدون ہوگئیں اور اہل عقل احکام کا کمیات میں ظاہر تھا..اس لیے اس باب میں کتابیں مدون ہوگئیں اور اہل عقل نے اس کے اس طرف کوئی متوجہ نہ ہوا اور اس سبب سے ہیں بھی ڈرتا ہوں کہ جیسا کمی ہوت ناک والوں کو ہنا تھا ابناء روزگار جھو کو بھی کیا کیا نہ ہنسیں گے گر چونکہ تقریرا ثبات کے کہنے ہیں چنداں بجا بہیں آتا...

پا جملہ اُ مید بول ہے کہ ارباب فہم بہ شہادت دیدہ بصیرت اس دعوے
کوعلی العموم تسلیم کریں درنداس سے بھی کیا کم کہ احکام ضرب کو عام سمجھیں اور بید
سمجھیں کہ جب کیفیات ندکورہ اور اعمال اختیار بیقوت عقلی اور قوت عملی کا حاصل
ضرب ہو کیں اور عورت کی بیدونوں قوتیں مردکی ان دونوں قوتوں سے آدھی ہو کیں

توعورت کی کیفیات مذکوره اوراعمال اختیاریه مرد کی کیفیات اوراعمال اختیاریه کی نه مه جه چندا کی موان سم

نبت چوتھائی ہوں گے... جب رہے ہات فرمن شین ہوچکی توا تنااور فور فرمائے کہ مردوں کے ليے جوعورتيس حلال كى كئى بين تو وہ بھہا دت آيت "إلا على أزواجهم أو ما مَلَكُتُ أَيْمَانُهُمْ" ازواج بين يا لونديال بين...سوتهم اول من به شهادت لفظ از واج مقصود ز وجیت یعنی دفع وحشت وحدت اور رفع بے سروسا مانی تنہا کی ہے اور جونکہ خواہش جماع اور آرز وئے بوس و کنار کہ عشق بھی اس کے مظاہراور آٹار میں ہے ہے...وحشت کے لیے سبب قوی تھا تو اس از دواج میں حلت قضاء شہوت جماع نظر آئے مگر چونکہ زوجیت انقسام بمتسا ویبن کو مقتفنی ہے اور ادھرانس ومحبت اور مدا فعت وحشت وحدت بے نفع رسانی یک دیگر متصور نہیں کیونکہ اگر یہ ہیں تو پھر آ دمی سو اجنبیوں کا اجنبی ہے اور اجنبیت ہی وحشت کا منشاء ہے تو لاجرم باعتبار کیفیات ندکورہ اور اعمال اختیار بیرایک عورت کا برنسبت ایک مرد کے چوتھائی ہونا ابھی واضح ہوا ہے تو بالصر ورجا رعورتیں ال کرایک مردکے لیے زوج کا ال ہوں گی... اب سنے کہاس عددار بعد کی تھید کوخدا کی طرف سے دیکے کراور عقل میں نصف کی کی خدا درسول ہے سن کرار ہاب حدس کو دین میں بھی تناصف کااس طرح یقین ہوجا تا ہے جیسے منس وقمر کی مقدار حرکت اور اختلاف اوضاع تقابل اور اختلاف تشکلات قمر کو لحاظ كركے اس بات كا يقين موجاتا ہے كەنورقمرنورشس سے متفاد ہے كيونكه از دواج میں افا دہ واستنفا دہ طرفین ہے ضروری نہیں تو از دواج مجی نہیں اور افا دہ واستنفادہ اعمال اختیار بیر پرموقوف ہے اور ان کا برنسبت قوت عقلی وتوت عملی حاصل ضرب ہونا مجکم وجدان ظاہر ہے اور پھرمضروب کے مقدار اعنی عمل میں نصف ہونامعلوم ہے... ادهر حاصل ضرب کی مقدار معلوم ہے کہ وہ چار ہے تو معزوب فیداعنی وین کی مقدار بمی معلوم ہوگئ کہ نصف ہے اور وہ اختالات موہمہ خلاف مقعود جومحرومان دولت

وجدان کی نظر میں قادح تقریرات اثبات تناصف دین نظر آئے ہے ہے ہمشقت مرتفع ہوگئے گرچونکہ اباحت از دواج بغرض آسائش بندگان ہے نہ بنظراستبعاد اور بعجتے سیل عبادت تو چارہ کم میں بندہ کو اختیار ہے خدا کی طرف سے مواخذہ بیں ، ہال زیادہ کی صورت میں صدخداوندی سے بڑھ جانا بھی ہے اور اپنے استحقاق سے زیادہ لینا بھی ہے اسل کے جارا پنے استحقاق سے زیادہ لینا بھی ہے اس لیے چارسے زیادہ درست نہیں ہو سکتیں گرچونکہ ادخال جنت بطور بجازات ہے ۔.. بغرض رفع حاجت نہیں تو وہاں کے تمام وقائع کو اکل وشرب ہو یا از دواج ہواز قتم بجازات ہی بجھے مثل وقائع دار دنیا قضاء حاجت نہ کہتے ... چنا نچہ یول بھی خلا ہر ہے اس لیے کہ دہاں حاجت ہی کوئی باتی نہیں رہی نہ اکل وشرب کی نہ جماع وغیرہ کی ... چنا نچہ طا ہر ہے اس طا ہر ہے ور نہوک بیاس وغیرہ شل دار دُنیا وہاں بھی ستا کیں ...

بالجملہ بیجہ بریار ہوجانے متر اہیر دین و دُنیا کے کیفیات واعمال مذکورہ جوسر ماریفع وانفاع تنے قابل لحاظ نہ رہے جو یوں کہا جائے کہ کیفیات واعمال مذکورہ میں عور نیس مردوں سے چوتھائی تنیں ... مناسب یون تھا کہ جنت میں دُنیا کی عورتیں ہرمرد کے پاس چار چارہوتیں نہ کہ وو دو، وہاں قوت عظی اور قوت علی جو کمالات انسانی میں سے ہیں بلکہ اصل کمالات ہیں ... البتہ اب تک قابل لحاظ ہیں کیونکہ اگر قوت عظی اور قوت علی کے حاصل ضرب سے دوسر کے و بالفعل چنداں غرض باتی نہیں کہ بے اس کے اندیشہ تکلیف ہواور اس وجہ سے گویا منافع متعدید اکثر بریکار ہوگئے اور قابل لحاظ باتی نہ رہے ... لیکن تاہم اس سے بھی کیا کم ہے کہ جیسے چٹم وگوش و بنی اور سوا ان کے اور اعضاء بدن اگر چہکوئی کام نہ لیا جائے تب بھی موجب زیب و زینت بدن ہیں اور ان کا ہونا محبت بجائست میں نہ ایک تا ہو تھی اور قوت عقی اور قوت علی اور ان کی اور ان کا ہونا محبت بجائست میں ذریت یعنی اور کمالات قبلی اور ملکات روحائی سرمایی ڈیب وزینت روح اور ان کا ہونا و توں میں عور توں کا بہ نسبت فردیت بجائست و انتحاد توی ہے مگر ان دونوں تو توں میں عور توں کا بہ نسبت مردوں کے آدھا ہوتا پہلے ہی ثابت کر بچے ہیں تو یہ بات آپ ثابت ہوگئ کہ دُنیا کی دوئیا کی دوئیا گیں ...

علاوہ ہریں دونول اور سکونت جنت کے لیے دین چاہے عمل کی پی محاجت نہیں ...
ہاں تدابیر دین دونوا کی ضرورت ہاتی رہتی تو اس کی بھی ضرورت رہتی اور جب عمل کی حاجت ہی نہیں تو اس کی بھی ضرورت ہی اور جب عمل کی حاجت ہی نہیں تو اس کی رعابت اور اس کے لحاظ کی بھی کوئی وجہ نہیں تو اس صورت میں نقط دین کا لحاظ چاہے ... سواس میں دو عور تیں ایک مرد کے ہمایر ہیں اور یہ بھی نہی ہم کہتے ہیں بجب نہیں کہ مجموعہ تی آدم میں "من او لھم اللی آخو ھم" دو تہائی عور تیں اور ایک اور ایک اور ایک مرد ہوں اور تھم از لی نے باعتبار جہت تقابل بھی وہی حساب "لِللَّ حَوِ مِنْلُ حَظِ الْانْفَیْدُنِ" بھی کر ان دونوں کلموں میں ایک مرد کو دو عور توں کے مقابل رکھا ہواور اس وجہ اللَّانْفَیْدُنِ" بھی کر ان دونوں کلموں میں ایک مرد کو دو عور توں کے مقابل رکھا ہواور اس وجہ کو نہ دی کہ کہ میائی خرور ہوں سے نیادہ کی کامیائی خرور ہوں سے نیادہ کی کو نہ دی کئیں ... ہاں تقسیم و نیا میں چونکہ تمام اہل و نیا کی کامیائی پر نظر نہیں تو یہ حساب کو نہ دی کئیں ... ہاں تقسیم و نیا میں حونکہ تمام اہل و نیا کی کامیائی پر نظر نہیں تو یہ حساب کو نہ دی کئیں ... ہاں تقسیم و نیا میں مقدار ذوج کا ال چار ہی ہے ... ہواں شیل و کہ کہ دنت میں بھی مقدار ذوج کا ال چار ہی ہے ... ہواں شیل و کہ کے کہ دنت میں بھی مقدار ذوج کا ال چار ہی ہے ... ہواں شیل و کہ کہ دنت میں بھی مقدار ذوج کا ال چار ہی ہے ... ہواں شیل میں و

عنایت ہو میں باقی بوجہ ندر ہے جورتوں کے جودو کی تمی رہ گئی تھی اس کے حوض میں حور میں مرحمت ہو میں اعمال عباد کے جودار مرحمت ہو میں اعمال عباد کے جودار دُنیا میں کیے ہے ہے دورد کا میں اعمال عباد کے جودار دُنیا میں کیے ہے ہے دورد دردردردرات ہے کہاں کے حض میں متاع جنت میں سے کم سے کم تو دس گنا ہواورزیادہ کا کچھ حساب نہیں ... چنانچہ فرماتے ہیں:

"وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنُ يَّشَآءُ" تواس سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ خدا قدر دان کے نزدیک وُنیا کی عمرہ اشیاء کے مقابل جنت کی متاع میں سے اضعاف مضاعف ہوں تو برابر آئیں تواس قیاس پر بیہ بھے میں آتا ہے کہ یہاں کی مخلوقات کے مقابل بشرطیکہ خدا کی پیند آ جائیں جنت کی مخلوقات میں سے جوان کی ہم جنس ہوں اضعاف مضاعف ہوں تو کہیں برابر آئیں اور یہ نضیلت زنان بنی آ دم بایں وجہ قرین عقل ہے کہ زنان بنی آ دم نے اطاعت خدا وندی میں مدتوں جان گوائی تھی حوروں نے کے کہ زنان بنی آ دم نے اطاعت کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و است کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و احت کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و احت احت کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و احت احت کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و احت احت کی تھی جوان کے برابر ہوں اور خدا کے یہاں عزمت و احت کی تھی ہوں تو احت کی تھی ہوں تو اضع ہی پر مخصر ہے ...

چنانچاال علم جانے ہیں خدافر ماتا ہے: "إِنَّ اکْرَ مَکُمْ عِنْدَ اللّهِ اَتَقْحُمْ"
اور رسول الله صلى الله عليه وسلم فرماتے ہیں "من تواضع للله دفعه الله" اور اطاعت میں یہ تقوی و تواضع لله دفعه الله "اور اطاعت میں یہ تقوی و تواضع لله یعنی عباوت کی وہی اشرف و افضل ہوگا ... ہو یہ بات زنان بنی آدم میں تو ہے ہاں حوروں میں تہیں ... مگر جسے اعمال میں فیما ہین بنی آدم تفاوت زمین و آسمان ہے کسی کا دس گنا اجر ہے کسی کا میں سات ہوگنا، کسی کا اس ہے بھی زیادہ، ایسے ہی زیادہ، ایسے ہی اس اس جن کا اس سے بھی زیادہ، ایسے ہی اس اس اس میں نقاوت ہوگا آتا ہی ان میں اس وجہ سے جا جا ورثی کی مردجتی کی زوج کا ال ہوتیں، و یسے ہی دو موراتوں میں اس وجہ سے جا جا ورثین کسی مردجتی کی زوج کا ال ہوتیں، و یسے ہی دو موراتوں میں اس وجہ سے جسے چار خورتیں کسی مردجتی کی زوج کا ال ہوتیں، و یسے ہی دو موراتوں کے حوض حوریں جتنی حساب سے ہوتی ہوں گی عنایت ہوں گی ... واللہ اعلم!

بالجمله ازواج وُنيا اور ازواج جنت مين وُنيا مين اگر جار كي اجازت موكى اور

جنت میں دولیس تو کیا مضا کقہ ہے ... عقل صائب ای پرشاہد ہے کہ جو پھے ہوا اور جو کچے ہوا اور جو ہوگا عین مناسب ہے اور اگر وجوہ فذکورہ بالا پر قناعت نہ ہواور بوجہ کشرت حورعین دل جیران و پر بیٹان کا خلجان نہ جائے تو اس میں تو پھے حرج بی نہیں کہ حورعین کو داخل از واج نہ رکھے اور تملیک خداو نمری کوسب ملک بھے اور اطلاق لفظ زمجہ یا از واج کو جو بعض احادیث میں پایا جاتا ہے اطلاق مجازی قرار دیجے ... ہاں تھ بیت ہوجھے کہتم خانی لیمی وی منابی لیمی وی منابی میں شاق اور انہیں اور ایمی نکاح تحد یہ عدد کیوں نہیں ... سواس کا جواب سے ہے کہتم خانی میں مقصود بالذات خدمت تحد یہ عدد کیوں نہیں ... سواس کا جواب سے ہے کہتم خانی میں مقصود بالذات خدمت اور آرز و ہے ہوں و کنار وغیرہ کی حاجت تو کی اور ضرورت شدید ہے تو جس کی میں وار آرز و ہے ہوں و کنار وغیرہ کی حاجت تو کی اور ضرورت شدید ہے تو جس کی میں حاجت تو کی اور خواب ایمی مقصور ہوگا ... بلا شہد قابل اباحت ہوگا ... سو خدام میں سے عورت بی قابل اس امر کے تھی اس لیے باعتبار الواح خدمت خادم خدام میں ہے تو و بی ہے مرداس اعتبار سے ناتھی ہے ...

الغرض اجازت مجامعت اور اباحت قضاء شهوت نکاح تنم ثانی میں بحثیت زوجیت نہیں جو کسی امر میں مساوات ملحوظ رہے بلکہ بحثیت خدمت ہے اور رشتہ خدمت اور علاقہ خادمیت ومخدومیت عقلاً وتقلا کسی عدد مین کو مقتضی نہیں جو اس کا خدمت اور علاقہ خادمیت ومخدومیت عقلاً وتقلا کسی عدد مین کو مقتضی نہیں جو اس کا کا ظریب بلکہ بایں نظر کہ خادم اگر بزار بیں تو کیا ہوا پھر خادم بی بیں اس قدر خدام کا مجموعہ بھی مرتبہ مخدومیت کو بیں پہنچ سکتا...

اول معلمت بین جب بین معمون این است که در بارهٔ خدام تحدید عدد موافق معلمت بین جب بین معمون و بین نشین جو چکا تو یول خیال فرمایی که عقل سلیم اس بات پرشامد ہے که دسول الله معلی الله علیه وسلم کے لیے در بارهٔ از واج وی تعیم عدد مناسب ہے جواورول کے لیے در بارهٔ از واج وی تعیم عدد مناسب ہے جواورول کے لیے در بارهٔ "مب ومعلوم ہے وجہ یو چھے تو سنے که دعایت عددار بی ور بارهٔ "مب ومعلوم ہے وجہ یو چھے تو سنے که دعایت عددار بی بایل کا ظامتی کہ مساوات جو لازم ومغیوم زوجیت ہے باتھ سے نہ جائے محر حصول

مساوات بعدرعايت عدداركع أمتيول مين تؤمتصور يبيرسول التدسلي التدعليه وملم اور آپ کی از واج میں متصور نہیں شرح اس معما کی بیہ ہے کہ جس صورت میں رسول اللہ صلى الله عليه وسلم أمتيو ل كحق من واسطه عروض وجود روحاني موسئة تو السي مثال مجھنی جاہے جینے آنآب جرخ جارم اور اُمتوں کی الیم مثال خیال فرمائے جیسے عکوس آنآب جو آئینوں اور یانیوں میں نمایاں ہوتے ہیں یا جیسے ڈرو دیوار کے انوار یعنی دھو پیں ...موجیے ایک آئینے کاعکس مثلاً دوسرے آئینہ کے عکس کے ہم جنس ہے ما ایک دھوپ دوسری دھوپ کے ہم جنس ہے اوراس وجہ سے بشرط مساوات مقدار ایک کو دوسرے کا مساوی کہہ کتے ہیں اور اگر مقدار میں کمی بیشی ہوتو جس تکس یا جس دھوپ کی جانب کمی ہواس کے اور عکسوں یا اور دھو بوں کولحاظ کرکے اگر جبر نقصان کرلیں تو دوسرے علس اور دوسری دعوب کے مساوی ہوسکتا ہے ایسے ہی اُمتیوں میں ایک اُمتی دوسرے اُمتی کا ہم جنس ہے گرچونکہ زن ومرد میں باوجود ہم جنسی کے مساوات نہیں بلكهاس قدركي بيشى بجيسايك مين اورجار مين باقتحيل عددار لع ساس كاجر تقصان ہوسکتا ہے، بررسول الله صلى الله عليه وسلم اور مؤ منات أمت ميں اس صورت میں وہ نسبت ہوگی جونسبت کہ آفتاب اور عکس آفتاب اور دھوپ میں ہے ... سوظا ہر ہے کہ آ فاب اور عکس آ فاب اور آ فاب اور دهوب میں کوئی نسبت نہیں ... آ فاب کا اورْعَكس آفتاب كبااورعلى مِذاالقياس آفتاب كبااور دهوپ كباجومساوات متصور بهو...

چنبت فاکرابعالم پاک
لاکھ عکس آ نتاب اور کروڑوں دھو پیں بھی ایک آ نتاب کے مساوی تہیں
ہوسکتیں... چہ جائیکہ دو چاراس لیے کہ عکس آ نتاب اور دھوپ کا حدوث و بقاء دونوں
بواسط کی آ فتاب ہیں... عکس آ نتاب اور دھوپ دونوں حدودث و بقاء و وجود ہیں، در بوزہ
گردر دولت آ فتاب ہیں... الغرض آ فتاب و عکس آ فتاب علی ہزاالقیاس آ فتاب و دھوپ
ہیں تیالس ذیاتی اور انتحاد هیتی تہیں بلکہ تفاوت زمین و آسان ہے... اگر چہ صورت میں یا

تفصیل اس اجمال کی ہے ہے کہ "ما ملکت ایمانهم" کے لیے جومہر کی ضرورت اورعدل کی رعایت نہیں...فظائ کی وجہ بی ہے کہ وہ مملوک ہیں... پھرمہر جو اُجرت ہے کیوں کر واجب ہو کیونکہ اُجرت غیر کی چیز کے لیے ہوتی ہے ... بی ہذا اُحتیاں ، ما لک کواپ اسپاب اوراشیا ومملوکہ ہیں جیے لہاں ومرکب وغیرہ ہیں اختیار ہوتا ہے جس کو چا ہے استعال کرے اور جس کو جی نہ چا ہے استعال نہ کرے اور کام میں نہیں نہ لائے اس کے ذمہ بیضروری نہیں کہ سب کو برابراستعال کرے اور جس قدر ایک سے کام لے ای قدر دوسرے سے کام لے ...

پھر جب "مَا مَلَكَتُ اَيُمَانُهُمْ "مُلُوك اور خادم ہوئے تو الك كواختيار ہوگا كم جس كوچا ہے اور جب جا ہے اور جس كو جی نہ جا ہے اور جب جا ہے اور جس كو جی نہ جا ہے اور جب جا ہے اور جس كى نہ جا ہے نہ بلائے مركب وغيره كا اسباب مملوك سے مالك كے ذمدور باب استعمال كي وحق نہيں ... "مَا مَلَكَتُ اَيْمَانُهُمْ" كا ہمى مال كے ذمے ور باب استعمال كي وحق نہيں ... "مَا مَلَكَتُ اَيْمَانُهُمْ" كا ہمى مال كے ذمے ور باب

خدمت، خدمت مجامعت ہویا کھے اور کوئی حق اور استحقاق نہیں جواس کی رعابیت نہ کرنے میں مالک کوظالم کہا جائے ... ہال از واج مملوک زوج نہیں بلکہ زوج اُجرت مہر کے عوض میں فقط منافع بضع کا مستحق ہو جاتا ہے ... سوااس کے اور سب اُ مور میں زوج وزوجہ دونوں برابر ہیں اور کیوں نہ ہول زوجیت کا مفہوم ہی اس بات کو مقتضی ہے کہ دونوں طرف قسمت علی التساوی ہو... چنانچے خود خداو تدکر یم ہی فرما تا ہے:

"وَلَهُنَّ مِثُلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعُرُونِ "اوردونول برابرموت توجيب باجم . ال اسلام ميس بفتدرروا بط وعلائق محبت حقوق رعابت اور مروت ثابت بيس... چنانچه احكام صلدحى اوربر والدين اورتراحم فيمابين جوكلام الله وحديثول ميس بروى تاكيرول ہے ذکور ہیں اس پرشاہد ہیں ...ایسے ہی ماہین زوج وز وجہ بھی ہم سنگ رشتہ زوجیت جو محبت کے پیدا کرنے میں اور سب علائق سے فائق نظر آتا ہے ... بہال تک کہ بوجہ از واج حقوق والدين كے افسانے مشہور ہيں...حقوق رعايت ومروت ثابت ہول کے اور پاسداری دلداری لازم ہوگی اور جفا کاری دل آزاری حرام ہوگی اور ایک دوسرے کے ذمہ لازم ہوگا کہ تامقد وربیعن اُموراختیار بیش دوسرے کے دِل برطلال نه آنے دے مرچونکدازواج درصورت تعدد باہم دربارہ حقوق رشتہ زوجیت متساوی الاقدام ہیں اور رنج رشک وغم غیرت ہرتتم کے رنج وغم سے اہل محبت کے نز دیک زیادہ ہیں تواب زوج کے اختیار میں سوااس کے اور کوئی دلداری کی صورت نہیں کہ سب كے ساتھ يكسال معاملہ ركھ، سب كے ياس برابرسوئے اور جرايك كول سے کدورت غم فراق دعودے مراز واج مطہرات سرورِ کا تنات صلی اللہ علیہ وسلم بایں وجہ کہ رسول النَّدُ علیہ وسلم ان کے وجو دروحانی کا واسطہ فی العروض ہیں ...

رسول الدسلى الدعلية وسلم كيم لوك بون مين عقل سليم كنزو يك" ما مَلَكَتْ الْمُمَانُهُمُ "سية ياوه بين كونكه" ما ملكت ايمانهم "مين اسباب ملك توجها ويا بي وشراء وبهده ميراث بين ... سويرسب أموراس بات برشابه بين كه ما لك كي مِلك عارضي هيه وميراث بين ... سويرسب أموراس بات برشابه بين كه ما لك كي مِلك عارضي هيه

مملوک کے لازم ذاتی اور صفات قدی میں سے بیس ور نہ حدوث ملک میں ان اُمور ہی کی کیا ضرورت تھی اور جب اشیاء مملوکہ میں ملک عارض ہوئی تو حریت جو ضد ملک ہے یا اس کا عدم ذاتی ہوگا ہاں مابین ملک وحریت کے اگر واسطہ ہوتا تو یہ بھی احتال ہوتا کہ باعتبار ذات کے نہ ملک ہے نہ حریت ہے اور واسطہ فی العروض چونکہ منبع حدوث وجود باعث بقاء وجود عارض ہوتا ہے تو اس کا عین وجود اور اس کی ذات خود اپنے عارض اور نیز باعث بقاء وجود عارض ہوتا ہے تو اس کا عین وجود اور اس کی ذات خود اپنے واسطہ فی العروض کے لیے اپنے مملوک ہونے پرشا ہر ہے اور اس کی صورت حال سے میں واسطہ فی العروض کے اس کا مملوک بہ نبیت واسطہ فی العروض کے اس کا مملوک بہ نبیت واسطہ فی العروض کے اس کا وصف تدی ہے ...

بالجملہ وجود عارض خانہ زاد واسطہ فی العروض ہوتا ہے ادراس وجہ ہے عقل کے نزدیک وہ عارض مملوک واسطہ فی العروض ہوتا ہے... پھر اگر واسطہ فی العروض ہیں لیات تصرف ہے اعنی ذوی المعقول ہیں سے ہے تواس کو افتدار ہے جس طرح چاہے تصرف کرے ... سوواسطہ فی العروض ہونے کی پوری پوری صفت تو خداوند کریم ہی ہی تصرف کرے ... جنانچہ او پر مرتوم ہو چکا اور اس وجہ سے اس کو ما لک حقیق مجمنا چاہے ... دوسر کر رہ جس رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی مالکیت بیجھے کیونکہ اوّل تورسول الله صلی الله علیہ وسلم محققین کے نزدیک اس طرف مشیر ہے ... والمعاقل تک فید الاشارة" والمعاقل تک فید الاشارة"

اور بہال سے بچھ میں آتا ہے کہ جب نہیں جوروایت "لُوُلاک لَمَا خَلَقْتُ الْاَفُلاک " مسجح ہو کیونکہ اس کامضمون سجح ہی معلوم ہوتا ہے ... دوسرے آپ کا واسطہ فی العروض ہوتا ہی اور کسی کمال میں اگر ابھی کل تامل ہے تو مؤسنین کے تن میں آپ کا واسطہ وجو دروحانی ہوتا ابھی روش ہوا ہے، ارواح مؤسنین کی قدرو قیت اور فضیلت واسطہ وجو دروحانی ہوتا ابھی روش ہوا ہے، ارواح مؤسنین کی قدرو قیت اور فضیلت و کیکئے کہ ایک وجہ عرش اعظم سے بھی زیادہ ہے ...

چنانچداال علم جائة بين فرض اورجمي نبيس تو بوجه شرافت ارواح اور پرشرافت

بھی کس کی، ارداح مؤمنین کی شرافت رسول الندصلی الندعلیہ دسلم کا ما لک ارداح مؤمنین ہونا دوسر بے درجہ میں بہنست ما لک الملک وحدہ لاشر بیک لہ کے بجھتے ... پھر جب آپ کی ملک سے اقوی ہوئی تو لاجرم تمام احکام میں مشل عدم ضرورت مہراورعدم وجوب عدل جیسے آبت ''تُوجِی مَنْ تَشَاءُ النح'' سے ظاہر ہے اور عدم ضرورت مہر جیسے وابدتہ النفس کے حلال ہوئے سے ہو یدا ہے ...

پھر واہدتہ انفس میں اوروں کی مِلک کرنے میں آپ کو اختیار ہونا جیسے بعض روايات حديث وابيته النفس مروبيامام بخاري رحمته الله عليه جس مس لفظ "املكنا"كها واردے...اس پردلالت کرتی ہیں، بیسب احکام موجہ ہوجا کیں گے،اس پراگر آپ مہر عنايت فرمائيس يا دربارهٔ شب باشي وغيره عدل بجالائيس تو آپ كا احسان ر ما بلكهاس طریق ہے تو یوں ثابت ہوتا ہے کہ خاص منافع حیات بعنی ہاتھ یا وَل کی خدمت میں جميع مؤمنين ومؤمنات كے ذمہ بشرط استدعاء نبوي صلى الله عليه وسلم كى اطاعت واجب ہادر ہرگز استحقاق طلب أجرت نہيں كيونكہ بحكم وساطت عروض وجود روحاني ارواح مؤمنين جب مملوك رسول الله صلى الله عليه وسلم موسي تو شمرات ان كيعنى حركات ارادبدايي مملوك رسول التدسلي الله عليه وسلم مول كى بلكه اللي بصيرت كے نزو يك جيسے انوارتكس أفأب حقيقت مين آفآب بي كانوار بين ... كو بظاهر قائم به آئينه معلوم مول اور آ فاب اور آس آ فاب بى بركياموتون ہے جہال وساطت عروضى موكى يهى موكا ... چنانچه او پر بھی اُس کی طرف اشاره گزرا ایسے ہی تمام آ ثار حیات مؤمنین و مؤمنات اورحیات کے منافع اور ثمرات آفتاب حیات حضرت سرور کا نتات صلی الله علیه وسلم بی کے آثار حیات ہیں ... کو بظاہر قائم بارواح مؤمنین ومؤمنات معلوم ہول اور چونکه اموال مملوک مثل اموال ما لک کے مملوک ما لک ہوتے ہیں تو رسول الله صلی الله علیه وسلم کواموال مؤمنین ومؤمنات میں بھی ہرطرح کے تضرف کا اختیار معلوم ہوتا ہے مگر چونک واسط فی العروض مونارسول الله سلی الله علیه وسلم کا جوسب ملک ہے اس درجہ کو فی تھا

کہ بجزائل بصیرت کسی کومشہود نہ ہوا بلکہ باشارات کلام اللہ وحدیث بھی بدشواری سجھ میں آیا تو اپنے حبیب کے سر سے تہمت شہوت پرتی دفع کرنے کے لیے اس قانون کا اجراء ٹاید مناسب نہ جانا، میاداسفیہان کم نہم کچھ کا کچھ بچھ کراینے ایمان کومفت کھوٹیٹیس...

مع ہٰذاا فا دہ واستفا دہ مناقع حیات بے واسط جسم عضری متصور نہیں ،اگر مفید و متنفيداور نافع ومغفع اورمفيض ومتنفيض حقيقت مين روح بي مواورجهم عنصري مؤمنین مثل ارواح فیض نبوی صلی الله علیه وسلم نہیں ...اعنی جیسے روح نبوی واسطہ وجود روحاني مؤمنين ومؤمنات تفيءجهم نبوي واسطه عروض وجود جسماني اورمنيع مدوث بيكل عضرى نبيس جومملوك رسول الله صلى الله عليه وسلم كها جائے تو اس ملك میں جورسول الله صلی الله عليه وسلم کے ليے بوجه وجودروحانی برنسبت تمام مؤمنین و مؤمنات كے ثابت مولى اوراس ملك ميں جو "ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ" ميں ياكى جاتی ہے ایک فرق عظیم نکل آیا اور احکام مختلف ہو گئے محل مِلک رسول الله صلی الله عليه وسلم جو بوجه وساطت عروض ثابت جو كي ، ارواح مؤمنين ومؤمنات رېي ... چنانچه ناظران مضامين سابقه برفخي شدر ما موكا اور "مَا مَلَكَتْ أَيْمَالُهُمْ" ميس معروض ملك تشهرا توجهم عضري تشهرا كيونكه اسباب ملك وأيج وشراء وبهبه وغيرواس جم عضری بی سے متعلق ہوتے ہیں...اس کیے کہ لوازم ملک مثل تتلیم وقبض و تصرف اس جسم عضري ہي ميں متصور ہيں ، روح ميں متصور نہيں ... چنانچہ ظاہر ہے ال سبب سے رسول الله صلى الله عليه وسلم كو با وجود الى ملك كے كه اوروں كى ملك ال كيم منك توكيا بإسنك بحي نبيس ... چنانچهاو پرمرتوم موچكا...

منافع نکاح میں مقد نکاح کی نوبت آئی اور طلاق وعدت کی منجائش نکل اور طلاق وعدت کی منجائش نکل اور بیشبه مرتفع ہوگیا کہ تمام مؤمنین ومؤ منات مملوک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منتق تو چر نکاح کس مرض کی دوائقی کیونکہ مملوک کے ساتھ نکاح نہیں ہوتا اور اجارات اور بیج وشراء سے کیا مدعا تھا کیونکہ مال مملوک مال مولی ہی ہوتا ہے مالانکہ

نکاح و ایج وشرا و بالیقین ما بین رسول النه سلی النه علیه وسلم اور مؤمنین ومؤمنات و اقع موسط و افتاح و اقع موسط و اور عب الله علیه و اور وجه ارتفاع کی بیه به که ملک رسول النه سلی الله علیه و سلم جب ابدان مؤمنین ومؤمنات کے ساتھ متعلق نه مولی تو منافع حیات یعنی حرکات و سکنات ارا دید میں جوعوارض اجسام میں سے ہیں رسول النه علیه وسلم کا بظام کر کھات قال نه موگا...

بال اال حقیقت کے نزدیک ترکات وسکنات ارادید میں جسم اینے آپ متحرک اور ساكن نبيس بلكروح در برده كار برداز حركات وسكون باوراس وجدسے جسم فقط كل قيام حرکت ہی فاعل نہیں...فاعل حقیقی وہی روح ہے... چنانچیضرب وسب وشتم وغیرہ اُ مورجو اعضائے مخصوصہ سے صادر ہوتے ہیں روح کے افعال سمجھے جاتے ہیں جسم کے افعال تهيس سمجه جاتے ورندانعام اور بإداش میں اعضاء جومصدر افعال تنصحل اکرام وانعام و موردعتاب وعقاب مواكرتے حالانكه سب وشتم كے عوض ميں جوافعال لسائى بين بسا اوقات سر پھوڑا جاتا ہے اور دست و یا توڑے جاتے ہیں اور زنا کی سزامیں جو بظاہر فعل عضو محضوص ہے تازیانوں کی مار کمر پر پڑتی ہے یا پھروں کی بو چھاڑ سارے بدن ہر برتی ہے علی بداالقیاس مرح وثناء یا خدمت دست ویا کی جزاء میں تاج پہنایا جا تا ہے، طعام لذيذ كملاياجاتا ب، اكرفاعل حركات جم بى موتاب تويظم صرت كرك كوتى مجري کوئی، جان کوئی گنوائے اور مزے کوئی اُڑائے ،کسی کے مزد کیک روانہ ہوتا حالا تکہاس فتم کی جزاوسزاکے جواز میں متبعان عقل وقل میں سے سی کوتا مل نبیس... ہاں فاعل حرکات روح کو کہتے تواس اختلاف کل طاعت وجرم اور مور دجز اوسر اکی وجہ ظاہر ہے کیونک روح کو تمام بدن اور جمله اعضاء بدن سے ربط وتعلق ہے اور جرجز ء بدن روح کے حق میں مصدر افعال ونبع آثاراورواسط الصال رنج وراحت اورسبيل حصول آرام وتكليف ہے... جنانچە خودجىم كوكاروبارے كوتعلق نبيس، آرام وتكليف سے كي مطلب نبيس زر منافع حرکات وسکنات بوسیلہ جم حبیب فاص روح سے باہر آتا ہے اور رنج وراحت

سارے کا ساراخز اندروح میں جاتا ہے بدن کو فقط جو بداریا تحصیلدار بچھے، اس سبب سے جس عضو کے وسیلہ سے کوئی فعل صادر ہوگا وہ روح ہی کا فعل ہوگا اور جوانعام وانقام کی عضو پر وارد ہوگا وہ روح ہی کا فعل ہوگا اور جوانعام وانقام کی عضو پر وارد ہوگا وہ روح ہی اس صورت میں اگر مصدر طاعت و گناہ کوئی اور عضو ہے تو کچھ مضا کقہ نہیں جو مطبع ہے وہی شعم و مرحوم وجمود ہے اور جوعاص ہے وہی ندموم و معتوب و مطرود ہے ... مصدر افعال بھی وہی روح تھی اگر چہکوئی عضو بدن اس کا مظہر ہواور مورد افعام وانتقام بھی وہی روح ہے اگر چہکوئی جزء بدن اس کا مسلک ہو... الغرض حقیقت میں روح ہے نہ الغرض حقیقت میں روح ہے نہ بدن اور فیع حرکات و سکنات اراد بیر جان ہے نہ تن جسم وتن فقط کل قیام حرکات و سکنات اور ایک طرح کا ظرف تحقق ارادیا ہوتا ہے وہ ظرف کو فاعل نظر آئے اور ظاہر بینوں کو فاعل نظر آئے اور ظاہر ہے کہ فاعل کو جواسح قاتی مکیت افعال ہوتا ہے وہ ظرف کوئیس ہوتا...

اس صورت میں منافع حیات مؤمنین ومؤمنات لیمنی حرکات وسکنات ارادیات مملوک روح ہوں گئات ارادیات مملوک روح ہوں کے اور بھم آئکہ مال الغولام مال المولی بوجہ ملک رسول الله صلی الله علیہ وسلم جو بوجہ وساطت عروض فدکور ہے وہ حرکات وسکنات مملوک رسول الله صلی الله علیہ وسلم ہول کے اور در حقیقت جا جت اجروشن منافع نہوں گی...

كُ"وَإِن امْرَأَةٌ وَهَبَتُ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنِّ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يُسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُون الْمُوْمِنِينَ "اس لِيَ كِي كَكِمَ مُواق "أن اداد" كى قيرى یاس داری خاطر نبوی جس سے ایک طرح کی کراہت خدا وندی معلوم ہوتی ہے تکلتی ہے ورندا گرفظ لحاظ حقیقت ہی ہوتا تو اس کراہت کے کیامعنی تصاور اگر اعتبار ظاہر ہوتا تو اس ایا حت کی کیا صورت تھی اور شاید اس کراہت کی وجہ سے تو رع طبع زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نے باوجوداس صریح اباحت کے کہ بر کم قہم کی قہم میں آجائے اور باوصف اس وفور رحت وشفقت کے کسی متنفس کی ول شکنی آب کو پیندند آئی، واہینہ النفس کی عرص قبول نہ فر مائی اور اپنی ذات خاص کے لیے اس انتفاع کو گوارانه کیا ورنه مقتفائے رحمت وشفقنت نبوی بیرتھا کہاس آرز ومندکومحروم نه جانے دیے...جب بیتمام مراتب طے ہو چکے تو اب سامعہ خراش منتظران حق شناس ہوں کہ رسول الله صلى الله عليه وسلم كا والدروحاني بهونا به نسبت جريع مؤمنين جيسے يهلي ثابت کرچکا ہوں اورمسلم ہوچکا ایسے ہی از واج مطہرات کا باعتبار ارواح مملوک نبوی ہونا اب ثابت اور حقق موااور جب باعتبار ارواح مملو كيت ثابت موكى تواس اعتبار سے تکاح کی حاجت بھی نہرہی اور بعد نکاح اس اعتبارے وہ مورد نکاح بھی نہ ہوں گے جوان براطلاق "مَا نَكَحَ ابَآءُ كُمْ" حجى مواور الل ايمان ان كى نسبت بهى "لا تنكحوا"ك كاطب مول بال باعتبارجهم عضرى البيته داخل حالت تكاح مجهى جائيس گ... چنانچه ابھی منصل ومشرح مرقوم ہوا..لیکن اس صورت میں رسول الله صلی الله عليه وسلم كى جانب بهى جسم عضرى ہى كالحاظ جاہيے كيونكه بيدشته نكاح رہية وفعل وانفعال اورعلاقه فاعليت ومفعوليت ب... پهراس رشته مين جسم جول افعال اورمفعول موتاب توجم ہی کے افعال کامحل اور مفعول ہوتا ہے توجس جگہ اس نسبت کے ایک جانب منسوب بامنسوب اليهجم موجيها زواج كي جانب بهاتو دوسري جانب بهي جسم عي موكا، يعنى رسول الشعلى الشعليه وسلم كى جانب بهى اس صورت ميس نسبت نكاح كا منسوب با منسوب اليه جو كچه كهتے جسم بى كہنا پڑے گا مرجم نبوى والداجساد مؤمنین نہیں آپ كى ابوت فقط باعتبار روح ہے... چنانچ كرر سركر دم توم ہو چكا...

حرام ہوجائے ، ایسے بی از واج والدروحانی اعنی رسول الله ملی الله علیه وسلم تا وقتیکه دخول کی نوبت نه آئی ہو، اولا دروحانی اعنی مؤمنین برحرام نه ہوں گی...

علا و 8 ہر ہی جب از دان مطہرات کورسول الله صلی الله علیہ وسلم ہے وہی نبست ہوئی جومملوکات ہیں کونسبت تھی تو ابٹر و اگاح نبوی صلت منافع نہ ہوگا کیونکہ ہجہ ملک ہے بات تو رسول الله صلی الله علیہ وسلم کوعقل حقیقت شاس کے زوی کے پہلے بھی حاصل تھی ...اس صورت بیس رسول الله صلی الله علیہ وسلم کہ بجر قطع طبع غیر اور مما نعت نکاح اغیار اور کوئی منفعت نکاح سے حاصل نہ ہوئی ... سویہ بعینہ وہی احسان و اختصاص ہے جو پرستاران پندیدہ خاطر کومولی کی طرف سے حاصل ہوتا ہے بعنی اختصاص ہوتا ہے بعنی ہوئے ویا الله علیہ وسلم کے نکاح کوائے کے دیا ایستار کو پند کرتا ہے تو اس کواپنے لیے رکھتا ہے اوروں سے نکاح نہیں ہوئے ویت کو الله علیہ وسلم کے نکاح کوائے کے دیا ایستی ہوئے ہو بولیات کا اتفاق ہو، یا رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے رحلت فرمائی الله علیہ وسلم نے رحلت فرمائی الله علیہ وسلم نے رحلت فرمائی تو صاف معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اور باوجود نکاح کے دیں آپ نے توجہ ہی نہ فرمائی تو صاف معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اختصاص وغزم تعین جواق میں تو اقل میں تھا آخرالام آپ کو باتی نہ رہائی تو صاف معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اختصاص وغزم تعین جواق ل میں تھا آخرالام آپ کو باتی نہ رہائی تو صاف معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اختصاص وغضیص وغزم تعین جواق ل میں تھا آخرالام آپ کو باتی نہ رہائی تو صاف معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اختصاص وغضیص وغزم تعین جواق ل میں تھا آخرالام آپ کو باتی نہ رہائی تو ساتی معلوم ہوگیا کہ وہ خیال اختصاص وغضیص وغزم تعین جواق ل میں تھا آخرالام آپ کو باتی نہ رہائی تو میں ہوگیا کہ وہ کیا

حقیقت نکاح نبوی حسب تقریر بذا فقط اختصاص بی تفااوراس کا زوال بالیقین معلوم ہوگیا تو نکاح بالیقین معلوم ہوگیا تو نکاح بالیقین زائل بجھنا چاہیے گر ظاہر ہے کہا سصورت میں نکاح کے زوال سے زوال حیات لازم نبیں آتا بلکہ اس صورت میں بقاء حیات سب سے اقال ثابت ہوگا اور میزوال نکاح بمعنی اختصاص ذکور ہم سنگ طلاق رہے گا... سوطلاق منافی

حیات نبیس بلکہ حیات اس کولا زم ہے ...

رئی بیہ بات کہ یہاں اختصاص کے لیے نکاح اور تراضی از واج کی ضرورت مولى اور "مَا مَلَكَتُ ابُمَانُهُمُ" مِن شهولى إواس كى وجديد بيك كدور صورت واسطه في العروض بونے رسول الله صلى الله عليه وسلم كے بطور فركور آپ كى ملك ميس تمام مؤمنات داخل ہوں گی... سوجیے برستاروں کے نکاح کے لیے اگر کسی غیر کے ساتھ مولی کی اجازت كى ضرورت موتى ہے ... يهال بھى بوجه ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم صرت اجازت نبوی کے انتظرر ہے تو حرج عظیم ہے ... چنانچہ ظاہر ہے کیونکہ بید بات تو بجز الل زمان نبوی ان میں سے بھی بجر قرب وجوار کے رہنے والوں کے اوروں کے لیے متصور نہ تقی ..اس لیے بایں نظر کہ نکاح تمام عالم کے نزدیک اختصاص پر دلالت کرتا ہے اور اس كے سوااليي عام فہم اوركوئي علامت نمتى تو يون تھېرائيے كہ جس كے ساتھورسول النمسلى الله عليه وسلم اورول كي طرح تكاليس كرليس اس كوتو مخصوصات نبوى صلى الله عليه وسلم ميس ع سجے ورنداجازت عام ہے جس کا جس سے جی ملے نکاح کر لے... مرنکاح بطور معروف براضي زوجه متصورتين توتراضي زوجدلاجرم ضرور موكى ورنه كالمرتكاح نبيس بلكتحكم ب... سوتحكم میں قطع نظر فوت مقصود کے بوجہ اقتضائے شرع ملک نہ ہوئی اور اُلٹا اندیشہ تہت شہوت برتی ہے جس سے مصلحت بعثت جوتمام مصالح ایجاد محری سے افضل اور عدہ ہے اور درہم برہم ہوئی جاتی تھی ... بخلاف "ما ملکت ایمانهم" کے کہوہاں انظار اجازت مولى من مجهرج نبيس اورتحكم مولى ميس بيجة ظهورسبب ملك انديشه تبهت، شهوت يرى وبد كمانى زنانه تى ...اس كيه وبال تكاح كى حاجت شهوكى ...

اب بحمد الله أس شبه كا جواب كه مما نعت نكاح از داج مطبرات بعد وفات سرور كا ئنات صلى الله عليه وسلم بقاء حيات نبوى پرمتفرع بوا تو مدخوله بها بى كى كيا شخصيص تقى ، مدخوله بها وغير مدخوله بها دونوں كے نكاح كى مما نعت برابر بوتى ... بخو بى واضح بوگيا بريد شبه ياتى رہا:

شبیه: کهنسب جسمانی کی بنات اور اخوات جب حرام ہوئیں تو بنات نسب روحاني اورعلي بذا القياس اخوات نسب روحاني بدرجه اولي حرام موتيس... حالانكه اُ مبات المؤمنین حسب مزعوم محررسطور کے بلکہ بشہا دت کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم کے بنات روحانی ہیں اور اسی طرح تمام مؤمنین اور مؤمنات میں باہم رشتہ اخوت روحانی ہوا کیونکہ سب ایک والد بینی روح رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی اولا د ہیں... پھر کیا وجہ ہے کہ اُمہات المؤمنین کے ازواج کی حرمت اس شدو مدے کلام الله ميں نازل ہواور بنات واخوات کی حرمت تو در کنار برعکس حلت نازل ہوجالانکہ از داج مطبرات حقیقت میں اُمہات روحانی نہیں اس لیے کہ نسبت تو الدروحانی میں والدہ کی ضرورت نہیں فقط والد ہی کا فی ہے... چنانچہ ظاہر ہے... بلکہ مجازی أمہات ہیں جیسے منکوحات الاب کو والدہ اور امال کہدیتے ہیں ایسے بی ان کو بھی جناب بارى نے أمبات فر ماديا... ہاں جناب سرور عالم صلى الله عليه وسلم كى نسبت ويميمئے توبيہ باعتبارنسپ روحانی حقیقی بنات ہیں..علی مزاالقیاس ما بین مؤمنین ومؤمنات نسب روحانی کی رُوسے حقیقی اخوت ہے مجازی نہیں...اس صورت میں تو بدلازم تھا کہ حرمت أمهات المؤمنين سيه زياده اخوات كى حرمت مغلظه موتى اور مابين المؤمنين والمؤمنات نكاح درست شهوتا .. على بزا القياس رسول الله صلى الله عليه وسلم كا نكاح از واج مطهرات ہے منعقد نہ ہوسکتا... چونکہ بید دونوں خدشے بظاہر بہت تو ی ہیں اور رسول الله صلى الله عليه وسلم ك ثبوت حيات كوبطور فذكور معارض بين ...اس ليع عرض پرداز ہوں کہ ابوت جسمانی اور ابوت روحانی میں زمین و آسان کا فرق ہے اس کے

احکام کواس کے احکام پر قیاس کرنا جب سیح ہو کہ ان دونوں کی حقیقت آیک ہو... اطلاع تفصیل اجمال منظورِ نظر ہے تو ملاحظہ فرمائیے...

تقصيل

کراتخادنوگی مانع ومزاهم انعقادنگا تنہیں بلکہ اور موجب مزیدرغبت ہے... یہی وجہ ہوئی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی وحشت کا دفعیہ حضرت حواء علیہ السلام سے کیا گیا اور یچ بھی تو ہے "المجنس بمیل الی المجنس "بی آدم از دواج جنات یا حیوانات سے بجائے انس ومجبت کے جو بشہا دت عقل نقل غرض اصلی از واج ہے بموجب مزید تنفر و وحشت ہے بہ القیاس اور حیوانات کا حال سمجھنے طوطی اور زاغ کی حکایت تنفر و وحشت ہے ... علی فیرا القیاس اور حیوانات کا حال سمجھنے طوطی اور زاغ کی حکایت گلتان میں ادھراس شعر کو یاد ہے جے:

کندہم جنس باہم جنس پرواز کیوٹر با کبوٹر باز باز غرض اس ابوت و بنوت اور اس اخوت کو ابوت و بنوت جسمانی اور اخوت جسمانی پر قیاس نہ سیجے، قیاس کے لیے اشتر اک مدار آثار اور مناط احکام جا ہیے... یہاں زمین و آسان کا فرق ہے ابوت اور بنوت جسمانی میں اجزاء جسم والدین اول متشکل بشکل والدین ہوتے ہیں، مجر بعد انفصال اور اجزاء خارجی سے ل کریو ما فیوماً قد و قامت زیادہ حاصل کرتے ہیں اور پھر بعد شاب واز دواج ولد کے اجزاء بدن بینی نطفہ ای طور منشکل اور منفصل ہوتے ہیں...

بخلاف ابوت روحانی کے کہ بہال بیحال بیمال اوّل تو بہال انفصال اجراء نہیں ہوگیا بلکہ جیسے عس آ فاب جو پانی میں ہوجرء آ فاب نہیں جو نفصل ہوکر آ مُنہ میں منعکس ہوگیا اور آ فاب میں کی قدر کی آ گئی ہوجیے انفصال نطفہ سے بدن انسانی میں کی آ جاتی ہے بلکہ آ فاب باوجوداس فیض رسانی کے بحال خود ہے، ندگھٹا، نہ بڑھا، ایسے بی ابوت و بنوت روحانی میں انفصال اور کی نہیں ... پرجیسے ایک وات اوّلاً وبالذات سب عکوس کی بنوت روحانی میں انفصال اور کی نہیں ... پرجیسے ایک وات اوّلاً وبالذات سب عکوس کی اصل ہور کی فوج حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بذات خود سب ارواس کی اصل ہے بنہیں کہ جیسے حضرت آ دم علیہ السلام کے بیٹے ان سے پیدا ہوئے اور پوتے مصل ہے بنیوں سے علی بذا القیاس آ گے تک چلے چلو، ابوت وبنوت روحانی میں جی سلمہ نسب ہو جاتا تو اتا اور خیال رکھنا چا ہے کہ باعث افتر ال احکام ہو ... جب بیفرق و بہن شین ہو چکا تو اتا اور خیال رکھنا چا ہے کہ باعث افتر ال احکام ابوت وبنوت روحانی وجسمانی بھی فرق ہے جوم قوم ہواشرح اس معماکی ہے۔

کہ ابوت جسمانی میں والد کے اجزاء بدن ولد کے اجزاء بدن ہوجاتے ہیں اور جزئیت سب اور والد کے مقو مات وجود بن جاتے ہیں اور جزئیت سب جانے ہیں اتحاد کو مقتضی ہے اور رشتہ از دواج کو تفائر لازم ہے کیونکہ بیز سبت بخرض قضاء حاجت مطلوب ہوتی ہے اور حوائح داخل وجود محتاج ہیں ورنہ حوائح کی کیا حاجت تھی اور حوائح بی کیوں ان کا نام ہوتا اس لیے طبع سلیم و ذہن متنقیم کو ماہین اصل و فرع جسمانی رشتہ زوجیت ہے گل و ہے موقع نظر آتا ہے ... ہاں ابوت روحانی میں بیر الطبخ ہیں ... والد کی طرف سے مقو مات وجود اور اجزاء ذاتی متنقسل موکر ولد کی جانب نہیں جاتے بلکہ وجود ولد جامہ و کمالہ آٹار وجود والد میں سے ہوتا کے وقت اور تو الد میں جاتے ہیں ، زاکد از ذات مؤثر ہوتے ہیں اور زوائد میں سے ہوتا وقتاء حاجت بجائے خود ہے اسباب واموال کا حال سب کو معلوم ہے ... اس وجہ و قضاء حاجت بجائے خود ہے اسباب واموال کا حال سب کو معلوم ہے ... اس وجہ و قضاء حاجت بجائے خود ہے اسباب واموال کا حال سب کو معلوم ہے ... اس وجہ

سے رشتہ از دوائ ما بین اصل وفرع روحانی عین مناسب اور بھتو اسے عقل سلیم عین حق وصواب معلوم ہوتا ہے ... علاوہ ازیں ابوت جسمانی بیں تمام فروح اپنی اصل کی طرف برابر منسوب نہیں ہوتیں بلکہ کوئی فرع فرع بالذات ہے اور بے واسطہ اپنی اصل کی طرف منسوب ہے جیسے فرزندان حقیقی حضرت آدم علیہ السلام کے کہوہ بین اور بواسطہ غیر ہے حضرت آدم علیہ السلام کی فرع اور ان کی طرف منسوب ہیں اور کوئی فرع کو ران کی طرف منسوب ہیں اور کوئی فرع کو فرع اور ان کی طرف منسوب ہیں اور کوئی فرع کو فرع ہوران کی طرف منسوب ہیں اور کوئی فرع کی فرع اور ان کی طرف منسوب ہیں اور فرع بین ہوتی کی فرع ہوری کی فرع ہے جیسے ہم تم اس وجہ سے فرق قرب و بعد میں بعض فرع قریب کہلائے اور بعض اصل و فرع بعید تھم ہر ہے ... پھر ایک فرع بوجہ قرب و بعد مذکور بھائی بھائی کہلا نے کوئی حقیق تھم ہر اکوئی غیر حقیقی تھم ہر ااور در بار و ملت وحرمت ترجیح کی مخبائش ملی اور وجوہ ترجیح حلت اور علی فرا القیاس وجوہ ترجیح حدت اور علی منہ التھاس وجوہ ترجیح حدت اور تھیں تم التھاس وجوہ ترجیح حدت اور تا تھا تھیں۔..

تنفصيل وجوه علت وحرمت اور فرق مراتب حرمت أكر مطلوب ہے تو ميكوش

ہوش سنئے:

تفصيل

که مردول کو جوعورتی بوجه نسب حرام بین تو وه دونتم پر منقسم بین ... ایک تو وه عورتی جو باوه عورتی بین بین بیان کی اولا دیس سے بویا وه اس کی اولا دیس سے بول ... دوسری وه عورتیں جومرد کی اصل بین شریک بینی مرداور وه عورتیں باتم ایک اصل کی فرع بول اور کس ایک کی اولا د بول ... بشر طبیکه اصل مشترک دونوں کی یا کسی ایک کی اصل قریب ہو...

میل فتم میں حرمت کا مداراختلاط اجزاء پر ہے اس لیے کہ فروع میں اُصول کے اجزاء ہوتے ہیں ۔ سواُصول وفروع میں اُصول کے اجزاء ہوتے ہیں ... سواُصول وفروع میں اگر نکاح کا اتفاق ہوتو بایں وجہ کہ ایک جانب دوسری جانب کے اجزاء منفصل ہو کر مخلوط ہوگئے ہیں ... کو یا ایٹ ہی ساتھ نکاح ہوا...

باقی قسم دوم بین اگرچه ایک جانب کے اجزاء منفعل ہوکر دومری جانب گلو انہیں ہوئے گرچونکہ یہ دونوں کسی ایک اصل بین شریک ہیں اور دونوں بین ایک اصل بین شریک ہیں اور دونوں بین ایک اصل کے اجزاء کہ اس بین جمتع تھے اور ایک شی واحد سمجھے جاتے تھے، منفعل ہوکر آگئے ہیں تو یہاں بھی وہی صورت نکل آئی کہ گویا اپنے ہی ساتھ نکاح کیا گیا...اس لیے کہ اِس کے بعض اجزاء اور اُس کے بعض اجزاء اور ایک شخص واحد کے اجزاء اور اُس کے بعض اجزاء اور اُس کے بعض اجزاء اور اُسل کے اجزاء ایک شنی واحد اور ایک شخص واحد کے اجزاء بھے ... غرض حرمت کا مدار اختلاط اجزاء پر ہے ... مگر چونکہ اصل قریب کے اجزاء جوں کے توں آتے ہیں اور اصل بعید کے اجزاء اصل قریب اُس سجلک ہوا کر ہے ہیں اور اس وجہ سے ان کومعدوم کہتے تو بجا ہے ... تو اگر ایک بین سجلک ہوا کرتے ہیں اور اس وجہ سے ان کومعدوم کہتے تو بجا ہے ... تو اگر ایک جانب سے بھی اصل قریب ہے تو بایں وجہ کہ اس جانب اجزاء اصل بجنہ ہا آ کر مخلط ہوئے ہیں ،حرمت بھی باتی رہے گی ...

عایة ما فی الباب ایک طرف بی سبب حرمت می اور بی حرف کی مغلظه نه ہوجیدی وہ حرمت ہوکہ دونوں طرف سے نہ ہوجیدی وہ حرمت ہوکہ دونوں طرف سبب حرمت موجود ہواور دونوں طرف سے اصل بعید ہے تو بعجہ استہلاک واجزاء ایک طرف سے بھی سبب حرمت باتی ندر ہے گا... علاوہ پر بن فکر صائب سے بول بجوش آتا ہے کہ حرمت نکاح اصل وفرع قریب بوجہ اختلاط اجزاء بھی طبع سلیم بدیجی ہے اور سوا الن کے اوروں کے نکاح کی حرمت نظری ہے کہ بوسیلہ ای حرمت سابقہ کے جو بدیجی ہے تابت ہوتی ہے گرچونکہ حرمت نکاح اصل وفرع بعید بوسیلہ ایک حرمت سابقہ کے جو بدیجی ہے تابت ہوتی ہے گرچونکہ حرمت کاح اصل ہوتی اور شکل اقل حاصل ہوتی اور شکل اقل حاصل ہوتی اور شکل اقل حاصل ہوتی اور تھر دبنی ساوات مرتب بشکل اقل حاصل ہوتی اور تھر در میں ہیں اگر چہ قیاس مساوات مرتب بشکل ثانی یا ثالث ہے اور تھر در میں صورت سے کہ ایک مقدمہ بھی نظری مورت سے کہ ایک مقدمہ بھی نظری مورت سے کہ ایک جانب سے اصل بعید ہے قیاس مساوات کا ایک مقدمہ بھی نظری مورت سے کر چونکہ نتیجہ یعنی حرمت عمات و خالات وحرمت بنات الاخت

آبِديات كهيلايليش

مقالات فجهُ الاسلام جلد 3

ملحت توالدو تناسل کومعارض نتمی تواس أمت کے لیے جومنقو لی ہو کرمعقو لی ہے ہی حرمت مجى لائق تكليف نظر آئى مرورصورت به كدوونو لطرف سے اصل بعيد موتو دونوں مقدے بھی نظری اور قیاس بھی نظری الانتاج ہوا اور پھر نتیجہ قیاس بیعنی حرمت نکاح شریکان اصل بعید مصلحت توالد و تناسل کے لیے جس کی رعایت کی م**ضرورت** بديبي اورضروري ہے معارض اور مزاحم ہوا كيونكہ پھر بني نوع ميں سے سى كى حلت كى کوئی صورت ہی نہیں جو توالد و تناسل کی نوبت آئے تو باوجود یکہ بدلالت قیاس حرمت ہی اصل تھی، اظلم الحاکمین علیم مطلق نے بلحاظ مصلحت ندکورہ ایسے مواقع میں بشرط ارتفاع ديكراسباب حرمت اجازت عام صادر فرماكي...

اس تقریرے بیات معلوم ہوگئ کہ بیہ جو کتب فقہ میں مندرج ہے کہ اصل نکاح میں حرمت ہے عجب نہیں کہ اس کی یہی وجہ ہو، یا بیعی ایک وجہ ہو جومسطور ہو کی ... بالجمله بوجه فرق قرب وبعدنب قرابت جسماني مين تو فرق حلت وحرمت فكل آيا

اور رشتہ روحانی میں چونکہ قرب و بُعد نہ تھا تو یہ فرق بھی نہ لکلا ، پھر ایک کا دوسرے م

قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے...

با فی بیه بات که رشته روحانی میں جب فرق و بُعد نه تھا اور در بارهٔ حلت وحرمت منجائش زجيج نتقى توييتومانا كهسب كاايك بي علم مونا مناسب تعامكراس كى كياوجه موئى جو سب كوطلال كردياسب كوحرام عى كردينا تقا... چنانچه اقتضائے اخوت حقيقى جو مايين مؤمنين ومؤمنات جوباعتبارقرابت روحاني ہاار على بذاالقياس مقتضائے ابوت و بنوت حقيقي جو ما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم اور ما بين از واج مطهرات تقى ... يبي تفاكه أكر بهوتا توسب کے لیے محم حرمت ہی ہوتا، سواس کا جواب پہلے مرقوم ہو چکا لیعنی بنوت روحانی مانع ومزاتم انعقادنكاح نبيس بلكه اورمؤيد باورناظران اوراق يربخو في واضح موكى... علاوہ بریں مسلحت توالدو تناسل جوموجب حلت ہے قرابت نسب سے جواسیاب حرمت میں سے ہے اتویٰ ہے...اس لیے جہال مصلحت مذکورہ اور قرابت نسب باہم متعارض ہوجاتی ہے تو نسب کتفائی قریب کیوں نہ ہو معلمت ذکورہ ہی غالب آتی ہے ...

اس دعویٰ کی دلیل کی ضرورت ہوتو دیکھئے صفرت قواعلیما السلام بہ شہادت کلام
اللہ و حدیث و با تفاق اُ مت حضرت آ دم علیہ السلام سے پیدا ہوئی ہیں ... سویہ پیدائش
اگر چہ بطور معہود نہ ہولیکن ایک کے اجزاء کا مقوم وجود دیگر ہونا جوتو الدیمی ہوتا ہے اور
یہی منشاء حرمت ہے ... چنا نچہ واضح ہو چکا... حضرت قواء علیم السلام میں اوروں سے
نہی منشاء حرمت ہے ... چنا نچہ واضح ہو چکا... حضرت قواء علیم السلام میں اوروں سے
زیادہ ہے کیونکہ اقرالا تو تو الد معہود میں خاص والد ہی یا والدہ ہی کے اجزاء نہیں ہوتے
بلکہ دونوں کے اجزاء ہوتے ہیں اور اس وجہ سے والدین میں سے پورا پوراکی کوئیس
کہ سکتے کہ اس کے اجزاء مقوم وجو واولا و ہیں بخلاف حضرت قواعلیم السلام کے کہ
اُن میں سواحضرات آ دم علیہ السلام کے اور کے اجزاء نہ تھے ...

دوسرے بدن انسانی میں بعضی چیزیں توالی ہیں کہ وہ حقیقت میں داخل بدن اور شامل اجزاء بروجكيس جيسے كوشت و يوست واستخوان واعصاب وعروق واحشاء وامعاءاشياء كوتوجز وحقيق بجهيئ كيونكه بيسب چيزي بميشه بحال خودقائم رجتي بين العنى ان اشياء _ کے اور نہیں بنایا جاتا...علاوہ ہریں ہے ہیئت اجماعی اور پینقشہ انہیں اجزاء کے اجتماع سے حاصل ہوا ہے، ان میں سے ایک جز مجمی جاتا رہے تو بیفتشہ اور بیدیئت اجماعی باقی نہ رہاورکوئی نہوئی غرض اغراض اصلیہ میں سے ہاتھ سے جاتی رہاور بعضی چیزیں ایسی ہیں کہ وہ احاطہ بدن میں ہیں، پرحقیقت میں اجزاء بدن انسانی نہیں بلکہ ان کو بہنسبت بدن انسانی کے ایساسمجھے جیے ریل کی سڑک یا ایسے بی کسی کارخانہ کے لیے جس میں فكست وريخت كاائد يشهر متام وكودام اورسامان بالانى جس سے جرنقصان متصور ہے تيار ر کھتے ہیں تا کہ بروقت ضرورت کام آئے..الی چزیں یہ ہیں غذا جومعدہ وجگر میں ہواور خون جوعروق وغيره ميس موكيونكهان يعضض فقط جرنقصان بدن اور بدل ما يتحلل موتا ہے بالفعل کوئی غرض اغراض اصلیہ میں سے جو بدن اور اعضاء بدن سے متعلق ہیں ان ہے متعلق نہیں ۔۔ کو بعد قائم مقام ہوجانے اجزاء متحللہ کے وہی اغراض جواجزاء متحللہ

مقالات في الاسلام ملد 3

آب حيات كييل بريق

ے متعلق تھیں ان سے متعلق ہو جاتی ہیں اور جوغرض کسی اورغرض کی تخصیل کے لیے علیہ اور عالم کی تخصیل کے لیے عارض حال ہوتی ہوتی ہے ... ہاں وہ عارض حال ہوتی ہے ... ہاں وہ دوسری غرض جسب بیغرض عارض ہوتی ہے اصلی اور اولی ہوتی ہے ...

بالجمله خون وغذا فد کوراجزاء اصلیه جس سے نہیں بلکہ بمنولہ کودام اور سامان بالائی کے بیں اور بعضا شیاء داخلہ احاطہ گوشت و پوست الی ہوتی ہیں کہ نہ وہ اجزاء اصلیہ جس سے بین نہ اجزاء ٹانویہ جس سے بینی بدل ما پنجلل اور جبر نقصان بھی ان سے متصور نہیں اوراس سبب سے طبیعت کوان کوا تھائے پھر نابار معلوم ہوتا ہے اور طبیعت تا ہمقد ور اور ان کے اخراج کی فکر میں رہتی ہے جسے فضلات لیعنی پاخانہ پیشاب، مقد ور اور ان کے اخراج کی فکر میں رہتی ہے جسے فضلات لیعنی پاخانہ پیشاب، تھوک، سنک، پسینہ میل کچیل اس قسم کی چیزوں کا اجزاء کہنا مجاز در مجاز ہے ... چنانچہ ان کو فضلہ کہنا ہی خودان کے اجزاء نہ ہونے کی دیل ہے ...

سواس سم میں سے نطفہ ہے کیونکہ طبیعت کواس کے اخراج کا بھی ہردم فکر رہتا ہے ...گر چونکہ اصل بنیا و بدن بھی نظفہ ہی تھا جواس بدن سے پیدا ہوا ، ایک گونہ اس بدن سے مناسبت رکھتا ہے ...گواجزاء اصلیہ بین سے نہ ہو، دوسر سے پاخانہ بیشاب وغیرہ کے اخراج سے مقصود دفع کدورت ہے اور نطفہ کے اخراج سے مطلب طبیعت تحصیل لذت ہے اور از الہ کدورت طبیعت کو بہ نسبت تحصیل لذت کے زیادہ ترمقصود ہے اور از الہ کدورت طبیعت کو بہ نسبت تحصیل لذت کے زیادہ ترمقصود ہے اور اس سے اور ان مطلوب ہے اور اس وجہ سے نطفہ بہ نسبت کے زیادہ ترمقصود ہے اور اس سے اول مطلوب ہے اور اس وجہ سے نطفہ بہ نسبت کی اُن نا ہوا اور وصف فضلہ ہونے میں گھٹا ہوا اور وصف فضلہ ہونے میں گھٹا ہوا اور اطلاق اجزاء بدن اس بر چندال مستبعد نہ ہوا جو یوں کہئے کہ اگر نطفہ اجزاء اور اطلاق اجزاء بدن اس بر چندال مستبعد نہ ہوا جو یوں کہئے کہ اگر نطفہ اجزاء

الغرض نطفہ کا اجزاء میں سے ہوتا برنبیت گوشت و پوست کے مجاز ہے اور حضرت و توست کے مجاز ہے اور حضرت و تا علیما السلام کا بدن بہ شہادت احادیث حضرت آدم علیہ السلام کی بائیں پہلی سے بنا جو اجزاء اصلیہ میں سے ہے ... اگر چہا حمال ضعیف ایک بیاسی ہے کہ وہاں پہلی ہی مخرج ہوئو مجر پہلی کی

الدى ميں سے نہيں تو پھراس كے اختلاط سے حرمت كيوں بيدا ہوئى...

جانب مخرج ہونے کا احمال غایت درجہ کومستبعد ہے...بہرحال ایک تو مقوم بدن حضرت خوا علیہ السلام اجزاء اصلیہ بدن حضرت آ دم علیہ السلام کے ہوئے اوز سے مجمی نہ ہوتو حضرت خواء شی سوااجزاء آ دم علیہ السلام کے کسی اوراجزاء کا اختلاط شقا اورسواان کے اوروں میں بیدونوں امرمفقود ہیں...

اور بحکم تقریر گزشته مدار حرمت اختلاط اجزاء اور تقویم وجود ندکور پر ہے تو اس صورت میں سبب حرمت حضرت حقاء علیہا السلام میں اور حضرت آدم علیہ السلام میں اس سے زیادہ تو ی ہوگا جو مابین اور اولا واور ان کے ماں باپ کے ہوتا ہے ... پھر باوجوداس کے جوحفرت حقاء حضرت آدم علیہ السلام کے لیے حلال ہو کیں بلکہ خاص اس لیے بیدا کی گئیں تو بجز مصلحت تو الدو تناسل اور کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ یہ مصلحت ان اسباب حرمت سے قوی ہے جو اس کا اثر ان کی تا شیر پر غالب آیا اور اس کا کہا ہوا اور ان کا کہا ہوا اور ان کا کہا ہوا اور ان کا کہا ہوا کہ انہ ہوا ... علی بذا القیاس حضرت آدم علیہ السلام کے پیران حقیق اور دختر ان کے باہم جو نکاح جائز ہوا تو با وجوداس کے سبب حرمت افنی اخوت قطعاً موجود تھا بجز مصلحت ندکورہ کے اور کیا سبب اور کون ساباعث جوازتھا...

سو چنب ہی ہات تھم مرکی کہ درصورت تعارض مسلحت ندکورہ ہی اسباب حرمت پر غالب آئے گی تو رشتہ روحانی میں بھی بھی ہوگا...مسلحت ندکورہ کی رعایت کریں گے اور اسباب حرمت کے نہ سنیں مے تو اب اگر ہم فرض بھی کریں کہ مابین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور از واج مطہرات بوجہ ابوت و بنوت روحانی سبب حرمت موجود تعاعلی بذا القیاس تمام مؤمنین ومؤمنات من وجہ ایک دوسرے کے قیقی بھائی بہن ہیں ، ایک دوسرے پر حرام ہیں ... یہ رشتہ جیسا اوپر ندکور ہوا اگر موجب صلت از دواج نہیں تو بچھ نقصان نہیں مصلحت ندکورہ رشتہ ندکورہ کی معارض ہے کیونکہ اس رشتہ کی رعایت کیجئے تو بھر نکاح کے واسطے کون آئے جو تو الدو تناسل کی نوبت آئے رشتہ کی رعایت سبح تو تو الدو تناسل کی نوبت آئے الیانت اللہ اللہ تا جا جو تو الدو تناسل کی نوبت آئے الی سبب سب با وجود اس سبب حرمت کے علیم مطلق اور حاکم علی الاطلاتی نے اجازت

عام صادر فر مائی درنه پر ترجی بلا مرخ تھی کیونکہ اس رشتہ میں چنا نچہ او پر گزرا سب مساوی الاقدام ہیں ترجیح کی کوئی صورت ہی نہیں ... ہاں فرق قرب و بُعد ہوتا تو مشل رشتہ جسمانی ایک دوسرے پر ترجیح دے سکتے ...

الغرض اوّل ورشته روحانی اوردشته جسمانی میں فرق زمین و آسان ہے... جائی اگر
مقتضی حرمت ہے وّاوّل مقتضی حلت ہے... چنا نچہ بعد ملا حظر تقریر گرشته ان شاء
الله مخفی ندر ہے گا... پھر در باب حرمت قیاس کے کیا معنی ... دوسر ہے آگر قیاس بھی
سیجے تورسول الله صلی الله علیہ وسلم اوراز واج مطہرات کے معاملہ کوتو حضرت آدم
علیہ السلام اور حضرت حقاء علیہا السلام کے معاملہ پر قیاس سیجیح اور مومنین و
مؤمنات کے قصے کواز دوان پسران و دختر ان حضرت آدم علیہ السلام پر مطابق
سیجے کیونکہ جیسے مصلحت وسب حرمت و ہال متعارض ہیں یہال بھی متعارض
ہیں ... بخلاف و گیر برادران و بمشیرگان جسمانی کے کہ و ہال فقط سبب حرمت تن
ہیں ... بخلاف و گیر برادران و بمشیرگان جسمانی کے کہ و ہال فقط سبب حرمت تن
انجمد لله والمنت کہ آج اثبات حیات اور تو جیہ و تفریح خصائص تکاح جناب سروہ
کا نات علیہ وعلی آلہ اضل الصلوات والتسلیمات اور دفع شکوک واویام تقریرا شابت

واخردعوانا ان الحمدالله ربّ العلمين والصّلوة والسّلام على رسوله سيّدنا محمّد واله وازواجه واهل بيته و دريّته وصحبه واتباعه اجمعين... برحمتك يا ارحم الرّاحمين...



تاریخ کتاب آب حیات از نتائج طبع شاعر نازک خیال شیریس مقال جناب منشی حبیب الدین احمر صاحب سوز ان سهارن بوری سلمه الله تعالی

نام آور نامہ نای نامہ درمره جمثيرة آب حات سطر سطرش سرو دلجوئے بہشت خط خط رخمار مجوب جوال ياسيه خالے بروئے آفاب برونِ رَتَكُين كل خنده زنال اندر و معنی جو مير اندر سحاب يم يو أور ديده اعد ديدة طرز گفتارش بمه منتانه است از حمائق که روایت می کند که ز منقولات میگوید تخن عمل پر امرار او کمتر رسد عاشق مست اين سخن راوا رسد برزمال زال می زئد موج محكرف عاب شد از آن آن مرد خدا ہوشم از سرہم چو ہوش مست رفت طبع من زال تمال خوش آم بحوث

جاب شد چوں این گرامی نامهٔ موجهُ سرچشمهُ آب حیات جدولش غيرت ده جونے بہشت روئے کاغذ آبروئے نیکوال تقطهٔ او گوہر باآب و تأب ہر گل مضمون گلِ باغِ جنال حرف خوبش شابرمشكين نقاب معنی اندر لفظ او بوشیده چونکه بود آل مردحق مست الست از معارف که حکایت می کند کر زمعقولات میگوید سخن فہم پر گفتار او کمتر رسد ہم چنیں علم کے حاثا رشد طبع اوالقصه دريائيس ورف الغرض چوں این کتاب باصغا ديدم اور اليك دل از دست رفت بعد یک ساعت چودل آمد بابوش

تاریخ دیگرازنتائج طبع شاعر بے بدل

جناب مولوي حافظ غلام رسول وبران دبلوي رحمته الثدعليه

از تصانیف محمد قاسم آل قدی سرشت از بیم رده دلال آب حیات است این اوشت

گشت چول مطبوع زیبانسخهٔ آب حیات خامهٔ شیرین رقم از بهرسال طبع او

#(F9A

الحمد لله على احسانه كداي كتاب ناياب دراثبات حيات فى القيم حضرت مرور كائنات منح موجودات عليه افضل الصلوت والتحيات، ازعمده تصانيف حضرت راس المتكلمين جمة العلماء الربانين بحرمواج جمه دانى مقرر لا ثانى الم العلماء مقدام الفضلاء آيت من آيات الله مولانا محمد قاسم صاحب نا نوتو كى رحمة الله عليه مقدام الفضلاء آيت من آيات الله مولانا مجه قاسم صاحب نا نوتو كى رحمة الله عليه بستصحيح تمام ونقيح تام بابتمام احقر انام حاجى سيدعبد المتين خلف اصغر جناب مولانا مولوى حافظ سير محم عبد الاحداد حسم حوم عفاعنه العمد بماه صفر المنظفر ١٢٥ المجرى نبوى صلى الله عليه وسلم در تبع قد يمى دبلي حسن الطباع يافت فقط

مُحَرَّمٌ

مخضرتعارف...آب ِحيات

مولا تا عبدالرشید ارشد صاحب مظله اپ مضمون تنجهٔ الاسلام حضرت نا نوتوی رحمه الله "میں حضرت کی کتب کے تعارف کے تحت "آب حیات "کے متعلق لکھتے ہیں۔
الله "میں حضرت کی کتب کے بارے میں ،حضرت شیخ البندر حمۃ الله علیہ نے فرمایا کہ میں نے اے مولا نا محمد قاسم نا نوتوی رحمۃ الله علیہ سے سبقا سبقا پڑھی ، کتاب اُردو میں ہے اور حصرت شیخ البندر حمۃ الله علیہ جیسا ہے مثال عالم اس کو بچھنے کے لئے اس کے مصنف سے سبقا سبقا پڑھے ، تو اس کتاب کی مخلق ، پیچیدہ اور مشکل ترین ہونے کی شہادت ہے ، اگر کوئی پڑا عالم جو حضرت نا نوتوی رحمۃ الله علیہ کے طریق استدلال اور انداز تحریر کا اداشناس ہو، قلسفیانہ جو حضرت نا نوتوی رحمۃ الله علیہ کے طریق استدلال اور انداز تحریر کا اداشناس ہو، قلسفیانہ میاحث اور منطقیا نہ طرز استدلال کا شنا سا ہو، وہ یہ کتاب سبقا سبقا پڑھائے تو شاید بیا ہی میاحث اور معطقیا نہ طرز استدلال کا شنا سا ہو، وہ یہ کتاب سبقا سبقا پڑھائے تو شاید بیا ہی علم کو بچھ میں آجائے۔

کاب کاموضوع در مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم "ہے، اب تک عالم اسلام بیل السمسئلہ پرخاص پرا تنامفصل کلام اورائے ولائل ، تجربات ومشاہدات کے شواہد کے ساتھ کسی عالم نے نہیں لکھا ہے، اس موضوع پر لکھنے کا داعیہ اس وقت پیدا ہوا جب آپ نے در ہویۃ الشیعہ " تصنیف فرمائی ، جس بیل شیعول کے مسئلہ فدک کے سلسلہ بیل خلفاء واشد مین ہدیۃ الشیعہ " تصنیف فرمائی ، جس بیل شیعول نے مسئلہ فدک کے سلسلہ بیل خلفاء واشد مین پر الزامات کی تروید کی گئی تھی ، شیعول نے فدک حضرت فاطمہ وضی اللہ عنہا کو نہ وی پر پر الزامات کی تروید کی گئی تھی ، شیعول نے فدک حضرت فاطمہ وضی اللہ عنہا کو نہ وی پر مضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو مطعون کرنا شروع کر دیا تھا تو متعدد علماء نے اس کے جوایات دیئے تھے۔

حفرت نا نولوی رحمة الله علیه نے اس مسئله پرایک بالکل دوسر انقطهٔ نگاه سروشی ألی اوراس کا جواب و بیا ، حضور صلی الله علیه وسلم کے ارشاد لا نورث ما تو کناه صدقة

ے پہلے استدلال کیا، اور دلیل کا ماصل بیتھا کہ چونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا کہ میری متر وکات اللہ کی راہ میں صدقہ ہیں ان کو بطور وراشت کوئی پانے کا حق

دار نہیں ،اس لئے بہ دیثیت وارث کوئی اس کا دعوے دار نہیں ہوسکتا اور نساس کا حق وار ہے،

اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت نا نوتو کی رحمۃ اللہ علیہ کا فرہن اس جانب خفل ہوا

کہ وراشت کا مسلم اس وقت اُٹھتا ہے جب مورث وقات پا جائے ، اور مورث جب ملک

زیرہ ہے چاہوالت نزع ہی کیوں نہ ہو، مال اس کی ملکیت سے نہیں لکتا ، اور جب مالک

اس دنیا ہے رخصت ہوجا تا ہے تو ور ٹاء مورث کے مال کے مالک ہوتے ہیں، حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کی وراثت اس لئے جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبر

مبارک میں زیرہ ہیں، اور زیرہ کے مال کی وراثت جاری نہیں ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبر

کہ اَز واج مطہرات سے نکاح ترام ہوا، دوسرا نکاح شو ہرکی وقات کے بعد ہوتا ہے ، جب

تک شو ہرزیرہ ہے دوسرا نکاح ترام ہوا، دوسرا نکاح شو ہرکی وقات کے بعد ہوتا ہے ، جب

اَدُ واج مطہرات کا نکاح دوسروں ہے ترام رہا۔

جب بیر تفائل حفرت نا نوتوی رحمة الله علیه کے سامنے آئے تو آپ نے یفین کرایا کہ دونوں مسکوں میں علت حقیق بہی ''حیات نبوی صلی الله علیه وسلم'' ہے اس لئے آپ نے اس مسئلہ پر دلائل فراہم کرنا شروع کر دیئے، بہت می احادیث اور قر آن کی آئیوں سے ایسے اشارات ملے جن سے آپ کے نقطۂ نگاہ کی تا سیم ہوتی چلی قر آن کی آئیوں سے ایسے اشارات ملے جن سے آپ کے نقطۂ نگاہ کی تا سیم ہوتی چلی گئی اور بعض آیات قر آئی سے اس کے خلاف حقیقت معلوم ہوئی تو آپ نے اس پر بھی غور فر مایا اور پھران کی تو جیہ و تا دیل فر مائی ۔ (سوان علاء دیو بندی ہیں ۸ سرتبہ ڈاکٹر نواز دیو بندی)

نوت: آئده صفحات بن"آب حیات" کا قدیمی نسخه کانکس دیا جاره اجتا که مراجعت بین آسانی مور (ناشر) طبع قديم ١٩٠٥ جرى برطابق ١٩٠٥ كي



اعدونه الزركا كبطانيا نبات بيات إبركات سوركا كنات المسلوة والخبات سطيه



منفهجة الاسل آيتين أيات نتدموا الحدقائم منا الوتري بإنهام هرا نام ممدعبدالان





بهم التدالرحن الرحم

الْحِلُ يِنْهِ زَيِبَ الْعِنِيُ أَنَّ الرَّاحِينِ الزَّحِيمِ عَالِيتِ يَوْمِ الرِّينِ وَالصَّاوَةُ والسَّلَامُ عَلَا مَتِيلِ عَلِينًا مُعَيِّرُهُ إلَّهِ وصَحِبهِ أَجَمَعُ فِي بعد عدول الموقاع بنده أيران كمربن فلالا يحمر قاسم عنى عدومن والديه ومنظم المين حكى مجداني برأس كى بريثاني و المصروسااني اوراك كترين فلانق موني براكى ناشايتكى اورنادانى كواهب قدايناسان كلام رمانى جنكوبيان كات، يات عترة إيانى بريان نی کی فرمت میں جنکوش کا انت محدی سے شاوانی ہو عرض وارہے چندمال کن رے کے حسب میا بھی بار کا واحتلط طاعة سنيعو كبح جاب لكبنا تما اشارتح مرجواب فعن فدك من مجانب المتركول خيال مركد والأنزيم مراخية الشرسلي المراب والم كوعبى عاكم اور صاميت النورث الركناه صدقة كوموضوع اورفلط كها جائ تويه وعوس حيات المنبى منكى الترطلية وسلم كاجور مان رو خاص عامل بالمع وخود بخود بالم موجا يكاروان عيد ي سفوض والمراب ك كام أيكار الغرض إلى حيات صرميف مذكور كي مصدق اور مديث مركوروي حيات كي مو يونط أني واور اسوص علمامال سندى معانيت موفوش فهى كايفين مواكر بدفت تحريد كرات بى كنيف كا الفاق موركرول الترملي الشرطيه والممنوز قبرس ننده من ورش كوششينون اورطيشون كع الترملي التي اين جي أن كا ال قابل جرائے علم مرات نہیں ہوتا ایسے ہی ایکا ال مبی محل توریث بنیں بعداتہ م تحریر ذکور جبند مال تحريه نكوروسي مي بركى رسي مفوتاني كابتفاق نهيس بوالكراس سال اعنى مند الدبحري مي فبن ميضان موت سراياكم ومنايات مترمطيع صياني واقع مرفوشتى محرصات تحرير مذكور مى بدية الشيعد كم جمايت كاارادوكيااور كي فيح ميرك دمروالى موجس جار ناجاراك الوصل تحريركي فازنانى ضرور يونى بوكه تنوتا فى بعرس مدرية العنب واكرتى بي واس نظر كمريس بي عيم مقصل وقت كى بينى اوازال منود

جرنفسان كاالفاق مواحب لفرناني كي نومت مقام مركورتك بهوسي توبغرض فق بعضاه تأم تخيار ول وم واكدا ول توامل عوى كوموجر كميا جا وست ووسطرا عراص تعايض كرير یادہ لول مرکبا اور بنے اندازدے برد کرمنمون مرکزرے شاخ و مرک چینے ہوئے نظرا سے در مرکزت مشائل باحث رنج وتعابير ولكابل د إأرام طلب اسوج سيكمى كالبي ماكنها مين ضمان شريف كا آجا ناد عظیے کا وربہانہ ہوگیاغرض ہنوزاں تقریر کے اٹھام کی **اوبت دائی تھی ک**رسامان عمیں باعث عزم مفرج ہوا ۔ آمنوس شوال كودان سے رضت ہوكر كروافشائى راه مين الثرافتياركى مير تخديم وكيكر جو تقرير فركور محم المام ربطف كاذكرة يا تومشى عداحب موصوف بتأكيدتهم باعث بالمام بوسف-اور مغرا ياكفالكيكيس ببوكر باشفار رواهى مفيد جاز مندرور كاتو قلت بوعبرو بال أيدا وركام عن نبوكا وأراس وصدي ے جوالوں میں جوکہ جواب تھاوہ ہی دمچھایا جب وہ اپنے اصرار سے با زندا کے اور ایکے اس مساور ہم بها نكار مرم ماكا دبروكي لكتاب مركورك جندا جزاجهب عكا وراميقد رهيب بالكاع بيع بداوق می وج می ب تو بحر تسلیم ادر کچر ندوجی موده کے کاغذ جو بعض احباب والے كر بيك مے سات الا مقاساته الع اوربيني بهذيا تو برحيد دس ميس روزتك وبال يرارسنا برا مركيه دن يوجركا بلي امروز فردامیں گزرے اور کھ دن باری کے بہانیں رانگاں سئے آخرایام فیام می طبعیت بر بوج والکر بينا اورجون نون بن برايان يا جارون من تام كيا مرياراده جو بشرت منون تحاكه بعدامام مسلك مير خدد والميكية اولقل بغرض بشيكش حضرت بيرومرشدادم الشرفيو عندسا تحديجي ول كادل بي من را نقل كانفاق نبوازاندوانكى كاجلداً كيا ناجار بوكرمره كابيبنا موقوف ركها براميد واست چندورچندایکاروغرت بیرومرشدا دام النرفیوض کے گوئنگذار کردینا یا ملاحظا قدی کرار ایناضروری مجها المركيم أوراق موده كالبنتار بالمروكر مباز برجرها اوركص باماه فداوندي باوجود كمرابي وزامرسابي جبى ويج بنى زمائى قودركنادىم الهيول كى كم كُشتَى كابى اندلىنىدىتحادريا پارموكر جد ديمينيا ورو يان سے الغيمة كاطواف ميسرا ياما ورحفرت بيرومرت داوم الشرفيون كى قدم وي حريكالى بايات عنى بزماير ب

مطنع الوارز عاني خبع اسار صماني مورد فسنال في الجلال الدكترم بنه ودر مزايز بن مام براته مخاصال الم افلاه مركبت بصداليّان وخفعام في تمريعيت زميب طلقيت ذير أنسيت وسيد معادوت و نازمندان مبائد والدرشت متمن إن اوى الرئ الناسقتدات دين بنا ان بره زان عدة دوران سيدنا ومرشدنا ومولانا الحجاج امراد الشرادزال كاسمه مراداس التلسلمين إلى شري زيارت بجبهنا مرتضيخ بثا فدرمند وستان کے بعد وان تدیمی تماند مون ضل مہار نبور وظفر نگر کر چیور کر کا اسارات او الا مِن كَمُ مُنْغُمِدُ وَا دِيا التَّدِشْرُفَا وعزةً مِن هُم إلى البهره اندوز شرف وعزت بوا بوجر بهيديق يضياو الجي مِنْكُسْ كُرسكااوراق ساهموده منكوركومين كرك رسم ميكش الإا كمرشكرونا ان كران ال ليجة كاس مر يخضره كو قبول فراكر صله وانعام مين دعائين من وازه بريسي وجافي ويدني الاست اس تجدان كى اطديان فرانى اين كم ماتكي در يجدانى كم معب برحم رزكو يصحت مي ترديق في موكيا - بعريدكوني بهي تواور تعبب مو قالم ادان كي تعيق ادريسي أوريسي أسل مرجي ١٠ زبان كناك چنین فرخوش آینده به س کبال اور میضاین عالی کبال پرسب سیمس تعادفین ی توافشانی بهال پر مجى شل زبان دوست يلم واسطة ظهورمضاين مكنونه دل وش منزل مون ورندا بى يجراني سعيرب مروساماني دوسري برايتاني دوشابرنادل كواه بول انجار نبين كياجانا - بيسروساماني كامال إجيم توسلىپ كىرى كوئى عالم جو بوج قدروا نى علم كى طرف لگائ داين دل ير شوق يېسال عم مين ا اوداس كام ست دل زتح إلى فالحريس كونى كن أب جويهات بوكر بب جي بالأعمايا و كولياندوم يبي كاايباحاب كرحب بخواد منروريات صبل مي ليامرت كيارور براية في في كينيت بوجيم توكيد نبوجيك -ایک ل برار مقصور عربر مقصور کے لئے برار غم موجود ایک بات بو تو کھی بات بی ہے جرکس کس کو فالر ئے اور ول کی پریشانی ماسے ساری تمنائی برآئی نوہم میں خدامی کیانرق کہ ہجا اورسب آرزوول سے دمت بردار ہوجے اورفدلکے ہورسے آرائے فال دالی ہست کہال کہ كسرنام خلاا وركمجه مرجائ يفسيب موتوي كيابات مث الايتباع الكاوتو إقا أبلت بهوال الم عال تومعلوم مهاس ما مان بريغمت - ال معترت مطور لصفات كى عنايت ك نام دوكولكائر . ياب ادران كالميات كالسبت وكور باس زملت إس الن يعيدان بدري كنهكاران زاردن المالا مردسيكى برك كلام برسيال من الركوى في خوالنشي الدوركوي فقية الأق تعديق إلى في ب تو

وه حضرت مرشد برحق ا دام الشرفيوضه كے انت جي توسل کائيل ہے۔ اورا کراختال طا غال طاور آميزش فرا فات محوتو مه تيره درون فود قائل ہے كه اپنی نتش ؛ پسلت اورا بين د باغ مر فيا بيت يہي وجرم وفي كحفرت بيروم رشدادم الترفيونسه كسنان كي ضرورت مونى مكرب زبان بين رجات ٱ فرين و كسين سن لى توصل صفاين كى حقيقت توابينے نزد كي بھفت بوتى كى يول كوئى منكريا انے تو وه جانے منکرو بھاکام میں ہے ال نفظ ان تغریب در بریشانی تقریمکا افریشہ باتی ہے سویکی اللح محققان عيب بوش في دمه ب مراكام بنين مراكام ب تويب كتعيل امر بزركان كيائ و سوجيب ارشا وحضرت مجموعة علم وعل جاشع كمالات عياتي وسنهاني عالم رماني موفاتا رستي وحمر مرجب المنبغة ارشد صرت ببرومرشدادم الشرفيوضه باعث تحريره ل رسالامني برية الميعيم واتحاايا ربوايك تاه صنب مخدوم عالم بيرومرشدرون إسطرف شيرجواكية مرايات حيات سيدلموجودات سروركا منات سع التراكية الدوسام وجرني الشيعس مراكر كي بدانام وكاديج موباي الظرك برتقر ليول تعبت مي فالمديوجودات عليفلى الفضل لصلوة والتسليات ب ووسرك اس المات اسمردة ل ومريز مكاني جاودانى سى معبرزانشى محدحيات صاحب موسوث كونه اس باب مي سقاصى موسك يون مناسب ملوم بواكداس ساله كانام آسب حياست ركها با دمين يشانكر تلم أغايا - اصفيران كه شروع توندا كي هري يج أورين برك توبوسكا والم درسرور عالم ميك الترعافي الموسلم برافتنام كوبيو نجاد بح اكا بندانها ودون سارک ہوں ورزجسقدرین برسے تعمیت ہے کیو کوائی سلے سان طاوم وجہول کوم ید محتدا وظن قبول ہے فيرّادم تحرير سطورتو يكترعن انام آستا « فدا وندى برحبه ساب- اور مجبيه و يني المجدكو مناب كرشتاق ز ارت كا مريد منوره كواراده ب م الم يح بمركاب نشاران رتعالى يه ناك مت بي روان بونيوالله ب اب لازم یون ہے کمطلب کی بائیں کیجے مواول توناظ من بانصاف کی فدست میں بیون ہے کہ باجاءال عفوونقو وبشهاوت عقاونقل كوئي كما حكام فداوندى معلل ودمصام وكمم علانينير ے ایساکوئی عمینہیں کرا سے لئے کوئی طلت وراسین کوئی دکوئی مصلحہ وحکمہ نہوجو کاس رسالہ یا ہی باتوظی تغصیل کی تجایش منبی تو فقط اجال ہی براکتفاکیا جا ہا ہے اجلی اہل نقل تو بھی کومعلوم ہے یا تی اجلعا إخفاق والتعقل برحاشهورد سلمه كانبانام نعل أحكيم لايخلوعن لحكمة يشابه عادل مضرتبي مباد لفل سووه آیات بولفظ مکتر برش بی میسیم می الفظ الحکید و الفظ الا می وقفیمن بین میسی توکلا آیینا مکی و بلماً

الالاند، في من من السياب وترسير كافي وشامروا في بين جد الالت اور شهادت كي بيب كامور فوا بغرطار يدف بالتأثمها وستعقل يوامعنون والمهرك كالنظائهم وكنداب وكزام الخرس وابجا أباب ملمانية فكرهيقياناهم شرعيمراد ببالكن نسته فكمضفيه كي مقيقت شرح الملت الكفائدارش بركرا في عنفهي موصوف مي بان ات برتى ب اوكري موصوف ما لعرض موص موصوف مي وه صفر بالذات، وه وصواف تواس عفة كافكوم اليطني ب ادر وبسنت أس ونعوك لي مكوم بطيقي الرج بود مفقود موس حل مواطاة کے باعتبار طرف صفت وموسوف کو کلوم علیہ و ککوم بدن کہیکیں بنی بڑا نصیاس منبت فیا بن نسبة فكميضيف ہے اوراگر ما بين صفت وموصوف ارتراط او لاتعداف ذا تي نهيں نومب كومجازي مجمع كرنبة حقيقيدكي اطلاع تين اليق سي متعويه وكوم عليه سي كوم بالودريا فت كيجة اواس طاق س نسبت نما بین کودریافت کرنیج یا دونول کودریافت کیجے اور فیامن کو بیجانیے یا کیکوم بسے محکوم ملی کیطرت جائیے اورنسبت فیا بین کی نبرایئے مگر دیونکہ شکل ول میں اول طرت منی محکوم علیہ کا نام خرور ک ب ويشكل خالت مي طرف خاني كاعلم لأبرب ورشك الي مي دونول كي طلاع كي اول عاجة ب تو بالشرور حكماروين مراتب فكميدس بترتيب منفاوت ببونظ معبذا سوارط بق ول مح محكومات بها كي طلاع بجز تقليدا نبيامتصورنهي كيو كدمقول ناقصار داك محكومات ملبهام كافي نهي علاده برباكج فكوم عليه كاعلم أسكيسار معاوازم الني محكومات بهاكومتلزم بوسكتاب اورمحكوم بالاعلم اكرستلزم عيى بوو توابك وبي محكوم عليه كم على كوسنلزم جوناب اسوجه سيجي مرتبه اول قابل وليت ب بيمرابيو جركه مرتب ٹالٹ اول ٹائی سے ہالڈات سٹا خرہے اسکامر تبدیمی ان دو توں کے بعد ہی ہوگا سومر تباول برجیم المال توانبیاہی کے ساتھ مخصوص نظر آ تاہے اگر چکسیقدر متبعان یا افلام سمی اُن کے شریب ہون جنانية قبل رشاد مروى منى لله عليه والم تحية الوفعو برحضرت بلال كاماه ومت فرمانا اورببت ما الكام من حفرت عرك افق وى كا آنا امبرشا مدب على فرالقياس حضرت بابيد يرسطامي اورحضرت شيخ مى الدين ابن وبي رحمته المترمليها كے وہ افوال بن احكام شرعيه يرب ورس ترريس فقط معونة الهام ان كا مطلع مونا فابت موتا ہے عجب نہیں داسر محمول ہواور منال ہے کہ فقط علم احکام مراد ہونے اسکے کہ أیجے محكومة عليهامعلوم برون جدجا ئيكه أس الصحكومات ببااعنى احكام كيطوف دبن كواشقال انع بوابرواد ورفي نَافَ الكابراوليا ومجتبِدان باالقاك لئي بريب الربية نانت وه معركة رامراذكيا وامتسي ما وراسك تعليد م

بطنا برعظم ب اورهيفت مين جهل مُر يؤكر تحكومات عليها حقيقي علقه اور ملزوم بين ورحكوما بها مقيم معلول وال احكام شريعيت خكوم بهامراد بي يامنى شهواننى تصديق يانسبة هكيالاجرم بركم شريعيت كيل كوني ذكوني كام ستية في مورًا جنانج بنارتياس بي بي برب لين حب بيعلوم بوكياك فلاف كم بين كوم بركيك فلاني شر كام ما توجهان جهان وه شيمان جائي شرط علم بيجي معلوم بوجائيكاكروه حكم مي بهان موجود ب كيو كرمحكوم عليضقيج علة اور لمزوم فقبراتو كاوم بيقيقى علول اورالازم بوكا اورمعلول لازم علة وملزوم كولازم بوق بي بيرطال شيط سلامت ذہن اغظ مکم وککتے وہی مراوی جواس ہجدان نے بوض کیا درند صحیم مضامین مطور چرشمی انتقام کمت وتكمي ذكور بوك ودفا برب وفل حكام إن كيك علل كابونالقيني اوران على كاأن احكام كحق مرضوه بونا ورأن كام كان الل كيو م مستحت موناظ بروبا بريال ده احكام ي اراوري ام كعلت مور تو ووامرًا ن عام كي صلحت كم لائياً -التنديقائق وجود وراحكام معودس ارتباط لروم اوظاقه عليت ومعلوميت يبان شايركيوية جدوش أي كالحاكم ون جومنى اوامرونوايي بي انشاء بين خربا اطراف خبرجو عنکوات طیم اکا ہونا شروری ہواس لئے میعروض ہوکا وامرونوا ہی براحکام کا اطلاق مجازی ہے وحقیت ہی بكبيكام يرجببر ونبى تنوع بوزاب سنال دركارب توليجة كلام الترمي ايك غماز كاامرفرا والون نُوْلِكُمْ الْمُعْمِولُ الْمُسْلُودُ إِنْ الْمُسْمُوة كَانْتَ عَلَى المُومِنِينَ كَمَا بِالْمُوقِيّا - دوسرى جازنات منع قرمايا قوال قرایا الا تقرادان ان كان فاحشة وسارمبيلا - بهلى آبرام كوشتل م وومسرى بنى كودولون جاداري ك بدر مروني ك فراف كى علة بيان فرائى إعنى ارشا دفر مايا-ان الصلوة-الخ ا وراد كان الخاوريد وفو بطخبريه بن بانى بعض فظائر على الإصلوة كانت كوش كتب كم الصيام انشائيد كهناه ورامربصورت خروار دینا تطع نظراسے کہ یہ بات اول توجاران اصلوہ کے انشائیہ ہونکی کوئی اس جس ووسے قرينة تدم فاقيموالصنوه أسك خبر وليئ خرديتاب انصاف سد وكيس تواز قبيل محازب ماعلاق ماروه يه ي كمضمون طلط علومه مونى لازم مي ينا بجدان المتريام والعدل والإحسان ونيرآية الذين يتبعون الرسول لنبئ الأي الخرسوا استضادرآ يتيس اور حدمتيس صراحة بإاشارة اب دلالت كرتى إن وض التي يم ك تك نجل نظام الحال آية ان الله يامر با معدل وغيره مي مرهبور جرنبي إن ج كماش بل كريج الله فكورام إنبى لازم بي توعلما ربهول فقط بدانجام المح ي فل مدونى ركبا الجلاا وامرونوان شرعيه فرشويه كواحكام كين يه وجهب ومعروض بوي ارب فيه

الازم آيكا بان اتنا فرق بوگار بجائے تفظا فكام تعلاسا في كہنا برائي اورسائ كامونا سرعم معقلى مويا نعلى لازم ب جنائج الفظ علم اي جايس دفعولول كي طرف متدى موتاب جوبهم مندا وخبر موقي من على كيا مسائل اورسائل كيا عكوم عليه عكوم بالمحم کی خبر دیتا کیے جیانچہ وا قفان داشمندی اور ماہران کشب منطق بر سیات بہلے ہی اضح ہوگی اور ب ہرعلم ير مسأل جوئ بلاعلم سائل بي كانام علم بواا ورم مسلامي محكم علية ومحكوم برجوت تياره ومحكوم عليه العر مرام برصيقي مي تب توبرامرونهي كيلية تاست كاموناظا بركيونكه فكوم بسائل علم وين من اموربياني عن امور بالفنامنيى عنه م ورزيه بات مى قام ب كمبرالوس كيك رائي الوالى الدات موج ككوم عليه بالذات بوكا وبي محكوم عليهم عليه على ورامن ومات اورطون باشات معاكيك يه وكرة يالذين منبون الرسول البني في اورنيز ويدان الشريا مربا لعدل والاحمان - اورسواسك ادر أسيس دوق وفهم وواس بروالت كرتى بي كامر خلا ورسول كيك اسوربها معروث عدل فيرم والمروري باور عروف غير برنا امرے سابق ہے علی ہزا القیاس بنی عذہو نے کے اسکامکر فعثا مونالابدہ اور اوما ا دراد دن أكم من عدم وف سمقدم ملك إلى نظرك فدأى طون ساعت ول فيرسالان وايت مجارة اررمت بن ادررول لنزسالي شرطب والمكى عانب امرونهى الم مفقت راجي تامت مواليا ويول كامريني كومعروف ومنكر وتي إيونا لادم سي و الفرود كان معوف وفيراليان بعكاج المعربية مواوركونى منكروفي ايسام وكاكرنبى عدنهوجا موخيرطان طلك است عانى برامركيك موركا معروف غير بوتا اورمرتني كيلك منهى عنه كاسكر وفيع بونا ضرورب اوزعروف وشكر دغيره مظامروني مقدم موصاف وفابر جوكياك امركي علت مثلاوصف معروفيت اونهى كيعلت مثلاوصف منكرته وض كيك مك متال مورون وشهادت المكان فاستنها ونا خيله فحثادم والدفحث وكم مني البحث المنها تواب قياس كى ميور بوكى زنافتناء ب اورفينار مبى فندان مورت في ينكلان النبي عندب مرج كعاكم علة فبوت ودكر للاصفر بوتى ب توقعتا وكاعلت بهي و نظام وكيانون برام و بى كى كوكى شكوكى علت ادوين المرامطلب تحااود برعما حقرمديث كل عرطف المجد تند والعابي بخساس والمريير محدولات

کی یہ ہے کہ مطابع بالمیم داشند مدالطا رہر الطار جو اور تھا کنے کی جائے کو کہتے ہیں سوجیسے جھر مول اور حجا لکنے کی گئر تام ده جبزي نظراً يأكرني مين وأسكيمقالي موني بي اوراً يحد وسيل معلوم موجاتي بي ايسمري علل منعالي صقد معلول ہوتے ہیں ان کے وسیلے معلوم ہوجاتے ہیں ورابل نظر صما مَب کوگویا اُنہیں ہی نظر تستے ہیں مراب میں میں ان کے وسیلے معلوم ہوجاتے ہیں ورابل نظر صما مَب کوگویا اُنہیں ہی نظر تستے ہیں ليكن كوئى مبين كبيسكتاكة مطلع سيطل قربيبري مراوبي محبب نهيس كطل بعيد يهني صفات خدا وندى جوالماصلي مِي مرادمو ل كيون كر نبوت حقوق لنرياحقوق لعباد كي الم فقضى يد صفات جي مين - شلّا فلا كي ربوميت ا ور ت عبادت اوتعظیم کی تو انتگارے اور فعال البعیر ہونا بندہ سے حیا او ترک بخشا رکومقتضی ہے انتگارے ظاہر وکیا ہوگاکمعلول اور لازمے اس مقام میں برطوق بی مراد ہی جوبند کے ذھے تابت بہوتے مال فارجيهر ونهيل ويتحف الع بوكمعول اولازم علت اورملزوم سي منفك نهيل موسكتے بيركمياسبب كرماوج علل اور الزدات لوازم موحولات كبين إلى كبار باب الى كوئى مطبع ب اور أسك إلى العراص العموافي علل صدورم وقي بي اوركوني عاصى ب اورم س اعال سب تضارعلل صادبي ميت بكيمل ملزوات ولات ولواز ونظرات بيل فغرض بوقف علل بعيدها ورقريب يرمطلع بوكاده عالم اور كيم كال اورمصداق ون بوت الحكمة تقداد في خراكتيرا بوكا ورنداكر اوج محدوط كاعي عاقط بوتوعالم نهيس جابل ب خراب س تجيم صل طلب کی داه کیجئے وخدوم من جب ہر حکم کے لیئے کوئی نہ کوئی علتہ تھی ہری اور و ہ علت محکوم علیہ تصفی مونى ادهمت موفت نب حكيمة في كانام موالولاج م تقق نب كيك وجود وافيل عى محكوم عليا ورمحكوم بضرورى بمواا وزار نسبة كيك علم فين كي عاجب مونى ليكن لعن اوقات اطراف نسبت خودكوتي نسبت وراضافت المائة الرائعتى نسبت ادلى كيف جبيا نسبت اندي تقق ضروري ب اوراس كي معرفت اورا كميك نسبتم نانيك علم وعرفت كى عاجت باليه ي اوا ف أسبة ناميله علم وعرفت اطراف نسبة ثانير صروري بحسوج الحام مفودا واضافات برشل بيوه واجارات تكلي متفئ بوتين المكي تغزم ادريحق إورم فت تفرع كيف جيسي تحقق بهوع وامارات نكلح اورم فت تفقق ميوع وامارات نكاح ضرويب اليم مي تحقق الوان عقود ميعرف تحفق لمراون عقود کی حاجت سے شال منکوعہ غیر کے نکام کی حرمت اسے نکام پرتقرع برا و دیکام اسکی علمت، اور تکاح الكنسبت وراضافت فيابن روميل مراي مبت لينه تقق مي العند محقى كامحتاج موالكهم حرمت لوجه كل مولى ولل بيلم وكا اورب كل موالونا كي كاوجود ونيوى ان حيات فود تابت موجا يكاليكن جز كاعقد كوالحقاد لازم بكم الم معمودب توجيع فقد كے لئے ما قدين كى هرورت بايسانعقاد كيك

وى منتقدين الني معقود عليه ورمعقود برى حاجب على فراالقياس على نسبة اولى كيك مودت مقدين مردي بكر بدخور ول معلوم موا الحرعقودس الم قصود العقادب اوراد لاد بالات عروت ومنعين كالمروك مرج الانعقاد بعقد مكن بنيس اورعقد بعا قدي عقود عنى بهيع واجارات من معوزمين تونا ساد بالعرض عقد عاقدين كى حاجت بونى بي وجرمعلوم بوتى بوكم التحقاق حقوق بيع وارث كى عانب منقل مروتا بي حق متيفا وعوق ا مارہ این سنا فع مرفظی جائب منقل نہیں ہو تاکیو کر قوام مل مصود این انتقاد منعقدیں کے ساتھ ہے اور منعقدين بي سيمعقود علية توبيره المتحن ومعين بي برنام اولاسوجه ما كاموجود نهونا بوجر مدم اوالع یا مدم نانی موحب عدم حدوث المحقادیا باعث زوال بفقاوم قیاہے اور حجود اینی منی یا ہرت اگر وض میں سے ہے توقیق الرحض الرب اوار صورت میں یعنی مقود علیہ ہے جیسا معقود علیاس موت میں صور ہے اورا کر نقوم ب تو درصورت نبونے اساب تعین کے مثل اشارا کہ شعون کی ہے جبی ہزار یا افراد مصور میں اور اسوجہ اسك بلاك ووفنا كح قبل قيامستالم اسباب من كوئي صورت نهين اور بهى وجهت عزم انعقاد منصورته بالجل چونکه بهیع ذکهن شیار تابته اور قرر می سے بوتے ہیں بینی اسکاوجود ممتاج زمان بنیں آن واحد میں بتما مہ لتصل موسكتاب توانعقاد سيع يحي دفعة متصورب اور بيرموت عاقدين موحب كال عقدة أعقاد أبي موسكتي كيو كدنعفا والبنحدوك ميس مقدعا قدين كالحتاج بوابني بقامي اسكامتاني نهبس بقابس وقو فقط منعقدين محتاج وجناني وشد ورسى المحقا وسعام برب مرافيلهان وانعقاد برع بغرض مك طلوب بوتام بجرب عاقيان نهي توطك كى كياصورت بوكى اوركون «لك بوكاتو اسكاجواب ادل تويب كى طك من حيث بولا على تعين سى الك كومفضى ؟ ديسورت وراثت مك كل صافت بري تكى ماك بدلي مواسط يسيموا تع مي التقال الكسكت إلى دومس يد تبديل الك عنى شترى كابائع كعامً مقام اوراسكان سبرومانا ادر العكام شرى مع قائم عام اواسكا ناتب بنجانا لازم كرم الموض نعقادب جدجائيك فالف بود عاقدين سايك كامروانا ادرأك وارثونكاأسك فاعم بوجاناهي فالفل نعقادنم وكاجوعا قدين مس محسى كيموت كمسبب تخلال عقدة انعقا وستصور موسى يدماني الباب عاقدين كى أبس من نيابت بالحسوس لازم مواوردار ثان عاقدين كى نيابت الازم نبولى المعقاداويب اور ماك ورماك في نيابت الازم نبولى ويي العقاد كواب مددت وبقا من منفقد بن كي حاجب من كل كوايت مدوث و بقايس مالك كى الرودت مكرجي ماك كو الك بنافيضالونكى واجت بوتى بتو فقط عندوث بي مي تى ب بقام ماجت نېبن س صورت بر بعد انعقادت الكوا قدين

رے عاقد کے قائم مقام ہوا تھا وارث اسکا قائم مقام ہوجائے گا دواس يحقائم مقام كاقائم مقام كهلانيكا أكراند فيطول سدراه قلم نهوما توبر ضمون يحسب وبيش كمضامين مي فاس بالكربيات كرك وفن مي زيرقلم يعني ميع وتمن الوصتقراران واحدس موجود بوت بي اوراس جب العقاد بيع فيابين منع يمن عدَّ واحدَّه متصور عمر الغ نزلبک ٹاست مستقرنبیں ہو بلکہ بایں جبکہ جیسے ابعاداور دی ابعاد سکان پرنطبق موستے ہیں حرکات وال منظمی تعقين المنافع جازهم مكات بزال سكتج بمكم ملقه تجدد بوت جلت بن الالتحادجود ابن تحسيل من مكاحتاج ے - آن داحد مِن تصل نہیں ہوسکتا جوا نعقاد اجاد دنتہ واحدہ منصور مو الکہ شیناً نشینیاً انعقاد نجی جدور ایل ے کیو کامنا فعرانا ہتی دہ میں سے ہیں و فکہ واحد ہم حجود نہیں ہوسکتے اور تبل وجود منعقدین انس**نا دکی کری منز** منہیں باقی رہا کا اختیام میعاد عین اجارات کا لازم ہونیا ناسو یہ اگرچہ بطیا ہر *اس عقد حا اخریب محرجہ خاول* تقيقت مي عقدنهين بلكه بوجه ذكر زمانه أتنى وعده نقود منافع متجدده نها ندمعين كوتمل مي اور ميلزي وفاموعلة كا لزويه بحب سن بندر تجدد منافع عفود اوالنقادات تجدده بيدا بوت جلت بن عقد واحد كالزوم بي ويتيجه مِين السي كالرعقدوالعقاد كيك وجودمعقدين صرورى بي تواجا إن وت عقدوالعقاد صدود والمان سے مقدم ہوتا ہے منا فع میں سے کھی موجود انہیں افی ہقدار وم وعد مکہ قابل داد و فریاد مواکر جیسارے وعدول من بنيايا جاسك ليكن اجارات وراعات ونجاريات من بغرض وقع جرج وأسائش خلائق علاقتك ان وم كے جو فرندة مالے كے الناب اتنابى ضرورتها اسواسط شارع كى طرف اس تم مے وعدون من ونيا من جي دارو كرم قررموني الجليج كراجارات بن شيئًا فشيئًا وتت تجدد منافع عنو وانعقادات تجدد مرق من والربسل اتهم مرت اجاره متاجر ماك توور شكو بحكم متجارمورث بخفاق استخام اجيرا في مريكاكيو كوشت وجقيفت نيابت طكب اورك بوج مقدميدا موتى وتوبعدا لعقاد بيدا موتى والنعقاد بالموتى والنعقاد بالمجد معتدين تصور بنين توجراجارات في اشت جاري بوتوكيو كرموورز اك منافع بضع جوتفريدات كل ميسيب إيراج جدكم نكام إظام اكت مكا اجاره م بكا ورا جارات كي سبت بوج احترام منا فع بضغ زياده بتم بالشال الوقيقة سلمان منافع بضع كے جوايك شے متقرب سع موتى سے جنانچ طلاق بنزلدا عناق ادر فلع بنزلد كتاب بسي-مهرشا بدي اس زياده كي ميال تنوائش بين ورساك مي فصل مرقوم بولارسي بعدموت فاكع ورف كيطرت منقل بوت اوراد الدكو بعدموت والدمنكوهات الاكلية بوياغيروالده سب طلال جوجاتي إن ايك شباقي

وه بيسك كالرانع ورائت اجارات يب كرج مناف ملوك مورث بوت تحدوه معدوم بويك اوج الى تح وه ملوك يوفي بالمن جوستاجراعن مورث إلاك و فنا بوكيا اصفده ي زاج وه اول كلك بوتا وربوروت وارت اُسكا قائم مقام برسكما شہداتو بشبادت كلام التر ننده موجدين اُن كے الك بوسنير كمياخ الحقي ادر شابت ورشك كون فانع تماسوج اب اس شبه كاتفاع فتراسك كرتم ادت نيت بر موقوت مهاوروه المامم معنوى ب اُسكى خبرفداى كوروتهوا ول تويبى ب كدر معورت ورافت بكد بيعوشرا اجاره دفيرا باب انتقال كك يمن في وبي ملك اول ورز وغيري ي جانب نواه تام بونونه لف يعن متقل م في جينا يخطام ے اور کمیوں نہو وارث وسنری متلا مورت و بات کا قائم مقام ہوتاہے اور قائم مقام ہونی لئے بھیے تبدل فائين ضرورب بقارمقام عي لازم باورحب مقام جال بالى روكاتولوازم مقام وي كون بافى موس كوازم مقام كانام يوهور يات مقام ركية برتس ليك ايك مثال مروض بيكسي ينج الركوني يقمر كهابوا بوومقت لسبت سكسك فوتى اورمنك ذكوريست مقعت وفي كححت بالناب الرسك فركورا عاليخ اوراكي مكرمدوسواتيم جاديك اسقف فكوركوكاد يج اواس الد تفاع يردومري فيحت بناديج تووي تحتبت ولي جرنك ول كوعاده في على زالايام ي وقيت ادلى جوسقف اول كوعارض تعى استكشاني اوراس مقف ثانى كوبوجا كيكى اوركسى عاقل كوي تال نبيل بوتاكر يونونيت اوريكنيت اورب اوروه نوقيت اوروه كتيت اور وجرس كادي وكمغام سابن مين ميزول باتى ب اس ك صرور بات مقام عنى فوقيت وتحسيت مي برسور ما تى روي مي باق وقيف وتختيت كاشرور بات مقام في مجنع من الرال إو و جروه كونسي بات بهو كي جديد ال ليم كول أو الناس مانتاكيموس تجتيت ونولتيت اولاو بالذات احيازين النياو بالعرض اشار تحيز مامرتك ول كى تحتيت مقعن ثاني كي طرن اور مقعن اول كي نوليت سنك ثاني كي طرن شل مقعن اول وسنك اول برستور نسوب وكي اورسب جائت ول كداوهما وأنواد العادم الهيت قابل الفكاك نبيل ويقدب مثال فالمنشن بوطئ تواب مجوش موش سنة كمجيسة حيزلوق وتحت كولجحاظ يكدمج وقيت وتحنيت اوقا واللآ عارض بوأيب أورمقف وستكساجيز فركور المفقل بوجائي تويد فوقيت اورحيت أل كالمقمقل منهن بوتى بلكر حيزي من خود قام ريتي ب ايس بي الكيت اور ملوكيت اور قابضيت وعبوضيت والدبالذ مقام ماكث ملوك قُالْفِن عَبوض كرافد قائم بي اوراس مقام كرواسط سراك ملوك قافن مقوفي

بالمن وسل كوشطة وى تسادروى فينت عاج يونى 4 ك

یر طاریس ہوتی ہیں سو مالک عموک در قالفِن و مقبوض کے بدلیجانیسے بیر ضروریات مقام ورمت تبدل سقف وبقارسنك مذكو بمحاله كح وسي تحتيت م بقى اسِنْ مَعَف ثاني كى طرف مسوب بهوجاتى بوائيج اليهيمي درصورت تبدل مائك وبري زين وباغ كى شالام يبطمورت كى طرف نسوب تهى اب دارت كى طرف نسوب بوماتى استقال فكسيس فكساس بهي المركبة مرادب ورد فك معنى صدرج ارتسم اليبقي زما يسب كے ساتھ متبدل موجاتى سے بالجا ضرور يات مقام عنى الكيت وملوكيت اور ايك كا دور ب تبدل یا قائم تقام منی تبدل الک ملوک سے تبدل نہیں ہوتی لیکن صورت ورافت کے زوال حيات اوركوني جيز موحب تبدل مك نهين مواكر موت شيءاموج وال شهدا قابل ميرات رويس محي شاز واج تكاح كے قابل اوراكروت شهراموتب زوال حيات اول ہے اوروه حر ا وزاحاديث صحيحة ناطق برحيات نانى بعضائيدارواح شبهاكا ان اجسام سع جداكر خضرين دفل كردينا جواكم تسم كاتناسخ ب بشهادت احاديث مجد امبرشا بنها جوكالم النريس دا قعب اس جانب منيرب توعيراس فبه كاكيامو قع ب كيونكر قيام كاك بوه زائل مِولَى توه فك حيات ورشك ساته متعلق مِولَى اس الحكه ور بجبس حیات اول مورث ہے جو مک اس کے ساتھ متعلق تھی وہ ایسے بی حیات مجے ساتھ متعلق موسکتی ہے جواسے بجنس ہو دجہ اسکی بسب کراموال واز واج دنیوی سے قمتع وروسیلہ اتفاع، بلكه ليموال ارواح أي كي آسائش اوراً يسكه فع مضار كيلية مطلوب بين م تعلق ہی نریا تو یہ ازواج واموال موج کے حق میں بیکار تھن ہونگے اوردوسرے عالم کے اجسام تعلق بيدا بوكياب تووه اس باب ي محدمفيد بنيان كيو كراس عالم ك اجسام العلق اكروريع انفاع موسكتاب توويس كازواج واموال كانتفاع كافراج وبيوسك يرمنقل نكئ توصد يا د شواريان احد مزار يا حج فكرك لواكر بحال مابق فائم ركئت اوربجانب ور إلى كيونكا زواج واموال مهام درصورت مطوره تصرف يجئة توكن تقاق سي كيي اوريون بي منديئ وكب اكتب فعريك اوكاب ك العراق وي الماء

بلدايد جبهم دنياوي متصورت وجم ردراح كالناس درباب منافع دمينوي الرفيع

وقربا بسكى طرف جوز إقرب لكم نفعًا مشيرب متنفعي موتى كربقار قرب بعد مدارج نفع رماني شل يجراموات مک شہریجی اسکے وا یو کئی ترفینه ختصل ہو کرسے اور اسکے اجارات فوا داز قسم کئے میں یا غیر کا ایک موت برتام برجائين أل الركسي كي موت مبل حيات ول نبولكه بينيه معاني منطنا و ابنر طيكه أيك لذا بوتوء ومرا بالعرض بجتع بوسكة بن الرجيه فرايك بي كايين العرض يكاظا بريوكي عكروت حيات جتع برجائي اوراً موجر س روج كابران اول س تعلق منفاك نبوتواس صورت مي أسكنهوال ادواج بيتو مهى كالمرس إتى رئينيك اوكسكوا سكاموال من اختيارتصرف نهوگا آ دفتيكه وه فود قبل موت كسكواينا كاركن ذبنا باسئا ورأسكوكوني دستوراعل شبناجات اسصورت مرالبتام كاكن كوولياي فإ موكاجيساك كاركنان احياركوا غيارموناس يعضجي كاركنان احيار وشاماحيا رك الكبيس وماق بلكه كالحيار وستورقائم رمتى ب بوجه وكالت ايك فتيارستعاران كوبي تال بوجا تاسي اليري فأركوني ميت جس كي موت موحب زوال حيات دنيوي نهوني بهوقبل موت كيكوابنا كاركن اوراي عاموال مي ابنا وكبل بناجلت تووه كاركن كيل اوركاركن بي رميكا بالك بنجانيكا اواسوج أسكوها زنبو كالدميروم فا المرموكل كرب الجله مداركارميراث وانقطاع كام زوال حيات برب عروض موت كواس سيجه علاتنا كثرموا تعبير موسه موحب زوال حيات موداتي سهاورس منتهيد بالتعجمين أتيه كديرس موت بي كى كاربرد الريال بي باتى وجه اس بات كى كه هاركا رميرات وانقطاع كام ندوال حيات ہے وہی ہے جو پہلے رقوم ہوئی کہ رفح و ماک و مالکیت فواس وضمائص احیار بلاؤوی اعتوال مے میر اموات مثل جادات قال ماك ماكيت وكاح نيس مواكرك كاموت موجب والحيات بي نيس تو بوجرتهارحات وعلى مسك ماك وركاس مى باتى ديس كادريفهاادراستاريات وعلى وبدموت مني آيا ساس بات مي حارج د مركار إيه منبعا وكرموت ديات بادجوداس تعناد وتخالف كم جنا أبر ب مل واحدمين ز مان واحد من كيو ترجيمة بموسكة بن مواسكيروب كيد الزياد التي واس بحث كا أتظام لزا بريجاه براي المح تحقيق سي كدموت وحيات بي نقابل عدم و ملك اور بيرحيات وموت نبوي اورو وحيات ويكراحياء اموات يركرافرق ب بالفعل قابل كوش بناون يه بات ب كراجيا وراملهم ضيشاسروانبيا رصل انترائيه والم ك نعمانص ي عدوال كيم توار إباد إن متوسط كوى بنب بغارميات عليهم اسلام خصوص مرورا نبيار ميل الشرطليدو الم وه لقين مان بوما ماي واربب عدس

بمجرد واحظ خصائق فواص مذكورك إعث أنشراح فاطربو تاب شرح اس حماكى يسب كرم وصلع تموقم اورا فتلات تشكلات قمركو وتكيكورباب حدس كاذبهن اس جانب فتقن بوكاكه نور تمرزترس ي نحاح از وزج مطبرات رصوان المتعطيبير المبعين مادا نبيا وكيبهم نسلام على الدوم اورحرم اورعدم تورث البياريليم اسلام عدورار إب مدس اول تواس جانب متقل بوتا سے كرية حكام دكوره الحام وقرات حیات بی اور بعد میان اس ات کے کہ بدامور تل شامرات بجي أسكوتبول كرت إي بكدية مجد ليت بن كربيب ساامست اج ہیں۔ بات رمول المرصلع بن کے ساتھ بخصوص نہیں جنانجہ احاد بیض مجھ سرشا ہدمی ایسے می مالعت مكل ازواجهي عام موكى ازداج تحريم بعلام اي كي تحضوصيت نهين أو بصريح كادم الشروم وميث سيح مەمىلەم نېواپنو بېرىتال ياستىدلال افا دەنقىن بىراسىسى كىمىنېيى*ن كە* نىتىلان اختلات تشكلات قركود يجهكراسكايقين بوعائك نورقمر نورتمس سيستفادب بكرميب وبوب او جاندنا اورآ هروشدمردم اورمعا مات كوناكون اورترى ت داصوات كوديكيكي ويكي آفط كطليع كا یقیں ہجاتا ہے ایسے ہی امور فرکور کے ہونیے حیات کا ہو نامعلوم برجاتا ہے اس اشکال اصاس متلکل میں ہر گزنجید فرق نہیں بیاں اگر لوازم سے ملزومات کو دریا نت کرتے ہیں تو وہا ہے لیازم ہی سے متعمل لیتے ہیں ملک صبیح صورت مذکورہ میں نقط جا نرنااور دہوب کانمایاں ہو تا دن کے ہونے اوراً ختاہی ا الله المسلمة المراتول كم الراكال من اوران تنها كافي سي بهال تينول يا تراكي ي ي اوربرایك نیسسا شات حیات مین كافی بے كيونكه وصوب اور روشنى كى دين كامل اور كافى بوشيكى ديسى وجرب كردموب اورجا نرناطلوع أفتاب كولازم باورمواة فتاب عالم اجمامي سيجيم مي تورد جال فظر نبس آنااور مواد موب وروشی کے اور اوال باقیا و طابع آفتاب مین ات وبهوب بي الرج لازم بن برلازم وجود فارجي بن لازم ذات أفتاب بنين موبيال مور تلاشه خركومي عهر برام لازم ميات بوارس اتفاقيدي عنهين اس باب منتبع حقيقت بترمز تبكي خلام الظربو تو ملاحظ فرطية كم فاعل كونعل بين البلعل اور نفعل كو أن ن مفعول كو انفعال معنى ابدالالفعال الازم مرتا ہے مہانعل کا نام ہم قوت فعلی اور مالِلا تفعال کا نام قوت انفعالی رکھتے ہیں نوس بید دو **توں آن کو نکی**

ذات كولام موتے ميں وجراكى ير بے كافاعل كو قونت ضلى اور فعل كوقوت الفعالى الطرور فررت بعدريدا نعال اورانفعالات كى عِركو ئى صورت بنيس كيو كرم نعليت كونعلى بويا انعالى ليك توت كى ہے سو میہ دو لوں قو میں ان دو لون میں اگر بالذات ہیں تولزدم اورلزوم کا ذاتی ہونا ظاہر ہے ہور اكر بالعرض بس تومر بالعرض كيلفكوئي زكو في بالذات جا بيئة كتس مين يدقو من بالذات بول اورس ميت وتي الذات مول وي حقيقة فاعل وفعل من الفعال التعال جو مرموت تو بالذات كى صرورت موتى مگریدونوں توتیں ان دونوں کوارزم ہیں تو توت نعلی سے ستا ٹراور فعل ہونا عرض مفارق ہے شلانور عمس جبكو توت نعلى آفنا ب كيئي آفناب كولازم ب تودم وب جوافر لورب برنسبت زمن معوم شہور وسنظور نظر عوام ہے برسبت اموال عوض مفارق م ال فاكمين كي البته ذوات الكين ك سافه لازم ب كربيد وهوب ووضفارق زمن بيد نورتمس كم جولوازم تمس مس سي محتى نبيل بوسكة اوركية ترميعلول بين مي فلت معنى شبهور بدون طائم بن الالملك تحقق نبين بوسكة كيونكه وه علت یا موقوت ہے جومون مفارقی ہوگا و کسی کے ومن قازم ہی کاعیل ہوگا آت فبوت ملك عبى مشهورتقدم ملك عبى المالك برلاجرم ولالت كري ورند وجومعلول بع وجود علت لازم أبكا يامعلول كي جانب عموم كااحتال كليكا بطال عمون اول بن توكلام بي بنين المضمون نانی اقل کے نزدیک وہ بی باطل ہے اسلے کہ علت کسی مے وض لادم کا نام ہے بینرطیک مفعل كجانب متصرى بواور معلول كسى كيون مفارق كانامه باي لحاظ كه وكسي مصفعل بوا اورفا ہر بے کروض مفارق اس معورت میں وہی وس لازم ہے بایں محاظ کہ فاعل صعمادر ہوا ہے اور اُسے ساتھ قائم ہے اور اسے میں لازم ذات ہے اور بان محاظ کہ مغول پروان ہوا ہے ویر در أكركوني علت ما نع انفيكاك بها تولازم وجود باور الزسفاك بوسكتاب تواس كان من عرض اليا عوض مقارق بعيد عوض لازم يوقومس سعام نبين بوسكتابهان وعدت تحفى ب توديال می وصدت تصی ہو تی بال وصدت نوعی ہے تو و ال می وصدت نوعی ہو تی گر چ کد الكميني بغرض آهرون مطلوب سے تو مالک کی جانب قومت استیاد دقبرو فلدینرورہ سویہ قوت دا يى ملك معنى ما يا لملك بولى اورية قوت لاجرم مالك كولازم مونى جايي جنانج المحادان بوجكاً

اوراس بات سے معلوم ہونا ہے کرمب الک نقط استیلار وقیق ہے اور اسباب معروف ای بیجادد شرأاوراهاره اورمبرا اشاساب صول قض من اساب مك بالذات نبين بل باي مركم إيراب ذربعيرصول اورقض ذريعيد صول مك بان اساب كوبعي اسباب ملك كمديت بي بالجلاموال جومباح الاصل بي مي ادل د فعد بوجر قبض و استيلا ملوك بوسة أئنده مجى بوجر قبض بى ملوك بموت رست بي جناني بالع ك درتسليم كا واجب موناا ورتسرى وبالعض بيح كالمنوع موزعقل صائب موتواي جانب شيري والعفر بيع كى مانعت مناكلت رباير بهي منفع بوادر شايدين وجربونى كه فقبائ حضيه آيلاركفاركومزول الك إلساام اوربوحب ملك كفارة ارتية بس اورمروام المسكك في افتيار رَّدَ شَيْ موبوب بالتقيل اگراساب مذکورہ اساب وک موقع تو بائ کے ذراسام واجت ہوتی البتہ با تع کومزاحمت اورمافعت ا التصرف منوع بوتى اورشترى كوتبل لقبض ميع ممنوع نهوتى الرموتي عي توحسب تقنائح مشاكلت مباكروه بي تي على براالقياس غلبه كفار اوران محرمتيلار كوعسب كهتي وحب مك كفار اورمزل ماك بإل المع يجتهوبه والمب كو كشيخ نزد يك فيال مرد اد نهو تأكيو كد درصور تمكيم به فك كيلئ موحب بالدات بموته عيز زال مك كي كونى صورت تقى إل فك بالذات محل تصرف بوتى تويول عبى بوسكتا تحاس صورت مي شيخ موبوك الترداد ميك غصب بوكا علاده برين عدوت ماك ازقهم لزوم بالقهم الجادول نبين ورسم الشوميت مِن لَكُ كَاتُحْقَ مَعْدَرَهُمَا مُوتَادِ قَتْ بِقَارِلَزِهِ مِلْكَا إِنَّى رَبِياتُ وربِهِ اوروه مُزَدِم بجز مِعْيِلُ رَقِلْمِيْقِمْ فَرِدِ مجدنبين علوم مو تأكريه القيلاروقبرموموب لكوواب كى جانب مسرآياب و ديمي اسطح كموموب ليجانب بكه زورور زنبس أكرب تونقط ايك تبول ب ارقبول انفعال مي اتصاف بالعرض موتاب بالذات نبيل وا البتهرابالعرض كيك ابالذات كي ضرورت اوراس حكر بطيالذات الرميام بي مصور مين الدرب موجوب الم درباره وستيلا ترعن تعرف المركا كربل بوكا اكراكم الكرط ف تصاف اتى اوراسكي طرف اتصاف العزي سيجيج اورجب بدفرق سلم موگاتوا فتيارا سردا د آب سلم موگاا وراس باب ميما ريت دميه مي محصفرق **ديوگامال باي** كرم وعدة على اسرداد كوشفن اورعارت من يه بات نبين مبدين ايك ماكضعيف بسيام وما ميا بادر الموج استواد مكرده وكاينيرية ذكرتواس مقام من المتطرادي تعامقصه وبالزات متهاجو كما ينعى الي تعني من المحمد متوج موجي دا بناكونى مطلب ن المورى شرح دلبط برموقوت ا بنامطلت قواتناب كرجي وات أخاب

ھیے دہر یے زمین من حیث موکے علی میں عرض مفارق سے بریشبرواتعلی نیابی نور ہی دہروئے میں کے عن مي لازم اورزمين كاوس طورس ننورمونا بشرط تعلق مركورا فتاب كولازم بي ايسيرى كايوال كے حق ميں عرض منارق بيريشبط تعلق فيامن قوت خركوره واموال ميي مك الموال كي حق مي لازم اوراموال كامملوك مونابشر والعلق مركور قوت مركوره كولازم مصرواتن بات كو تجهف كے لئے مضامین مركور بالاكاني مين اوراگر كني تويم كى نظريس كافى نبون تو بنول بهارى بات بعرضى باقد سے منہيں جاتی كيونكاس صورت ميں بہت ہے مبت كونى تال كريكا تواساب معروفه ك اسباب اك نهوك من تال كري المركز كالركزي وهي بهاراك الفصا ېم يول كېرىكتے ہيں كە طاكىمىغىي عرض مفارق انرتعلق قوت فدكورىپ وەتعلق بطوتوض عالى نېيىر بوتا يسبى بوجه بسيع وشراو ديجواب معلومة مي كيكن ظاهر ب كداس صورت مر بحي صافي كاليكاموال قوت مذكور ا واز تعلق قوت مذكوره جن ملك عبى وض مفارق ذات مانك كولازم ب مكرقوت إنتيلام لوابني فعليت اورطهورا فرمذكورمين اختيارا ورشعوركي حاجت سيحبناني مدبهي بمي بسياور نيزاكتراسام حروفه كاک کا اختیاری مونا امپرد لالت كرتا مجو علاوه برین مگ بغرض تصرف و توفع طلوباً کوفتیار نبو توجیح وض فركوركا حصول معنوم ورز مل محض ايك اثر متويم كانام برجاب كو لك بعني مقوله بالكيتم كي ضافت كيتے المسجوت عنه فهوتي جيرا حكام معلوم أعن ملت تعرب الك حرمت تعرب غيرة متوع مول الغرض فك مبحوث منه كواخذار وشعور ضروري ادراختيار وشعور خصائص احياري عب نبالت وجادات مقورين موالك بي خصائص الياريس مع بوكى كرونكه الاحقيقي فعاوزرم بي سوائك بواكب الك مجازى افنى ايك فك متعاد بودد كارى طرف على الها واس صورت من صورت فلافت كلي في في إلى الى جاعل فى الدخ فليغه جوميع انحار فلا فت كوشا ل ب فلافت مل بهويا فلا فت حكم دغيوس فلافت مك بوال كيطرن جوايك بخوناص كى فلانت بكواشاؤ يمي موجودب والتدويم اوريظامري كفليفركسيكا وي بوتاب جواس كاكام لرسے اس سے خلافت ملی کے لئے سالام ہواکا ظیفہ خداوندی گران رضائے خداوندی رہے جال اس کی مرضى بروصرف كرسك بعيال بنبو كرسك ليع اسراف فنكرات تاكه خلافت وكالست منقلب بنصب فيان الثاباة مهوجا كالدوستور فهل طلغات مالعن فران وبالإذعان علوكان يوته كالفت دامت والماسة م ظابرب كريليا تت مدوس فلافت كي وجام ت بج عقال صورتهين تو فك الموال كيك علاده أس شور وامتيار

جس میں تام تیروانات نمر کی تعی ختل فہم کی ضرورت ہوئی اسلتے ماک خصالص وی انتقال میں سے موقی قبوز ع عروم يس بالعل اك خصالص الساني مست احدده ي خاعمدلازمد حيانجاهي مرقوم بوجكاب اس صورت بي لزوم مل برسبت حياران م توريز بست جرم أنتاب مم ہوگا اگر ہوگا توزیادہ ہی ہوگاس کئے گور آ فتاب کے لوازم فارجیوں سے سطار رطا معلی ایالک لازم اسبت ذوى بعقول بيجيناني ننام بهاوراكسي بزطا هرنبو زكويه كم فيم طويل من من كم فيمون باين فتر درتاب كه أنح ك اوراكيت كاسان برجائيكا بربان ميركا ال فهم كوروز بروز كم موت جائي الم الجي عالم آبادب ول ناشاد كي إلى التي التي يتي يفل كرتاب إن مقول لازم ابسيت كي وسي بيان كرته ور ایک لومکزوم ولازم بایم منت ومنتول مون دو سرے برکه دونول معلول نلت تالیند سے محل میلی منتوبی توطان ولزوم ظاهرب دوسرى معريت يرف جرازه مين كرجيني علت معلول فبدانهين وبالسيم معلول في بہیں ہوسکتا باانہم عموم کا اختال بہیں جنانچہ او پرمعروش ہوجکا اسکتے معلول کے ساتھ علت صرح مج می اور طلح اے ساتھ آسے سامے ہی معلول ہونگے اورظا ہرہے کاس صورت میں علولات میں باہم ملازم مو کا مرحد کوا کہ معلول كابسبت ووسرمعلول كالزم وملزم مونامجازى بكيوكراس صورت مين الزم بن العلة والمنول كالورهي الازم وات كونفط فهما ول ي من صرر كمتاب اورتهم تاني كولازم وجوج بالمعيان وجود فاص نہیں تعنی لازم وجود فارجی یا لازم وجود دینی نہیں ملکہ لازم وجود عام ہو گااور مصورت میں لازم ماسيت لازم بن بالمن الانص بي ميكا جناني اجزار آئن ديس انتا مانتد واضح مرجاً يكا ببرطال صفت ذاكي معبى مثاراليكم وأسك موصوف بالذات كحتى من الزم البيت محمية السروصوف بالذات اوروصوب بالعرض كابهجا ننا ضرورب ورزلزهم فارجى كالتصمال اتفاقي باعث مغالطة موجات توعجب فبيس عرية ابست الكسى فعل كجانب متعدى بوتواس فول كوى منطع نظر تراتط تعدى ستوع فن مالى موكا وربعد كاظ فرائط تعدى اكر فعل اس موسوت بالذات سے مبائن سے اوروہ شرائط موسوت بالذات فعل كے ساتھ دائم بن لوفقط منفعل كے حق مي الدم خادجى كہلا يكا بان باعتبار وجود كے اس معول وجى كم ميتر المحاظ تقييدواضا فت معول اسكانام جدام وما المح والمي كوحقيقت مي معقت يكفت امصون بالذات بررسبت وسوف بالذات بى لازم وجود فارى كبرسية بي جييد حوب كافية

تواسى دى نورة فتات جوا فنائج حق مي صفت ذاتى اورزين كے حق ميں بلوش بوادر بجر موب جو أسكوكيتي وباعتباراتصات امض كميتين مثلاس يهائكايه نام نبين تويه دهوب بييان حق میں باعتبارمد ق کے لازم وجود فارجی ہے ؛ عنبار وجود کے لجد لحاظ ترانط فکورا فتا سے حق میں مجی لادم وجود فارجى بجواورا ألعرمها أن نبيل عنى لوج اختلاط مبادى المتقان ايك دوسرب يرتعول بوتا ب اور ايك كا فارج مي وجود بوناعن كليت جرئيت كريجياد ومر مك اخلاطا يرمو توف ب ومبادى خلط ك لازم وجودخارجي مونع اورنيز بعبدتعدى صفت متعدى نفعل ككى صفت ذاتى س محكوط موكرجود وسراتام كجكه دوسرى حقيقت بيد اكرليتى ب أن حقيقت ماصل كوعى بظام وفوركا لازم وجود خاری کہیں کے ال مجوعہ کو عمومہ کے حق میں لازم ابیت کہیں تو عجب بھی نہیں المرتحس کے کا الم ك مفت واتى كوار حقيفت حاصله كي قيام وتوامين فاسب بالجلالازم الهيت أسى صفت كوكمت إي جيكے تحقق ميں نقط اہميت تن تنها كافئ بوكسي اور كي الماد و اعانت يا اختلاط دار تها دا كي حاجت ن**بومو** کے اور کسی کو میں بنہیں اوراوصات بالعرض اگر ہوتے ہیں تولازم وجو دغالگ ہوتے ہیں اورمیرے خیال میں اوصاف تراعیہی سے اگر کوئی وصف اپنے موصوت کو لازم الادم دجو وخارج سي طروم كے ساتھ خارج ميں موجود ہے إلىك لوراك بي فرق يو ينهيں كدوه خارج مي ب ور داروم ی کیا موااوران اوصاف یں جی الضامیات دورو کی انساع وال تعدى ب شلاا سان برفوقيت زمين كى طون مع مارض بوتى ب ادر ذين برتحقيت اسان ساتى الى المساقدادم المحتبت آسان كرساته قائم بمروزكر بحبكال اطافت ليصاف متعدى موس بيس بوت توقبل تعدى أيح الدي الم تجريز كلياكما ميع دجوب قبل تعدى فورتها ورم يراتبعا دقيام فوقيت بالارض ارقيام تحتبت بالساء مرتفع برجانا اردان اوصاف كمع وض مي جود والن كاصافت اور كاظ كي ضرورت مي أس كي وجرجي معلوم بروباتي بالجلد لازم وجود فارجي وف العرف مراء موصوف بالذات بوناب حالانكه وسطمى وساطت وا عانت فامري سواسك بيعنى بيس كروه مفت ذو

واسطه كوح مصفت ذاتى منى الذات مقابل العرض برتى به بكريط التبكر كرصيصفت عارضوي والم

فى النبوت الماسطة في إحروض شرك وى واسط نبيس بكر إلونقط وه فوواسط ي تصعف و تلبيا

بوتى نه عدم سابق بوتانه عدم لاحق اسكولاحق بوسكت لإن اجزازيل كسنبه دِّيْرِي معنت ذاتى كيمية لغلا بجاب گوبغو تحقیق میفتنس منطق من می اوصاف انتیابی می وجهد کیشل نورآ فتاب ای کویمی لازم دود فارج كيت بي لازم اميت نبير كيت دے اوصاف نتزاعيه ان مي ساين وصوفات الركوثي وصف لازم بوتومير سي خيال مير از تسم لزي وجو د فارجي بي كان ملز وم موجو دات خرمنيه موسي طن متندمیت بین بین داسه اُن ی الت بوتی ب اور علول علت سے منفک بنین بوتار فی ا كه أگر حركت صفت ذاتى بمين بالذات نبيس تو بالعرض موكى عير مربالعرض كے بنے كوئى بالذات جاہيے مودہ کون ہے جو تحرک بالذات ہے اور علی الدوم تحرک ہے اور بھراس کے درست مفتاح والم واسطفى العروض بسواس كابواب ول تويب كمين اس سيكيا كام كدوه كون ب اسكا أكا مكن بى بېير كوسفت دانى موصوف كيك دائم بوتى ب اور حركت بافعل دست وغم دمغتاه كودائم بيس اس مورت برج ابری سبی کے دمرے مراانہم بندہ محدال ی وض مردازہے کہ مالذات مالوم شیون جودیات ورانسام بائزات میں موسیات کوان باتوں سے مروکان بیام حرکت عدمی ہے ہاں بظاہروجودی معلوم ہو جی اور وہ مجی تقدر کہوامروجودی ہے لینے سکون اس کے سلمنے مدی علوم بوتاب برنجينه ياليابى صدي مسے روز روش من آدى كاساب كداك معدى سے دموب براكت جود را كرمهام مواب وسايرعام بوناب يا زمين معلوم موتى تعاقب ال نهار وتوادد فيروطامت عرده في زوال نورشهود نهول توكسيكورسبت نورارض بعني د جوب يركمان نهوماكم يريمي كوني مضير کے تھیتے و سایدی کو تھیے شرح اس مالی سے کہ وجود طلق کے دجودی ہونیس تو تال ہوئی ہیں سکتا صد وجود مى عدى بو تو يوزي عدم اوركياب جو وجو دى بواورجب جود طلق دجو دى ب تو وجود مقيد يميال برم وجدى موكاكيونك وجود طلق توبوساعدم بى مقيدم وكا ورز تقييد الني مفسلازم اسكال اسليك واورا

بكدوي بمنطرف برلول سته بي معدم ميس يولى معدم بولا ب

وجودب توعدم ب سوعدم ب الرمقيدنبوكا تويروجودكيك وجودي اللقيدموكا لمركون عم بالوجواطوس تومصوري نهيس دريد اتصاف لوجود بالعدم اوراتصاف فتف بعنده الازم أسيخا بال لوق موكا وبطوالا موكا - اورس جا نتا مول كور مان بجرعدم كاوركسيكا كام بى نبس مطبى وخلوط ونقاد الحيك العمارط منى تجويز كياب غوركيج توانها حبم اورانها أسطه اورانتها رخط كانام ب سينى اس الي تبم وطع وخطانهين كل كوق عدم ب تو نطورطريان ب سيني عدم محيط وجودب سواسكا جصل فقط بي ب كربه وجودواسع نبيل كم دجود قلیل ہے اور وجودیل می شام جود داست وجودی ہے مدم نہیں جومدی کئے باجاد جود مقید می جوا ک فليل اومصور باملط العدم بمثل وجوعظلق جايك جودواسع فيرصنورب وجود بىب عدم نبي قلت وكثرت كاخرق ب مكرعام لاحق بالوجود كبي بظاهر فدريعه وجود يات لاحق بوتاب بيد كالبنان مثلاً السيمواتع مي نظرظامري سي ويكم وتقيد الوجود بالوجودي في بي برهيف من تعبيد الوجود العدم ہوتی ہے کیو کر تضب زیر موجود فی الدارے بمعنی مین کا سکا وجود مودادے ادر کہیں بنیں مویسلب جوبعدى الداركولازم بصمفاء عدم ب مدمفا دوجد حبب بات متى بوعلى تواب اتنااور خيال فرائ يسكون مي تقييد وجود بالكال لمعين اورتقبيد المكان بالموجد العين عي المحين بوتاب اورجود تعبد حسب تقرير بالاوجودي ب شعدي تولاجرم سكوا فيجودي موكا اوريونك اكمذ متعدده بالمحتمع نبيس ہوسکتے نواگر دجود کوایک کان کے اختصاص کے بعددوسرے سے افضاص مال ہوگا تو لاجرم اخصاص اول زاكر موجا يكاورزوال خصاص ى الحكريبي مورت وكده وجود مين مكان وائل بوجاً سواسكو بجزعدم اوركاب سقيريج مكرها برب كركت برلوال فعاس مرور موناب كو حدول جمعاص يوفدم أجاست اورين ما ما بول دين وكت كووددى كماب أسكائ يصول فا ى وحب علطى بواسما وكي كرغاط سكيم اكرمهماق وكت بى خصاص ب توسكون مى اوروكت ي كم يافرق يا اورزاني آن كافرق كلك تواس فقط تقاوت مقداد تابت بوكا با افران فان موان وولول سے اتنافرق کو ایک مرے می تقابل جیکوافتلاف است لازم مے معد نہیں اسے کا قادت مقاص اور خالات فروف ساميت نبيس برلتي اور زوال خصاص كو ديجية واسكا مدى بوناظام براواور تعامدا حضراصات برنظ كيئ تووه كوئى ومصل تبرأ كي غيفت ويي زوال خضاع المنصول خضاص ويوب وابن وكت كون تعال ضاد كن العال عدم والداك مراك كم عال موكا جوع امرين

بالفرض اكر نسرواق تركت ويجي توسكون ميجين فقط عسول فقاص يتقابل كيونكر ميج وكاعلاوه برين صول انساس كوجوم ماير مكون ب توار اختصاصات المحاط صول اختصاص بوتوارد كولادم بالقال مع ين بين سكمًا ورنه تقابل الشي منف الزم آئے تقابل موكا تولمجاظ زوال خِقى مى يوكاموا مو عدم في إده اوركياب بالجارم دان وكت ندوال خصاص فركور ب اور دو لاري عامي والقيام إدون وبالذات أسكوكياكام بالخفاش بكان إجوال كون بالمروجدى ومكوكون بتاب ك نبالعرض بنه بالذات بيه بات لارباجهام كه اوصاف دانيين سينهين سي نينانج قال بواد ثلاثه مونا فودا ببات جمم سي سينه بي اسك مصورته بي بال خصاص كي مكا بنا وسي ما البيته الكيام عرمنى بياس سكان فاص في طرف ستي بيرا خصاص لذات است من بالعر**ض آجا با بوام يجل كينو** تونب اورصاحب رشاد فرمائين بالبكار وصفت كسى امركي امداد واعانت اوركسيك فراجيدا وروسيلما وروامط ے وال ہوتی ہو وصفت بالعون ہوتی ہے بالذات بہبس ہوتی ور شدة ات تن تنها أسكے حسول من كافى بوتى اور يو كدلازم ذات اورلازم البيت يح يى معنى بيركدذات تن تها أسك صول مي كافي بوهم ومفت فقط ذات ى كيواف مندم تو الفرور الازم الهيت الهين اوصاف من صريح كالموموف يل بالذات عال مول ندكه بالعرض اس صورت بي الازم وجود خارجي اگرلازم باعتبار صدق ب اوراكيكي تضيص مركظ م تولمزوم كے من من منفت بالعرض موگا تاك لازم مابيت اور للذم وجود كانيعت يك رك كتيم بوالحيج موادروض مفارق اورلازم دجودس باعتبارا تصاف كجه فرق بهوكادونو مكراتصات بالعرض بوكا بال دوام اورعدم كافرق رم كاسواى نظرت كدارم كيك دوام اورعلا قدمو حبيروام عنودس ضرورمواكيوصون بالذات عنى الميك العُجولازم الهيت كيك مزوم قيقي م ايكمنفعل المين ووسر ووامورجوسيارتعدى صفت إول اوروسوف بالذات موسوف بالعرض كالنام موصوف بالذات عنى لازم مامست كو بنجادين واه ايك مرجو يامتعدد الي بي اموركواس بحيدان في مراكط تعدى تعبرا ب اوركونهم وتوامردب كرياى مجرمات كاصطلاع وم مل كوواسط في المنبوت كمن إلى بحرواسط فى النبوت أرناددام دات منفعل عنى موصوف بالعرض أم ب تووى وصف متعدى موصوف العرض کے حت میں لازم وجہ د خارجی ہے ور نیومن مفارق حب میں ات ذہب تھو میں **تو اب سوات توجہ لازم ک** وحب بقار ملك فيخط وملامت جد نبوى سے بقادحیات پرات دلال ایسا ہی مواجیساد ہو سے المع آنتا تا

فيابن أختاب شعاع علاقدار ومفارجي كوكفيق ازور كينة قلم هرجي والجيء والالت كرتىب اوركيول نبوذات أفتاب جوفقط ايكتم كردى بم بركز أسكومقتفى نبيل كمنوري مو ت كرومت اورتم مع النوركومصداق آخاب كميّ تونورلازمفاري هيور لازم است مي شريكرمزو امست ويكا كراور عن مندس بان كهني بس مصورت من يم بس عرفيات كامعىداق حيات مع قوت انتكاب خياس نزاع لاقتال سے كيا قال بيات لم عجوز بريني ہى كەنورختا کے حق میں لازم دجو د خارجی ہے اور تیمفیق علاقہ فیا میں حیات اور قوت ترک کے دیجیئے کے بعد اسمیں کھانشا، الترال نرسكا كوت تلك حيات كيك لازم ذات ي البلالازم اميت وهب كب واسطكى اولمرك ذاب الزوم أسكوه صنى مو عام بكرواسط في الشوت بويا واسط في العرون الرواسط في العرون بتب يان بي نهيس اور واسطه في التبومت وتوسمي وجه يسب كه واسطه في التبوت كي دونون مي كالمكذار وخدستكار واسطه فى العروش بوتى م للمران دونون من محوثي مي كا توواسطه في العرون ملط موكاجنا تي اظري تعيق لزوم برافشاء التوعفي شرم يكاد إنشامالتوا سكي عيق الحيجي أيكي اس ورسام كوني فهيم السا نظرنبيس أتاكه قوت كلك مذكوره اورحيات بس كوني واسطه مبداكيت بالبدامة النادونول وللاقد لزوم ہوافدہ میں بے وسطراور میمی فا ہرہ کر ذات آ فتاب عن ممضوص کروی اس بات کو مقتعلى بنبس كمنورسي بواكر معورز اوراجهام فاصكراجهام كروى سي مستنور وي اوروها الما لزوم والى كى يسب كالادم بين المعنى الاصف جويا بالمعنى الاعمده لازم الهيت ي بهاب لازم دورس متاكيو كالازم وجود شرطام ألت الازم مواي حبكوواسط في النبوت كيمية الشرط تعدى اس صور واست الروم بعدام والمت مركور لازم برد لااست عى كر عى ويون كيد كفطودات الزوم كالعدم كا وللزمب يافقط ذات مزوم اور ذاست للزم كتصور كوجزم باللزوم لازم به موظا بربك وات مات مقال ورقوت الكي موجود بالما خاب اورنور بني اوريمي فابرب كاروم ابيت كوك لزوم نبيل ينجيا لزوم خارجي بويلاوم دمبن كيونكه لازم وجود دمن بحواخارجي في المقيقت ومن خارق

いなられないとう

ہیں امر المث کے با مدہ جورے لازم بنا تے ہیں لازم تقی وہ لازم ماہیہ الوخرعائرماوى مزوم مينا وعموم كافتال ببال فيال محال وكيونك ظرين ووق كويساء منوم مويجا وكمان لا المصر والواصركذ لك الايسدرالوا عدالاعن لواحد والمعال تكفيه الاشارة باقي ب لوازم وجود خارجي و وبيكام موتريع كيوكلازم فيوحب الزوم كون في من العرض إوراده السكان من موصوف الرض توادرم موسوف بالذات كالجي معالام وامكا وسف لوس كي موصوف للات كوهي لازم موكا بكد بدرج وفي تصورت مي الاجرم انروم فيابن توت ملك وربيات روم فيابي تورد ات فنائب بدرجيا قدى بوكاكيونكر قوت ملك وويات من حمال انفكاك بنبين اورنورا و آفاب اي انفكاك مكن او نيز قوت تملك كي دلالت وجوحيات يرفيركي ولالتصيح أخطب بركرا وبرائي المرم في كيو كريهان مواحيات كسى ورحيرت وجود فوت ملك معنوي ١٥ر لور مذكور كاوبود كيدا فناب ي بمجت رئيس مكن كركونى اوريز بوادريض ظام يوكر جيسة قوت تمك موجف ي ولزوم: في حيات برب شدر ميك لالت كرتي واليسهي ملوكيت موال و برنكوسيت فرواج اورسلام معلوم وبودة وت مركوربرد لاست كرتى ب ينى يهال بي حمال المراح المرم نبين نكويت ملكويت مطلقة وت مطلقيرا ور منكوسية الكريتي يعلي وينطيخ وتفاد كيطرت مفات بوتوت خاص وهما فتحضاص يرلالب كتى ووض ببرطوار مور درکورست وجود نیات برسندال کرنا و رسا آفتات اس الل کرف سے بتر اب مواہی ما قیامی تو آفاب ى وفعاحت وركمال ظهوراورلوازم حيات كى عدم وضاحت اس فرق كود كيمبركونى في بوكان كالم كانور أخاب كيفيت دالات من لوازم حيات روم اب اس ضاحت ورودم وضاحت كالم الفط اتنا ي كونورى اظلام بركيكوبرجاتي واورادم حيات بركون كوئ مطلع بوتابي كي طلاع لوارم عام بهويا قاص مدار وستدالال طلاع ازوم براطالع لوازم برنهس مواسكا حال بيلي معلوم بروچكا واطاع لزوم لوازم ما ميت كى اطالع ك بعدادا ماسيت بر شروري بوادر لوازم وجودي اگر موتى ب تونظري موتى بوكيو كرازوم ماميت مي تودات لنظفظ یا دات از دم دلازم دونول ملکرکا فی بوجاتے ہیں کسی اور واسطر کی جاجت نہیں ہوتی اور **ارزم وجود میں واسط** كام نهيل منتااوريه مي جانت العجانة مو تك كانظرت بسيكانام وكدو في واسطه في العلم بيج من وسل وتوقف بهال عنى بجانب أفتاب لازم ظاهرب توويل عنى بجانب حيات لزم ظاهر جوليكن فلهورزم ا**يباطهم** نه اسكفلهور كى دجه معاوازم كوضفت تبنيت حال مبوح اتى بي بعني لازم لازم مين كبراي في لكتابي و**رابع راوازم** ا وجد كركمتسب في الغيرنبين فيرجى لوازم كصفت تبنيت القرنبين آلى الغرض لزوم فيا بين حيات واسورا فه

ئرورنى ئەلىزومغيا دېسى تانىڭ ئوڭ فى مىچى ئۆلەر ئلانە ئەكەرىت ئىرت بارىتىدلال كرناطلوع أفناب روجودنوي استدلال كرف عقوى بوكا إل اتنى بات سلم كامورثلافه خروب وجود حيا برات للال كرنا استدلال في ب اوراس بسندلال من ضع تاني سوضع مقدم كودريا فن كمياجا تابي اوريكم منطق مي محقق ومِسر بن بركه ونسع تالي سنج وضع مقدم نهيس بوني دوسريه كامور ثلاثه بيس انبيار كاموال م مران كانهونا منوزى نزاع وشليد اسكوتسليم بنهي كرقيم ميزداعدم توريث فبياد سي الكي حيات كوثابت كرفين مصاورة المطاوب كيونك شبهاوت سياجه النوط فرثبات حيات تصيح عدمي الازرا والمماد وزرت می بجرحب مدیث فرکر ہی کے دسیاست حیات فاجت مونے لکی توصیحتی موجرکا تیسے مرکز ا ابسادانميارهلى الاتصال تمرارحيات برزالت نبس كرناا كرلمحه دولمحه بكدمير دومير كملي مروح كويدن سيجيك اورالقطاع كلي بوج اوربعدازان بيربدستورمع وبدن من ي علاقدسابق فيدكرتت تب مي بدن ريجيساد نايان بوكاليك بصورت بن كلحة فالمرميك مداك موال باتى سكى ملايد في أن قبيل حيات خروى وكاغاية افى الباب اورول سے بہلے یات قال بولی مواس کیا قباصت بے تخرصول حیات افروی مرفعی آفد وتافر سلم لنبوت بخور ربول منر مسلى منه عليد وسلم كاست اول قبرس الختا مدينيل ومصرح ب ال جميول فدفو ميه بكرعلم ارمقدمن في خومت كلح از واج مطرات كو أنجاعهات وفي مجني ارتفي كمياب حيات نبوى كالمرونهين عجمابي وجربوي كينكوه نبوى فيرمزوله بهاك كاح كوسلف فيكرفلف مك نے جائز رکھا کا گرظت مانعت مکام حیات نبوی ہوئی تو مرخوا بہاکی کیاضم صیت تھی خوا بہا وزع برخواب ‹ • نول كَانْتُاح اللَّيول كورام بوتابه ما رفد شيرو ذكور كان عن بهلافدشه تو ميزل استدلالو كوي وكر المرايد وتن من الأواك الكستدون كو تحدوش كرسة بن علاده برس بالخوال ايك معارض موجود مع ويت كأول تواكجي دفات اورآ بجانتقال ببرارو آر دميوك أنهوك ديجاد وسرجناب ري وبم بعدر سول للمساكة عليه والم كو كاطب كرك فرياته بي الك ميت وانهم هيون جيك يعني إلى كرم مي مريك بواور وه جي مراوا اس مجرب جناب ارى والمروسول المعلى المرطب والمرى وساى درس ادم والم الماسك ملت آيااتقال الوجكام ومتواترة زنابعدةرن يضرجلي أتي أوكدأب وسنمنوه مي مدفون بن ترعيراً بكانده موناكيو كرسلم بوكتا ے ان فداکی فراور فر متوانرے زیادہ اگر کوئی الیل قوی مواورسے آبک حیات ابت موجلے تو کا فراد تعار فللم مي كيا واستاب أكراب كي حياث لم مي مورو بداسك كدا بكانتقال سب فرحده

الكون ديج با ورأي واسط م بكوفير بيني كي أس مات كويا توحيات ثانى كباجا يركا إلى حيات فهام سجديد الجيام فالهرب كديون ورس مورس معدد طلب ويسالهين الخي وض توامد وكدست ين كريول معنی انترالیه وسلم کی حیات نیوی علی الاتصال بنگ ابر شمریه اسی انقطاع یا تبدل و غیر جیسی حیات نیوی كاحيات برزخي موعاناوا قع نهير بهواجناني بعب مصامين كياجاب شارم بعني غوض اصلى التحريب مر نعت طعن مراث فدك تعي موود جبي بوسكتي مه كرحيات نبوي حيات نيوي بواور ميرود بي التعمل برابر برستورظي آتى بموور زحيات تنهدا ورحيات ثاني انع ترتب ميراث نبياف على باالقياس انعاجارت نكاح زواج نبين جناني ظامر مين ومزيم بالنج فديش الجي باقي بن اور يور ايك فدشه قابل لحالا اولائتي مناسى، س ك بترسيب أن غرث الت جوابات مودين بي المعظفر المي كالول غدشه كاجواب توسيم كر الرياسة الله الي بوتودموت أفتاك طلوع بالسدالال عبي في جوده الرمفيد نقيت تويد ببيله ب مفعرتي یجی بہی گردموسیے مغیر تقین طابع مونے می کیکوشک نہیں اس انے استدانال معلم کے مغیر اقیس ہو ين مي متردد ريها چاريئه إن س استدلال اوراس اسلال مي اگر كوئي فرق معتد به موتا تومضائع مي تبا اورجي لون استدلال كالوجوه ايك بى سى بوئ بكامور ثلا فرمعلوم سعيات يواستدلال ورس أخاب براسدلال كرفي برحكم موالوكيا كالب الصوت مرضع المنتج وضع مقدم مركز بوجاري بلا بمن افاد القبيركافي وسود فنبند تعالى بهلي عال ووسريكات دلال إلى من على ميد المقاروض مال منتج وضع مقدم كمبنالسل كم فهي ولوازم ماميت كاسادى اميت بونا يح مبت ديرنيس بونى جزابت بوديكا يمروض الأنتج وضع مقدم بنواسط كياسعني ورد بزار إلقين حظ يقين مونيكا تهام عالم كويقيس وفيدي زمينك دروب آفاب كو كجنا اوركى كي وازد لواركي يك سنكر أسكوبي ان لينا اور مجرات انبيام كي نبوت برايان لانا اورعلامات مندح بورات وأجيل في كتب مقدسة ربول مندمسى الترعليه ولم كابجان اينا مِوقوت اللين من اپنی اولاد کے بہوائے کی برابرہے جنا نچر آیت بعرفون کما بعرفون بناویم اسکی کواہ ہے يسبقين جكالقيني بونالفيني بهايفني رسينك بكذنود فعاو مركيم كي معرفت جوعوام كوبشاره المحال مجتى ب سيني ريكي على بزالقيال إلى يمان كأن كمعالمات مون جهناا وركفا كانك عالمات كافريجهنااه المبطح نيك وبركام بانناا ورشح عوس كاجانتا جوبوسله اثار عنى معاملات فال بوتاير يسب علوم والمحان البنك اورياحكام الاتعدولاتصى والاملوم برتفرع مست بيسترتب بنبون بالمينك اورجوكار

H

معامير عاءي رض فين فقط الني بي ب كموجب ترتب فكام وأن موسك إيانيون بي كعيدة ورسالت وفي كيك بكارب توموم كافروصادق وكاذب ونيك بمك بمان وكفروسدق وكذب بك وبرى كادراك كواكركو فأضى مجر كيمة بنانج مقتصلت تعراعينا يغده النار وكتب فنوان شمندى الاكتب مقلقه مي مندرج هي بهي بي تو اس كيوم خربين كيو كه يم يي رول الترصلي الترملية ولم ي حيات كين اليه الينين خواستنكار تبهين كدوه بم سنك يقين توحيد ورسالت بموضعط اسقند كاني ب كدنشا رترتب أنارواط موسط أرابل فراست نزديك معداسك كالمورظلة مذكوره مصعبات كودريافت كرس ميات كالفين تعتيدر كے بقین ہے كم نبوگو بایز جركہ اِعتقاد مقائز مرور میں سے نہیں مركا قال نہونا بلكر اسكان كا رموجب كون جو بيسة فتابكو ويحكرة فتاب كانكار وجب كفرنبس جبها ميكد برسيد وبرب يافت كيج ايدعيرا كالركيم الغرض استدلال اني الدوض الي العم العموم فيرمغيده فيرمنج نبس إلى يول كيني لآكركو في لازم يا الربيب معلول ايسام وكرا سكانوم إمو تريام باس ياعلل ترجون اورع وان يست كسى ايك في تصيف معاليك كأتحق اورباقيون كاعدم تحنى برائ استنبونواي لازم صغلا كيكى المذافاس باستلال نبين موسكمتاا وأي الذم كى شلاوضع كسى خاص الزوم كى وضع كى نتج نبيل وسكتى كيو كريا حال باتى رميّا بجار شايد يالزمكي اورطروم سيريدا مواته ادراكركوني لازم ايسام وكأ علادم فقط ايدي مويمبت مول براك كي خصيص ليل المبته وعائم ويجريا سندلال لاجرم مفيده إن وضع ما لي منتج ومنع مقدم وي مو التدلالات ذكومس كام كم الم الني من الزوقيرت شلا الله المؤم يا مؤرّر الله والمراح المزوم يامؤ ترفقو وى ايك اسكا علول بعيد وموسلورا فتاب كى خال يالندم ومورو فيولوكيري بردلس الك لمزدم وموفرها مس كفعيص تابت بوكى جيد خوارق كادبول المصلح بأامرا بياكليم المام كى نبوت بمطالت كرنالين برويد فوارق البياري كرمانة مخضوص بيس ماحرول اوركام نول سعى صدتى بعفاف وزيد ينير فوايى فلائق والد كارب كيره المصريروا في يوال تفي ووكر دعوى بوت كرك فوارق كاد كملانا ساف سبات بردلالت كرتاب كد ختار فوارق منهوده بوت بي بي محروكها نتيبر ورنداول توساحروان اوركام بنون كوان صفات كيا سروكار وه طالب نيام يستر مركم امل نيام صفات خركور الوكهان أك اصراد البته وي ويرسا حردكابن مي يون روا كروان المالي

مجزات يوه كلاوي توموام كوييزنى فيرنى كيمكن بى نبيس جيمورة كاليف فداوندى بوكس الايا تخف كي كيد دكبال وم كي توكيد بعيد نهي باتى ري بات كاسور الله شدكور ك التي لمندم فغط حيات تصلي ے مااور مورعی میں برکسن اے حیات کی تخصیص البت ہوگئی سونل برنظرین گوتعداد اسباب طروات مو فركوره معلوم بوتا ہے جنائج سلامت جسدك لئے كھى تيل شہدوعيروا شارها قطاقوى مرفال مالكارىدو مرض كالنا والمرائض فطع موكر عبرحيات كاعودكوا تااور حرمت كاح ازواج كي ليئنس مصامرة وضاء وفيرواسباب محرمه كاجش أناا ورعدم نورميث كيلئ تتل واختلاف بن فيروا سباب حرمان كاموجود بونا موسكة ين ليكن قبطع نظرائسكان مينول بالول كه اوراساب مذكوره يهال باقطع تموج درنهين اس موضع خاص بي احنى سلامت جبدنبوى اورحرمت نحاح ازواج عطيرات اورعدم توبيث موال مقبوضه حضرت محامي الزوا فرائية ويك بي حيات ہے اوركوئي امر مذكورہ ميں ہے ہو ہي نہيں سكتات يركيمو توسكتا ہے برہے نہيں۔ شرح اس مناکی یہ ہے کہم مطلقا سالامت جسسے بقارحیات براشد لال نہیں کرتے جو ایتمال ہو کرشایہ اسباب وكوومين سعاوركوني سبمع جسلامت جسدم وحيات نبوياحيات بي موروم قليل كرائع فل مور يوري بركاب كالكام عدمية زمن براجهاد انبيا وليهم اسلام كحرام مو في استدلال كرت بي سو موائے حیات کے الباب مذکورہ کی عمورت میں بقاء بدن مدبوج ترمت یا احترام ہے ملک بوج موانع فارجيه باكريموان بهوت توزين سبطيم كرعاتى علاوه يرين حرام كى توكوى وحربيس صور ذكوره مرحبدمرده مي كياا صرام وعرات أكمي ربي ترمت معنى شهورموه والرميوني توه بوجز الإلى بوتى مو ناباكى كايمال ك رافا دجوست اكبوت دياده ناباك و وتوزين برحرام بهو تصورت ومين كمابى كرمرابركيث اجسادانبيا وجنك مطهرومقدس موسنور ياضافت بى كواه ب بوجدنا پاكى أسرحوام موصائ الحيات كومودب ومت كمية اورومت كواصرام برمني كحة جيد أدمى كوشت كارمت كالكاسب الباكي نهير وحزام مي توالبة يه بأت قابل فبول مي كيونكر حيوانات نبالمات مخترماور مباتات جادات سے پرجیوانات میں بی آدم اور بی آدم میں سے مونیں ورموعین میں سے می انبیاسے مخرم ادبرجادات مين زمين ست زياده كمراورون مين ست كم موالرابروه جيزي جواخرف على بي وام مون و المعجب نبيس خصوصتا بني آدم اوران بي باليان ورانبيامليهم السلام يكن بهرب كد بعدم ك جدوره فجله عادات مودالي تواس مورت من نبيا وليم اسلام واكر بعدوفات زنده فد كييمرده كية ال كاجمار كاحدال

موناميج نهبي بدجائيك نسان بالاس صورت مي أيح اساد كووال منس نباتات ركمناعي فلون - بعر حرام بوني كيني جهرب الغرف وجرمت احترام بوتوم واوروه دوسورت سيات تومكن ب ورندمكن بنيس رسى يه بات كه بوجا حترام يانا پائي غيرووي العقول برسى چيز كي وام مون نبو ف كرامه ي طي كى درست ذوى بعقول كرساقة فضوص ب اورغيرذوي بصول من دوب درس في وتخريع في طبيعت و فاصيت فيركب عث فيرض ميست مول تومول الركوني صفت في ذوى العقول بين كسيك فاصبت اورابيت توم سكونيسبت أس كے بمورب اور مصفت كے عدم يا اسكى ضدكورام كمديا بوكا مواسكاجوابيد كمفوتات انبيا زمليهم اسلام كي تتبع سه يول معلوم موتله كيفيرذوي بعقول كي نسبت امروبي فقط ت وعديم طبيعيت بي مي وارونهيل محت جن جاجبا وانبياكي رمت ومت كامورورا مي واردنهو نا توخود ظام سيماكري الفطبيعت بي كانام حرام في أوطبيعت ارضي توسى إن كوهنشي في كر وسادانبياءكوكاليتى باعتباط بيت ضى لوان كاجهادم اوراوو كاجهاد من كيرز في من علوم اورآست ياناركونى بردم وسلاما سے فلا فطيعت مامور بونا آشكارا بسوامرونبى على عموم طبعت طبيعت مراد لينا توميح نهين مجهة ويهركا عيوان بنامات جادات المي منكوعيردوي لعول كيتي بشرا كلام الترواما ديث رسول الترعلوم اوراك ركمتين اوروه عي كلف بن أنح لائق أع العالم بي منجلاً أن احكام كم أي المطبعي في معاوم بوت بي مبي صفرت و فع علا إسلام كا أناب كرون كبنا كرتوي امورس يضابى بيرس ياربول مترصله كائس فف كفطاب يرجنه بوارلونت كي يوفوا المعنت مريه مامورس امبرولاله تكرتاب مكريوزاول تواكاذوي لعقول برناجو مارتكليف شرهي ب محفى فتاعوام كوأس تك ساكى نبديع سراكم نين الميال مكام على الدوم بائي جاتى ويسف في طبائع برقائم وي يرتان كلفين تعنى في بسر يبيث تبعدت تويران علم موراد أكات الادات كالخفااورد والمميل كا استبعادا العقول قاصرك لي دنكو كمقاسقولى كت بن او ديريموروديا تك مواض فارقين ورائع فودطام بينون كولوازم ميات نظرات بي باعث الكارمني قيق مروني برجالا بكرت بي واوال ق مكا ويده بعيرت كشاده ب وه نوب جائة بن كرواح في بشرك في لين كام ير بادادة و افتيار قائم إلى كرفي مثل وجرسترانين عصيان غداو نرى نهيس دواس مجيك كامال كسائ بتائ دوسر عواق اعضاع طريق وراك ورفعام ادواك بي أفض كام كفتكوفي ويرانا والدواك فواص بيات بس مين بأنيس ملت

تناكاراد وخفى وستترب إلى مقول بكوهل سي ببره كمهي أسكطبيعت كيت بي ويك الكواف مافاعل اراده كمك بن بعقلي ظامركوت بيركون نبين جانتاكه فاعل بصاراه والكم فبرم بصصداق كالمتنع بفعل التي والل من الدود شوب دوروه اسكافعل بنيركى قاسركافعل بي ببرطال فعل فالل اوى اورسرى من الم فعل بى ظاہر مي سم الف ب ورزغورت ديجيو تو انهيں مرافل بالغوض الم عقل قاصر منكوم عقل مي بمن بعض مورات فيزدوي لعقول كوطبعي اورأسك تخالف كوخرق عاوت يا بالخاصد كميتي بي وال يجوز كوتعميل حكرت في تحبيت إين اوركمون عجمين جهال بوجة تصديق نبوى با وجود مرورد جورا ورطول و مانتمرية يح اجادابيارعليهم السلام كوزير فاكسالم سليم كرت بين نبامات وجادات بي حيات وادراك ووده وكران دراسف كيموا فق الليم رايا وكي تعب بهيل بيال توبيت سية فارعلم وخبرى خبري فيت بي كدووغيره كى بليدان يسط زين برهينة وأسيريدان ياأسكة قرب جوادي الركوي جيزاكوي فيوكاتمام کنری اگری برنی بو یاکوئی ری وغیر کالیک مرااسے پاس سی چیزس احدومرامرکسی اورچیزم میکاویی بندا بوابو توعيروه بيال برليت لبث كرا و برير مدجاتي بعلى فراالقياس الركوني وخت على الاستقامت سيدها ادبركوما ما بوادراتفا واست كونى چيزا وباليى أجلتك يدورس اكر برابر مرم ما اولامات تو مسي لك جلس تويد قاعده مقريه كدوه وزيت جب اسكة ريب ينجي كاتواك طرف طرفيا يكاشعور موتو يهات فالى الم وتعورت معلوم لهين بوتى ايس وقائع ادركو جوار بيكا واقع بول عران مع المحصيل فغ انقصان سے بچاو مکتا مواموط معدم و مول كرنا فلات دجدان ب اگرچ كم فيم كو الى كَيَاتش عربى باقى ك كإسهى ايكطبعي بات كصافرض تقليدا جياداورا تباع وسل عليهم السلام ميحية لوسب جكر ميجية اجسادانيا كے سجے دسالم رہے برایان بوتو امبر میں بمان بو قدرت خدامین دو توان فل مرتبله كان مي نون مرابرتا دائيب يجفحب كوئى كال لازم أت بالاقتادات كفكوم والمورم ويني كياخرابي م بكرموم حكومت فداوندي كلتائ فايته افي لباب يعرفه معيت عبقت سافى كدوه تهم مقايق واسع وانسان في سبت عوام فايي كنرت مون اصنبامات جادات كالسبت بجزياد فداو ندى اوتمسل احكام مضرصة بكوال طام طبائع مية من اوركوني امرونبي نبواور بوعي توكمتر بوصي زمين كالمبدا جادانديا ولليراسلام ك كالحال كي مانع نفريك بعد يدمال بى باقى بين مناكد وجوب وست يدموات معتصال وجوب ومساعى دو العل يادوام عدانعل مراوب وجار تفاع كى يېركدى تقيقى جوف رمت كه وكرميعنى جازى حب مراديجة

کلام کونون_س رست ندکوریکم ایمان شیقی ہے و دیا ہی جرست کا نا پاکی تیموسی نہیں کئی کیا ہے مطبره انبيا يسيم اسلام اكر بالفرض اباك تعاواسوجس زين بردام بوسة وبايت تبايد وبثايا ناباك تو مرحاء كناباك تع بررجراه لي حرام مو على بلالقياس كوهموت وفيرا ورناباك إلى الجرام وم احرمت كاحترام بوكاكيو كأساب حرمت نبيرة مي صحير والطاحرام اجسادهي تفوي که ما دهٔ حیامت و نبعلق موج باقی مهو ورجهم بے موج خطاعها دات ہے اس کوزمین برحیدان فوقیت نہیں جوفرق عزت احترام ميدا جواورنبي حرمت أميرتمض بوباتي بعض شهدار ولمحارك اجساد كالبنداز منهطوط يحيح والممثمود مونا على مزا القياس كنگرور كي جركي بْرى ما المريها جنا ني عديش مهيم بيزال وي قطع نظرات كي ميطح على الدوام رمناك في ليل من نابت نهيس يشرزنهي كروبة جرمت بي برجو أنصي يحي حيات بي خاصة مري و بيهم تم بعض الله وبعرست نهيس كمات فواد بوج احترام واستطعام موجيه السان كأوشف بالدجترا مكان طعام جيسے حرم كے جانور كاكوشت يابونه ناياكي موجيے خنز فيزيو اور جن شابور محبت يا بايد لف جیے کے ہوئے کبوتر دغیر یا سواری بار براری کے اونمط دیل اوربطس چیزیں بوجادب میں کا میل ئ بيركاعطيه موا ورمعن شا ربوج عدم زمست ولعفل خياء بوجه عدم قدرت بيسي بيران كهندسال تمكسة ونوال مخست چيزس شل جينو ف غير سك منهي كاسكته اور بين شا بوجر موافع خارجيه جيسي شهد ما بواية ايراه ونبور فكاسك ايسي رمين كم تعكما ف كم التري وجود كير بول انين البياء كاجمام ك شكانيك وجرة اختام ذاتی مواور فمبدا وسلی کے اجسام کے کہانے کی وجہ شالاب مواور کنگرو لی بری کے کہا کا النف شلاعدم قدرت بوليني وجريخي اسكينكامكني موعلاده بن بباك موااكرا يحابط ماتباع مي مجى الدرون المالي المراس كاجهام كم ما تورق الى منام والدر بوجرديات والمراج ورسا جرامي موتو بماراكيانتعمان وجاما دعوى توسب كرانبيار زنده إين يبنيس كراوركوني مش انبيار زندوى فيرفي جو كانبياى زنركى بود ظم بو يعلوم ب تووه دولون كم باتى انى حرمت ازواج اورعدم تورية الوال قابل متكليف اورباليقس العلع المنظادراوق سي بوجرز معلوم برف حيات كريوج دونون كم باتى كى تكليف خائ كيطرف مصصا درمنبوتي مبرحال ماراات الل حيات البيار برنفس سلامت جادس مهين جوجنال مبب يرياخ إنقطاع حيات بويم حواتبات حيات كرقي برتومت اماوك

اسندلال كرتے ميں اور حرمت حسب تحرير بالا بے حيات متصور نب فير شاب اپنے نظاقوى اگرموب سامت حبده بوفنع نظراسك كرجواساب ساب بالتدين معروف بن جيسية في بل شهيد سركة سريجة بالميقين بنبد وتقعيم عنمون حرمت کی کوئی عدورت نہیں کیو کرموانع ذرکور کی صورت میں تکھانے کی اسی شال ہے جیسے تھیںوں می نیٹر نی کے الدلينه سيتمهد كونكهائي يامحافظان مركاري كالدلينسك لبرك أناس بجوس كميزف جوهيقت مين بلح الأمل مِينَ مِن مَا وَرُّامِيَ مُرْظا مِربِ كَهُ مَكُومِ مِن بُرِيقِهِ عِنْ بِينِ كَمِينَ اورانقطاع حيات العِنى قبورى ويرسك لئ مرر عبر دنده موجانے کی صورت میں دین کے سی حبم کونہ کھانے کالیس عمورت جیسے کسی جانور کو فریم کرمے جسيل جهال كريكار كح أوقبل اسك كركهات بائي كسي ك الزارياك است و يجرز نده بومائ يعن معية بل ذرع بے کئے اُسے گوشت کو بحالت نہ ذرگی نوح کر کھاتا مرام تھاا ورعلی ہزا القیاس بین زندگی اسیطرے كعانا حرام ب اورما بين الرح نول لتو يحد علال تعابي كان كى فرملت فى ايسے بى د زمورت نقطاع حيات علت مين بحدثك بنيس بربوج قلت فرصت زمين كاف نهائ دواسوجس وه جروب المامت ربيات و كي عجب نبين ليكن يسلامتي بوجرهمت بنين وض سلامتي حبد بوجه حرمت حس سيم استدلال كرقي بي بجزحيات مصورنبين وحباب مبي ك فقطايك بى سبب بواجكومات كمية بن والم بي ميان استدالال قوت ورافاده افنين مي ايابي موكا جيد وموسي ورنويسة فت المي علوع مراستدالل وي اعدم في يعين بيجي نورلقدر ذكورك لئ بجزا فتاب اوركوئى سبب نهين ايسي بى سلامت اجساد بغور خركوكيلي بحر حیات اورکونی سبنین اجتزامکان بن بوناوه دونون عکبربرابید اگرسال مت جساد بطور فرکور محسلت مواحیات کے اورمبب می مکن ہے تو نور بقدر مذکور کے لئے بھی مواآ فتا سے اورمب مکن مگر لیمکان جيايهان فادح بقير بنهير في المبي نهوگاس كان كے سبب فتائي يقين مي ترود كرفاجيسا ويم مول فل س اودماحت ووكووي كباجا ماي بيال مجي يتردو والمام رسكااو وماحت ويمي كبلائيكاا وريدفرق فلبور فوام وهنوح أفتاب وانتقاء سلامت جدنبوى ورست ارتيات حبكى وجست مكوش نورا فتاب مركوني محل استعلال من نهبس لاسكتا اورمات الل فتام كسيكو مطرح معلوم بنيس بوكتي جارى وعوى من اوربار مطلت مخالف البيل سلف كروادات والرينانيوا وبرمرقوم بويكا المارست بريخ ليورييل ووضوح مدلول بر النهب ايك سدلال كوه ومسرك وستدلال كرساقة توت ومنعف مي تشبير شرط مساوات غيبين المازمستاني ہے اگر جہ ایک سندالال من اسل اور مدلول معلم وغاص واضح ہو ان دوسر میں خفی لیکن اسام مدلول کرجہ بنام خام ج

تنتى يه استدارا في مجي بن بريجا كولساق مراول بن رتباط الما زمت عنوم وعبراً ملك بعدار الماري المسم وأركي كيسا فيمعنوم وورنداليال مركول مركتن بج فواحمة كيون بو مندام تعويه بي وال آ فتاب إنت وال كينا، ورسلام من جيد معيات برستال كرناه ونول بربرم لا استدال حيات بيّ، ونول بالتي صرورى بي تواستدال فناب بن الجي فنون صروري بن إل جو كدنور فركور واسكار خصاص فن التي ساقة فام م فام كومعلوم إسك سطريق س آفتاب كوبركوني دميافت كرسكتا بحاور بلامت جداده كالدانيك في اختسام کسی کومعلوم برتواس طریق سے حیات کومی کوئی کوئی دریافت کرسکتا ہے لیکن بولطالع سا جسدهام وربعداط لاع اختصاص ملامت حبدج حيات ساتحه سلامت جسس وبات برات داأكوني والاا ورنويسة فتأب بإستدلال كرنبوالا دونون برابرهن اس تقريب مبياملامت حبايطور ذكرا خفا حيات ساته فابت بوادلياي مسر عدف كاجواب بي بخربي واضع بوكيار أحرمت كل ادوا والمارات ور عدم ورميث كاحيات ساته فتصاص مواسمي اول كفتعاص كي تويد جريم مطلق ومت كلو عاملاً منيل كرتيج كسي كم عفل كوسوارهيات بروي كسي اورسب كارهمال بو بكاس حرست سے استدال كرتے ميں كا ت كيك ابنا بويا بيكار عام بوسواسي حرمت بجر حيامت فروج ياعدت وركمي جرب مصور بيركو اى بجيئي بدا ورنقد يوعلوم كينف وارة وساسيكا ورضي كابنال كوذكر مبير فديق لاعلوكيك أبزك موا وأل كم اوار ذكم إسات فالمت كرتاب كروااسان كورك ورك اعاوك في سبب معموري ببرا معود ت مركيك توارن ركاني نعيج اوعدت كاوركوئي سبب نبوكا باتى المنصاع عدم توريث مواكاج اول توميس كرصرميط لانورث مي واغت معني موروشيت كيفي جوانت معنى دارشيت كي لفي مدر وجي الرارت اى كافني كالماس كالمسل توموجود ويروانع فارجيه فع عليواز من صيايام مؤمن وضيت موم مع مقتفاك يت ومعودمة موجودي بي درم كرد وده ركد لياجئ وادابوها تلب برموانع فارسيل فهوازمي الزنجرواتام سفرتبا حصول فرضيت وامرجائ تواز فرمنيت بيني مقاف تاب مترتب نهيكالغ وابعي يعيزو فوريت فداوندى المجاظ شقست أس الركوف مرتبير الحدد وين ليكن المابيب كاسطال الصح مال قبل تشريف آورى

مِن رَصْمَان کاروزه نرکھنا براہرے جب یہ ہات ذہر شین موکلی تو اب عور فرمائیے لانورٹ غرمایا ہو ارتزاج کا نبس فرما الكرلامير ثناا مدَّفر التي توميث كتاب كال حقيقت شاسى اوركمال **بلافست نبوي أن ترقي وُحَيِّق** كَيْمِ مَارِنْهِي مِروارتُ كَيْ وَجَدِيمُ فِي الْأَوْرِيثِ مِن لِيْتَارِهِ وَكَرِمِي**نِ مِرْسِّيتِ بِي** منتج نهیده ارتونکی وارشیت در کناداورمو و شینے تنجے نہونکی بحر حیات ورکونی علت بہم صاحب ل **کرندو،** كى داكسان مريكا أسك وارث أسكرين يربهون كرنهون قاتل مول كرنبول المنفت موفر شيت مي نبين اورأسكا مال محل ميراث مي نبين بيرجا مُنكِر *كمييك وارث محد* ى نوبت أئے كيونكيمورٹ كي ورشيت دار تو نكى تارشيت سے بالذات مقدم رجيسے معبور طلق كي معبورت يبى وه بات جونشار التحقاق عبادت بحوبا وكى عبارتك مقدم بالزاسة الرينبوتا توفعا م مي الع معبودون كي سخقاق عهادت نبوتا الم وشيت معبوديت نتراعي وبعدتعلق ورانت وصدورمبادت مورث ورندائ جانب برتى بوالبته واشتاه وعبادت متاخر كرو كاس مورت مورث معيومنون ورافت اوبعبادت يمتن أوقع عالفعل بجروصطلخ فاقهى اورقوع فعل بشيك صدور فعل متاخر بهاوميل ورت من مفعول معنى من يقضى فوع افعل عليه كاور أستحقاق او أفتضا مصدور فعل صدور والمسلاجيم فلم ب رتبی بربات کر مقتضی تعلق و را ثبت کوئن چیز ہے سو وہ موست مورث براور وہ بینے کے واقت ورث ولات مقدم بالداغ إظام مفهم كوموت والتريت مرادف نبول يرمسراق ويجب تومور شيت ماخو موت بی ب اوراس صورت بر مراحتاً ارصر من سانتی موت ، نیا کفتی مع فض لا لورد می معمد مجبول مين المفعول معنى في أم عليلف كي في نهين عبد المين المفعول معنى المصفح و المعلم الملكي الملكي الملكي الم كيو كامصدر منى المفعول بعنى او قع عليه فعل كاعدم مصدر منى للفاعل كے عدم كى فرع ي صيب أسكا وجود وقتى أسكه وجود ويفق كي شرع برام مورت من مقتصا وحقيقت شاسي لدر كمال علم الاسبالغت بالغد نبوي العمية د خره کی ننی رستے اور در اب تقی مها بارگیز کو ترود و اور استے کیو کد فرع کی اینی کوال کی فغی الازم مہیں مجلے ا نفى كية قريب مهل فرع دونول كي نفي موجاتي اولفظ مختصر ربتا اوتلك بالا برجاماً لعني **لايرتنا المُدَرِّماتِ** علاوه بربر جلدا تركناه صدقه عبى باعتبارهني فبسباي صحيح بوسكة إكامور شيست معنى فيقدام وقوع مل ا

حيناني عنق الصحيوما يكاتغوض لانورت فرمانا اورلا يرتزاا فكرافا بالكتر ميمين الفهم مجرك بوسط كدوه انشارا خاريبي فرق بيتوسع وهل موااواس مصاف فامر بكانبر المدستور زندو مركو دام إقفاء وقوع فعل دراخت زوال حيات كي عدورت من تومتصوري فعين شعورب توحيات مي مصور ۽ ليار كى زندگى زېر مرده مارض ظا برمېنول كى نظرو كىستورېخ شالىمت ان كى دىت مى دوال بيات نېيس چانچە انشارالترواضح موجا أيتكانكا ودبرين اتركناه معدقة جواس بات بردلالت كرتاب كرمتروكما نبيارهمدقه أسكوتفتفني بحكركو فئ متصررت بيم موسو وه روات بنيا على المسالم اوركون بوگايرا كالتصدق ولاب بحاسيح موسكتاب كدود وقت تصدق بقيدحيات جول امروفت تصدق بشيادت احركناه وه زمائزك اور درك جلبه بوجرموت محقق بواتولا برم وتست ترك بودقت موت بوانبيار نده بمدع اوران كيموت أكل حيات كى ساترموكى بينى بيريت فع ودافع نهوكى جنائج إنشاء الشرير بات أيند و بسب كارام ومائكي أنجيك لل فيم برروش بوكيا كما تركناه صدقة اورالا نورث من ملاة بطيت معلوليت ومليت فريت وكالبرس تو ما تركزاه صدقة حكم سابق كے ليئے موقع علت من علوم بوتا ہے ليك اگر بولس كہتے توزيادہ است بلك بري سے كوكم ممون جدلانورك جو تحريقر مركز شنه في وتعيم مل واورونك يمال نع ترفيعلى مراث واجروون موس ظاہری مرکشی بردہ شینی قبررول مسلم اموال می تعرف سے معندور اسك اس فرورت وی كاپنے كالكن كوليف الوال كاجمع فرح بتلاجائين غرص مضمون لانورث باعت بيان ماتوكناه معدقة اوماتوكناه مدقة لبيف صف يرضمون لافرر شكامحتل جاور فيون الناع ايك مرسمك موير مصح ادرم ايك المستقلال ابنيار برشا دركميونكر عام موزشيت ورتصدق ونون حيات كساغه مخصوص بي يجزحيات اوكري مورت بي يوفو ل أبي ورنبين كين ارباب فهم برويت ورسي كريات بيا اكر إنصرة الع مورثمت ببله انع وراثت ابيانيس وكلى وكياعب كانبياا بيضة باواجلار كالبرط كالمكرا باواجلادا بباربهول وارث موت مول ادرجواهادين معجدين فتطلقط لانورث براكتفاكياج اورلانرث جيد إبلن زاكثرعوم بيتهين ثرهليا توابيواسط زثر إيابهواواكر بالغرض وه لفظ لا نرمت بمي مجمع موتواسكي وجمعن عايت لزم فيامين اخذ وعطا بومني ونيام ادلا برلام لينا برقعة بى اوردىنامىن تولىنايى نبيس اب وض يسب كه ناظرين تحرير بدا بريخ بي واضح بوكيا كامور الله مدكوره فواص بهة يراك من واوض ميس سنبس وأف احدال حات برنادرست بوادرب متعال مع بواتو اسكى كيا برسش سب كريه بمستدار ال في ب يا لمتي على غراد لعنياس اسكاكيا اندايشك يهان ووض مالي وضع مقدم ب

ت بورة البّه بيل فهم العِلسِل وحشت الظرعن كيك خلاصر جواب خارشاه ومعروض ده بسه كابوجه إنى بوسف متدلال معلوم كجو ليخترا من احب بهونا عَالا ستدلال إنى من ضع تالى نتج وضع عَدْ نهي عجركيو مُرطلوب علوم تابت بوكاتو أسك دوجواب ينتي اول تديد عدم انتاج برجه جمال عم مال يوسو القاوركوكي مبب بى تبس بوز بوحيات بى بوكى یبال بالبدابت معلوم وکرمواے حیات امور الا فیا م صورت مين الماكوع أنفي ليكن الحكمة أيضا عن معين بعني حيات بين غص ینے ہام امور ٹلانڈ میں سے حیات ہی کے ساتھ تصوص کر یہاں ٹوم کی نہیں جر کھیا ندوشہ ہواب لازم ہوں ہو کہ فدشه تانی کاجواب بھی رقم سیجئے ناظرین اوراق منظر ہول کے جنام اول تو بین ال بق سے کام ہے برکیا کچھ تھوڑی بات کا ال منت کا پُراہا عقید جبار مقاد مقادا دیجا محق ہوجا سبعه راه برن آئة تو بلاس ووسرے شبعہ كبال تك من النج كريني كالسال كر بطور مناظره ناتام رحجى وكريا نفتعان اور مبت ليلين إي كجه بيني كن جكيم وكيدا كانشار المترسنو كي البير اين كي مرورت وقي توریث اگرمنوز کل نزع می ہوناسلم برازاع دوسم کے بوتے ہیں ایک نزاع محول و وسراوہ مبکود حینگا حینگا كيت بي سوكسى چيزى مونے مرمونے من القيم اول كانزاع بوتواس سےكسى شے براستعلال قابل ساعت نوكا ورزوه نزاع قابل اعت نبوكا بنانج إل نبم مرة شكار احكريج ال فبم برة شكارا بحدويل وقيم ي جوتي يجقلي يانعلى اورنقلي كاقوت وضعف باعتبارا خوال روات اوراتصال مندموتا والروى الجيميح ماظامها الكا بول اورسند تصل موتو باتفاق فريقين واميت واحب نقبول موكى اب م بوجيت بي كروا ميت الأورث الركناه مدقة بمصفت موصوف براكارك كياسى أراب كرمدان والاعتارة المرامدان والمالة والمالة والمحاسمة برائ كى كياليان أربرائي عى فدك كاميراف من مرياب تب تومصاور منى الطلوب او الرغص خلافت وأسكا مال مفسل توكسب طوارش الالة المفاوتحف الناعشر في غير سيمعلوم بوكا بركيد كيد تورساله بدية الشيعسي واضح مي يهان اس ردوكد كي تنجائش بنيس براس قدرمعروض وكي فصيري لئي دو باش فروري بي ايم فصوت دومة فبر فاصب مويدونيان فقود اول كمفقود بوليكي توينس كالوكر يهام العقدن بكيروار متصاودان می کسی سے بعیت کی ہی بنی جو فصلب کی نوبت آتی اور دوس کے مفقود ہونی وج یہ ہے کہ قبل انخلاف او کروسات نے کسی برجیر نہیں کیا بلالوگون در باب انتظاف اُن برجیر کیا اور وہ جبر کرتے بھی توکس مجرد سے بیٹوروز رکھے نہا إقى تخيلات مجنونانه كوالي مقاات من ساويز بناناديوانول كاكام بح جذكرتواريخ الم سنت بوجه مركماني قابل

کی جبر بڑھم ٹیع می اعنت قرآن ہو اسکاحال سالۂ ہر تیالشیع می تو ہی اضرابا وإيم ومَد طَدِ كَرُومِ ا وركِن م التُركِ ثنا عَف بي سي محرم ثميع كلام التُعرِي تخالفت كيامه ، ده تو اُسْطَے نزد کی کلام ربانی می تبین بیاض اُن ہے اِس کا فی کلینی مے خاص ہوتے اِق مِرتِهِ بِشْيعِهِ كُويِهِ هِي علوم مِوكا كُريرِ واميتُ وايات كانى كليني سے ورباؤ عزم تورث ا بنيار بي كم موكى زاده بهوكى اوراس من جلف وتبحي طرى خالفت كى دجرتومى وكأبيت ومسكم الترفي ولادكم يار كانبوت نوظا برب ربى آيت اول ده رمول سرصاعم دراتميول كودونو كوعام اسلفاً مى بس مكم من خل بو يك بحرار الاورث كمال فامودوا خيرى ميون في مياث كالبيت حب على ب والام تاليها عدرات كالبوت موسك اور فيسكم الترفيوت مراث نبوى حب موكر روال الفوا بربعى قناعت سينبئ مدم لورميف كم تصدكوم س جاني بي ديج بم موراً م سے فقط ان دوبانی می براکتفاکرتے ہیں سکن یہ دومی کم نیوائنیں سے ہواکہ حیات برالات کر میں كافي افي هي بي لورآ خاب نعظاً فناب برولالت كرفي بي كافي ب يعرجب بن سے توبیال سے ویس ایکن ظاہر ہے حب حیات ان دوی سے بالافدین ہراکی سے ابتی آئی تومدم توريث كافهومت أتظام بها وريمي روش مركاك وابت كافهوت واسكي قوت يواسي مي علهم كه اكل مندى الجي م واكركوني آميت يا رواميت مي المسكيم عمد ق مرود يلصديق آميت واميت كافي وال عبات قابل ا کارنهیں بان منگر بے عقل کا اعتبار نہیں۔ انکار کرنشے کو کون انع ی مندمن وانگشت کی زبان کا فی ہے اسلنے کا اوار نے کی رین مذکر کروں اور ان میں ان اور ان کا ک من كرنى لازم ميون أول فداو زرع قرآن مبيكي شان مي فرآب مع المامن بديه سوامن بريه تدريب الجيان غير إأيات ازاسابقين مروال ايك سركونصديق واوع وهم إا وبرايات مشابها يح بعث الابر في بي مض كم بن كاكِ مِن ووسرى أيت كمشا إورها إلى

چ^ر کا کیم میشنون و در تی بینه کا او بر تی بینه و ن اکثر هیکه اسکامصد ق بی نوفش مصد ق لمایین بیریه بینا درا و ك جباد ا نبيا عليهم السلام عجرية قليت قال عتبار موكى إن عيولو بات كو خلاف اضم و نالازم موا توايك بات بى تى ياسى كوئى نادان بى كيے تو كي الرايس وابني الف الع بي مواكر من ورسعيف روايس مجي موايي كرمن توول منع فيسع مروقي كا وريافت كرلينا صحاح ادويهل بوتام علام من توكنجاكش ترفدي تى صعاف من ترود مصطمئ بماتيج فبرنعيف سنة أسك نقيض كونيني تجاكرت بالنبراكرابيا بوتا توايت لانورث اوراً بات عرة بعا وكلم اور روایت ضمند ساامت جدمی مطابقت بی کیول برنی علاوه برین خدا و ندکریم ارشا و خرما، م وافرام ام امرمن الامن دالخون اذاعوا فيلوروده الى الرسواف الى اولى الامزنهم لعلمه لذي تنبطو فيشهم الخريسة عباط فودسي بردالات كركب كسوار قوت سندا عتبار وافي ايك يدهي صورت وكمقل بواسطكسي مركع يا بواسطخ با میحکی اسکی تصدیق کرے ایسی ہی یہ آیت ان جام کم فاستی بنبار متبینو اسی بات بر و**لالت کرتی کری** تبنين بي وكم مفهون خركو عقالها يم رائع ورنه همون الربت بزار كى خبرسے مبى اضى نبير مرد احروف معلماً کے عنی اور استوار علی امرش کی حقیقت اور دیدار خداد ندی کی کیفیت با وجود اس توانر قرآنی کے آجا ملى الجانس خبرى معدق مقل بانقل مواكو صادق بي محمنا جابية اكرجه اسك راوى منعيف بي كيول بوك ادرابتك على بجرمين أيد بوتواسي بجربه بقريرين مكرتا بما تمام مبت كئ ايك مثال معروض وكالردو وخفر لبعی کے بہرے بکا یک بنی شنوانی کا دعویٰ کرین ورا یک سرے سے بائیں کریں تو ہرا کی مسنوا کی دوسے كى الله الى كى مصدق بوكى اور بجراب راك حكاميت معروض بحصرت سيدالطا نفر فبيد بغدادى وجمة التوليي ايك في ومضطرب ورمقراد وكم يكروج يوهي تواس في والكارين والدوكوج بنم مع يكننا بول أي ال تو کچراند فرایا برموافق اس مدمیت کے ضبیر جہر برار یالاک بارکلم طبیب کے تواب برونندہ ففرت ہے اسيقد وكلمه جوابيا برها بواقها أسكى والذكى موح كونجشا برحن إعبى است كجيد اسكا وكرميس كيا تعاجوا كوست بالاس دن سابق كے بعداس خوشى كى علت پرھي تو اس كہاكميں الله يى والد كوجنت مير كيتابو ابرات فرا یالاس جوان کے کاشف کی محت مدسیث معلوم سے معلوم ہوئی اور صدیث مذکور کی محت سے

شف کی ہائے دہ برآنا تومعنوم اسلام ہے انجے مق برا معلی اور الراہی کا Į. الميى بات كے كأن دولوں كى بات موريدمو توميے أن دوكر خبرمرے كى بات كى مصدق وارا ت جسدا ورم انعت نكلح أزواج تطهرات توندميث ئے بھی بوجہ تا میں دفرکو کرسیقد رجا نگر ہے ملاوہ برین بیاک حدمث اگر شیعی کے کا اليي رقيبين وأبنيس بي كهندميرات كي آمينو شح مؤالف يكسى د آميت معارض بيمر باينبرند باده المبات حيات موئد ت جسكا كاسل يروك مير عمريك بعدمبرى زبارت كي توكو يارت كى البغيم برموش بو گاكنوض اس كلام سے تسكين طرمزين شنا قال دينا دسرورين بيجو كم تقييبي ي آيلي يايت ى بردە يى كانى بى كىھول نەرىيىلىنىسى بىرانىدانى توم كوجونا بىنىڭ سنخروم ری و و مرے وه روابت جرا میضون کی بینے جمکیااورمری زبارت منکی توال بجميرهاكى مسرك وهرواتين هنسه البياركانبوس مازيرمنا تابت بوتاب عبانجويه مراجى روابت ب 150 وى بوطبة من جيب مبت سے اواد ملكر تواتر بجانے من ميان تو فقط منو بي بن وضيف م ما توانين سے به آيت وولوانهم و خال النسهم ما وک فاستغفروا: نشرواتنظر بهم ارسوار لوعال الله لي تنسيس مبيس أبيك م عصر مول إلعد كم متى مول التخصيص موتوكم وكرا كا وجود مال جِمْتُ كَهُ بِيَعِيكِ اللَّهِ وَلَكَا آبِ كَي فَدُمتْ فِي آنَ الاسْتَعْفَارُكُونَا وَرُكُونَا جب إي تَصْلِ بكداب قبرير زرومون اوارام مرى كم ساقد إنسات مفوص في قايد ابن الى الو

ا مهانهم کے دونون جلے جدی جدی آبی حیات پالیے طرح داللت کرتے ہیں کانشا رائٹہ قرآن کے انتے والو کو تو نخاش المجارري بين اوروشن قرآن كم الكاري بوا فق عادميث لقنين لارمية الى ومرد كمراران بوجيا المحامل ما وم النيئ كوئى تربرنهين وض جولوك كلام التكويباض فأنى كهكر خداكى آيات مست لينت خيالات مبيات كومقد منجين وه لوگ تواست عقید مسے موافق میں شہرادت حدمث مذکور گراہ ہول مگےوہ نہ انیں تو وہ جانین پروسنان اولان كوبدر الماغ فكرميت مذكوانشارا متركيم واوى علوم الذم وكالكرج كالمرج كالمنفحت فدشه جبارم عي اي آيت كي تغيير يعون بحقوند شيمام كي تفريمه إدولاكر عدكواب جي كي باتين وض كرونتكاس التي تقرير ضرفيه وإرماه ل موان ومديري صاحب لروس كل ادواج طبرات يول المسلعم كي حيات باستدلال كرابروا وظما ومقدين في حرمت كل دواج وضوان اللوطيب بمعين كوبيح سيات برتقرع نهيس تجها كما الشحامه استالونين مونيكا ثمره قرارويا بريبي وجرم في كانك نبوى غيرم خول بهاك كاح كوسلف سي ليكرفلف كسري ما كزركما بواكولت مانعت كل حيات بوتى لور دوابها كى كيأتخصيص تعى مرنوله بها و رغير مرخوله بها و ونول كأكل أميول كوحوام بوتا الغرض خيال صاحب الدور باره رمت فركو مخالفت جاع صحابرض المنزنهم جمعين غيرتم علم موتا واسك ياسي والعرض برداز بركه مارالد برس كباكيا ب حرمت براح ازواج مطهرات ارحيات مروركا كنات عليكصلوة والتسليات برتفرع نبيس مراز واج مطبرت العهات بريف يرتفع وتواميات بونادواج مطبرات كاوكي حيات برتفع وكليسب خصائص تبوى متعلظ باب كلح موا كه بنهون أكرغور يجيح تومتفره مهي بالت برمعلوم بوت إين جرموصب دوم وبقاه التمرار حياست سرور كأنها مت اليصلوة والسلمات، كاش الدفتارا فكاركو وصت قرار والى مسراتي وصرت تحريرا شات وى مكور كلجاتي كمرافيل لانتاراه مقصود من او سراد سرعبتكنا ابنى كم نهى كى بسل ہو تى ہواد سرايك است كے دس علواون بيت ايك كى دہم ارتباط بى الرسكفف موجاتى والنهم كواديملولولى وجدارتباط مى معلوم بوجاتى بوادو بح يجركرعتان عزميت بنام فداس بات انبات كالرف مورتا بول رتيع تامضائص كاح حرمت ازواج مويا اور مجانواج مطهرات كاافهات بونام وياا در كورساسى بات بزغرع بال كرائكي حيات قابل زدال اوركل الانفكاك بين سو اكر تفدين في حرمت كاح اله واج طبرات كوا تك البهات موف يرتفع كياب تويه فاكيا تومقد في تلخرين أنح امهات موكرة مكي حيات برعفره وكيتها بحرض جاري بات يعرجي بالخدس نهيس جاتي بكرحيات نبومي و مى مل موجائيكي فصيل سرحال كى يوكريه بات تو مريي بواور تواور تبعيم جائة موسك كازواج طوات كا ورايالوسين لومنات بوناا كاكمال ذاتى نبين وزيكم حرمت قبل بكه نبوى مي موتايد كمال كوميرايا وتويولت يرى داسفي لوليس التأكيري سواوا سفرق العروش ..

شرف زدواج حبيب في الجناف في لترعليه وعمير إلى الصورت بن الرم يوال مرمام في انب مغسلوت كاثبوت يأبية سوابوت جراني المي أيك نطف في ومنعن كالبيام والويسبة ومنين بالبدائة الله مونهوابيت معانى برلعيى رواح مونين أي مع برفتح سبيابو الم بول المافيم المنا بري كابو صفي ادنية صنقى كمقيقت إلى تقدت كنزديك نقط اتنى وكوالدوا مطروحود ولدموا ويربا بنطوركه وجدولد ميس كلنا يوض ليك نبيع كالشقلق وجوي والدؤ جانب بوتا بوفقط توسط محض نبيس باتي يسي كيفيت وساطنت أسكوابوت وبنوت ميض فيه في لدكي يفيت ملت ورالذكي فيت ومطكوريجيّا الديم ويجيّاكها جود في ا كحد صغة الدمت وفونون كميان شترك إيراد مرمز زن كأيفيت ماطت كود يكئة توبي آدم اورواأن كمالا مانووككيفيت الطست نوالي بي وكرانشاب ادير كيد فرق اظريس الماغ من عقت شاسال الم بعيرت ا نقر يكوسنكسم يشك كرهيفت ابوت فقط وساطت وجود بطير مذكوري كيفيت نوسطكواس كيد وقل نيس يهى دجه بوكرتام المول كوكتني وركيول فهون آبارواجهات كتية المراف كيفيت وسطاكوالوت يريك فالنبس إن توسط ك سالته ايك نوع كاانشقاق وجود مي جابية مكرتوسط الانتقاق مواور مل فالعرون ك خادميات مِن الرب توواسطر في النبوت وأس كي دونون مون بن سات نبين اسكي المضم وحركت من عروجا لي الشاه الترعنقريب واضح موجائيكاوه توم جموه الوزر فيحبمو يمور وتناع منالاحركت وسعا حركت فلم اورحركت يا لئيمتودا وزنف سياى كيوس مين وسال لياخرطاس واوردومرى تسم موسل محض وقي وميسه كالمب وفراتهم ه و من خطاموسل واور مي هيغت تو يك ب مرفايه ب كرنتركت لوكمت منش بوني و د و والتركت وركت كالمب وعن بيام وألى فيوجز رقيبيناه كالمبتركت المنط عددت والمط فعي مواكل نبت والملا انتقاق معلوم إل سابى سے حروف البند مثنق موستے ہيں مودر بالدم ومن حدوث جديك بيت فاص كاميا ہي كاغله كحصي سابى واسط في اورض بي واسطه في التبوت مبين مكرج كرتومنيج امرام كي تعربيث سيال وكلمهم برموقوت ہے او نیزاد اوجنی وضین اس سے تعلق بن اسلے اول سائط کے باب میں مجدوف مروض کر داسط پیم کے بیجتے میں ایک اسط فی انٹیوت دوسراد بهط فی انعروش سطہ فی انعروض بی تودہ دمست کر بھیے برد فن کیلئے سووم واسط کی ضرورت، کی خاص می حصد جومع روش کوعارض اولاً وبالذات تو واسط کے لئے ہوتا جادرا الله المعرف دوواسطه عنى معروس كيك بنترظ ابرعروض موصوف الصفت علوم بوابح جنيقت بواسط بي موسوف موايد وجراكى يرموتى وكمعفت مركور واسط كمعفت أنى اوراسكى للزم لمست مونى واس انفكاك كااحمال نيس موتا

جويون كباجا كدواسطست سفك موكرمروش كيبافقه قائم وكني يبلي واسط كعساقة قائم في العدوه موهوف في افع درسطه انني معرون كوساته فالم بوا وروه موصوف بوكيا بلك بيشه وه واسطي كم ساته فالمريق والد ميشة بي مومسوف ربتا بريار حس ظامرا عقل غلطين بوجا قتران سفت مذكور بالمعرون جوقت تعدي الا دم النفعال كرزوا دوقوع فعل إدرو قوع سفت بوابراور قوع افعال تعديه كولازم بوكصفت متعديه فعل مفترن مولون يادراك كرتى وكمروض موصوف فيقي وغرض مصفت جشك صول والمطك المورت موتى كر برحيد واسطه كي سي لازم مابيت بوتى بيرسب طلاح نحاة لازم نبين بوتى متعدى بوتى يواطم مسك العال ورم وض معول بوتا ومسي نوتس كدوهقيت أخاك سافد قائم والرورديوار بالمجاودين وكساريراق بوتواس منك نبين بهماما بان اكتهم كالقتران رين المراح مالد بعي عالى بوجاك الد يون نبوم بنبوتو وقوع اورتف ي مي كيو كرم و بالجله جيب نورا فتا سبعين تت تعدى الى الارض موم وقوع أفيا يساقة قائم علم بوتا برايسي فراسطه في العروش كوخيال فرطيئه باتى رئبى يه بات كد نور آ فتال تعم البيت فك نہیں بادلازم وجود خارجی بج بحروانی تقریر سابق اسکو واسط فی امرومن کہتے سواسکا جواب سے کروائی ورمان تنويراين آفتاب طرفي العرون حقيقي نهبراز ركيونكر بهولازم وجود **خارجي وصف عرصي بوتابي ماير في حركم بالغرم** كيك كونى نكوئي ما بالذات جِلسِيَّة وه خوداورون كادست نكراورد ربارة حسول صفت **لازمادوا محامحتاج بوزا**ي والطسفى العروض فغي مي والي جودر بالاصفت متوسط بنياكسي اوركا عتاج بهومتال أفتاف نواط مالكم اس نورزري في المنس كوفال معقى في علم أفتات ساله لازم كرديا بود اسطه في الروض مقى كية وزيابي وقعی وہ شعاعیں جزامین کے برتیجی اس اگر تکلتی ہیں تو اس نور مندنج سے تکلتی ہیں اوصلور موتی ہیں تواسی سے مدرموني بنهم افتاب كأس يحمر وكارنبين ال أرضيقت أفتاب فقط فري بواور قدرت كالمفداد نے اسکوگول کرد کی خل بنادیا ہو تو بھر آفتاب ہی وبسطہ فی اجر دخر جنیعی ہو گااور سیاب ا**ن ہم سے نزدیک ج**ھ ىتبعدىنېيں فاصكران لوگون كے طور پرجەشعا غونكوسىم كہتے ہیں اور نظام را يجھے تو تعرفی جسم شعاعو**ن ب** را پامطابق آئی ہواور نکرون کے باس اٹھار کی کوئی جب اسی نہیں مبکا اٹھار نہوسکے اور کوئی دیا گئی بنیں جبکا وار بن آئے گرنہیں اسکی تھیت کوئی مطلب اس باتے بطلائے کچر وانقصال والی تحقیق مین مدو مکر مینی گراسقد د کهرمنیالامروری که حقیقت آختا بالگر نورمیم برگی تو نوانمیت او ژنورمینی و نول معے اوار حلمیت میں سے ہو منظے بھر نور کو با ایمعنی لازم وجو د خارجی کہنا قابل شنوائی ہوگا بھرال اصطفی ہود

عاليه والمطرفي المصحنول فرمسي العدكامخاع تهويره واسطرفي العروش كالري للتم نَبقى سَكِيَّ بين الْيَدْ الْعَيْدَ وَرَائِيَّ أَنْ الْجُ سَامْ يَحِيكُ الكَ فِي كُالقال ياس كاد إلى عاليك ما في الله سے فعل وقوام ورت من الروتين وه آيندا فتاب سے فوركوليكا ولي وار ذكور كومي أس فوري بقه منكجدد كأسو بفرظا مرية مأينه دنيواركيت والمسلم في لعروض واورغورت ديكية ووصطرفي المبوت جبانج بعداما تتقيح عنيقت واسط في لنبوت انشار اللربيات تبوث كويم جائم كي زض أيمنه صورت مروم والمعل في وفي مجانى واسطمنى الروض عنى توودة فناب إنورة فتاب الركانتات الرفركواسك ما قدقاتم كمية اولا فناب كونوجم مركبة اوريجي نهي دونوري زهن سے ملاصق يواور يبك التصاق اور تصال سے زمن مور علوم بوتى يونون كى فورا كملئة داسطه في نعروض وده بذات نوز نورم ورزم السلط واسطس سنورب نون بعفت تنويلا فوانيت المحم كحق من ولازم البيت اوراسكاكوني الريخ رين ريسنا اورزمن كح مق مصفت ذكور وض مفارق وجانيفا مج جب بات وب محق مولكي اورواسط في إحروش كح حق من صفت موسط فيراللام أبيت بحقى واوروس كحق إن عُرْضِ المطكري من بالذات معرون كے عن من لون المطافا فل موتا معروض فول ويدات اب محرم ألى بوقى كرمكوم عليقريقي وه واسطري بوتا بحذو واسطيهم وض نبس بوتا اورواسط في امروم كلت صفيت عاض مروس بوتا وكلديه استعج معلوم وكي برقى رحكم عليقيقي ي برجوموموف الداسير السبب عمية عيارم بي وفياجن علت ومعلول وموصوف الذات وصفت واتى يى بوتى ب اورنيزياي بركوئى بحركوا بوكاكدواسط في العروس على درباره وجودكية ياكسى اورمعنت وجودى كالمنبت كبئسوارموج وطلق فلاوندم يق ك اوركوكي نيس أفراست وجود كاصال كون بيس جانتا كرمنى ب والى نبس ورد بميشد سيرونا ورمين بمنايعيب عدوف احراجي عى كيول بادك ام الما اورب جودومنى و توصفات وجود يرتامها بيطومني وفي اور اخريسكيفيت وتباديا مى النفال عما على يقد وي اوريس على بدليار والسكاور والاسلى الرواك المائية والمائية كمضين كصفت توسط فيبا فالتيس اول بى ليتلب اوروائسكا وذكواسك الطيسيني وابنم الريعين امى الك معدور كاستان اسط في اجرون عنى دولو ل من التركرين المساد زير على محد ألما بوكار منف عوق الدي كانى وجدا ورمد ملت بى كده وفد فلائن ك لئ واسطير وس جدي ما أسكا وجد خيط وجدا السكا وجد فلائق كما فعالى المبت ركمتاب جيه زرة فناب وردين فرك ما قداور مول ببوايام في اوايه من ال مِوكًا وَمُ الكَاتِ لِينَ كَالات بن سه فالنّ كوعنايت كرعا ورنظام إبنانام مك بانى نيك ويميّم من بنز

نظی ایک وجوداور کمالات جود با وجود کریارض و متعاراه وعطاروه بروز کارس کاروف موسکت می میکانات وقت ادراک بون نہیں کہتا کہ یہ وجود اور یہ کمالات اسکے نہیں **بون بعد می عمل مازانشا کہا ک**و مواركون كسى ك وجود كا دامطه في احروض مجازى بوق توبعد ضرا وندو وكال سك حقوق كومجمنا جا يديم بحان الله دربارة احسان المالم من الركونَي نقير خِداد ندى وتوواسطه في الرفن وكم ظُولا يرب كه خوادنداكبر كم الك الملك مونیکی وجدیدی وجدیدی داور کمالات وجود فلائق اسکی ذات کے ساتھ قائم بین، کی ذات کے ساتھ قائم نون تعل شركي نتفاع من صبيا استعاد من مواج تواس صورت بي حبكاد اسطر في العروض بهذا بماري نسبت تابت بوكا ابني دماطت كموافق باراماك موكارا واسط في النبوت امكي هيقت اس بع حقفت كي نزويك يه ر يه به مناصد ما بنديع و من من من منط في العرون مو وض كا شرك نهو الرمع وض كا شرك مرك المركة وعير اسط في المية نوك واستار في الحريش وكاكيوك فركت يول تومصور فيهل كروصف التوسط في اسطراور فروواسط وفول م بالذات بوكيونكريه باست ينبي فتق بوحكي بحكوسفات واتيرمي وساكط في تنباكش من بموتى واصمعوف ف تناكي تفنين وفي بوتي برال وهفت ايبس واتي بوكي توروسي مرضي بوكي سويعبينه والمناج حقیقی کی صورت بریادونوں میں عرضی ہو گئی جیسے واسطہ فی لعروض عیرتمیقی کی صورت میں خوص **کرتے س** معنوم مركاليان فنى بهو كالسي كلى كے تند والدين شرك بدنادوط يمصوب ايك توبيك واسط خوداس كا وروس موسط فيدكاكو في حصد موصي حركت مفتل وقلم وغير كسك والطبي ووسريدكاس كلي اوار فصف كاحدادا برأس صف سے اوراس كئى سے واسط كو كھے واسط لمجى نہوائن اسكاكو تى صار سكوعان نہوجيسے و كمرز كمرے كيلئے داسطهصول الكلب براودموسوف براك كسندنس اوراكرالفرط فاسطهي اس كلي كحكى المالير وصوف مورفاس أس حدك ساخدو سوبوا وراسط بحيثيت تصاف علوم واسط فهواني وا امرص في كيها قدموصو ف موناذ وواسط كيموسوف بونين كيد فل زكمة ابوجي خرض كيج كوى تحفظ م انے اقدی لکڑی کو جکردیما جائے وظاہرے کہ اف لولکڑی سے جکد کے لئے واسطہ برحرکت وست کوجواج لازم والراى ك بيترم كيد مرافلت نهين إن القرى دو مرى حركت كواكر ين توبول محب استدر من موجاة الإيك كذارت كه والمطرفي النبوت في ما والاي يدكه وبطرفود المصف موسط فيه كالي مصد بو تصرفت ا م معلوم بوتى بو وجه مكى دركار بوتوسيني تعدى اوص كوسوس بالذات عنى مطرقي الروس كى جانب موسوف العرض من معروض كى جانب تقال منرور بريد بي علوم بوك كدر وصورت تبائن الكذيوصوف بالذات وموسو

بالعرض فتقال بعركت محال موتاى توجارنا جارتكت واسط في العروض ياركت معروض كاصنورت يرتى ب م بري وجود ما بالعرض بموجود ما بالندات ممكن بي نهيس ليكن كعبي تركت إسطه في لعروها و ركت سلسك محملية منس م قصير كميز كروجو د ما بالعرض بموجود ما بالندات ممكن بي نهيس ليكن كعبي تركت إسطه في لعروها و ركت سلسك محملية منس م قصي وموان فود حركت كرابى وراطراف فانهكوسياه كرديتا بيرعلى بزاالقيام مرومن كعي فود تحرك ونابرا فراسط في امروض متفید بوماً ای میسے گیدار کے نبل کے مات میں گرنے کا تھٹیٹہ ورہے اور جمال حرکت اور انقال ورم ونرکیلئے ى درى تحريك كى صرورت بلرتى ہے ليكن جيسے محرك و حانى كوتيد الاد منرورى فركات ممانى كوتيد دركت وليا تتحرك بونيكي خودها جت بي ومن تحريك حركت مصورتيس بالمجارب حركت واسطه في الروض يا حركت مروش کیلتے اوری محرک کی فرورت ہوتی جاتو ہی حرکت کی می عاجت ہوتی ہے میسے رنگر پر کھی کیٹرے کو الگ من الناہ کھی منك كوكبرك يرهيركما يوبيرهال لكرز فودعى تركت كرنا بي كرظا بربرد كاكرجيك بفرورت يخرك مفعنوا عني وبطف العروض حركت مقصووى ضرورت موتى يويضرورت حركت كمجى محرك واسكى حركت كي عرورت بوتى بواكر تحرك مقصود بے موک مال ہوتیا تو بچر توک کام دنا تر ونس میں بیارہے اسیاب سط بعض واقع میں جیسے وومٹالین حروش بھی مج مكن أن محرك كى صرورت بهين جوتى حب يدعن بوجيا كدووض بي اجرف تقال حركت كامر درت بواتنا او يجي يادكرلينام بيئ كأوص متجد من برأن زمان من يك جد مصروض كونارض برنا وكيوكة ابتات ومتعبدة الورطلة اوغيرقادالات يسابالا منياز فقط بهي وكريجة استاين برآن بن فرد جديد سيام وبجاما بحادرتات م بعصارول مام متمر جالأ نابئلي بواللقياس ذه مونكوا الحاهدس مركت كاليك مصدعارض نبيس بوسكتا كيونكر فيسي حركت كتحة واعني عدودمونيك الداسك محص العين اؤراء كالبت واليهاى مسافت كالمان ورت ومواجام بن افت يحاج الدكال اوراج والمجدى جيركاب تجدورتني مصوفهان والفرورج كحركت محدد اوتيض بوكي اواوجه مائن الكذ تصمص تركات فوقبائن بونظام صورت بن ايسا واسطرجوا بشم مقصود عي بواور بين صعارض عي بور وكت تصورتبين الم مورمين وال متراعي الطت وبوجابوت مان المام مي وتلع الاستكالشقاق كو الصديفقود كاستم من تود فل موسى تبيل كسى كون أيس مانتأكه أب كا وجود باجود المرتم حكات بوراواح مؤنين ادمم تركات إن اكروولون جووا ومركات بوقوربات قال كارزهى كريها وركت ومرى وكت الم منتى نهيس تولك فيم كالفئ توجيد تولد مستجازاً تبيرك يمنى واسطه في النبوت كاسم الى أسكا طال يهيا كامعلوم بدخيكاكه الرائس كاصرورت برقى وتوبغرض لصال حركت صرورت بونى وتوغ اوروف يك نروز برمیب دیگریز کا مساملت کے مجھنے سے اضح کرزات فوقروں کا بس اعنی نیرفواہ اور آل بررو قوف

كيونكهى ويول بيمؤسل فمي جرتا براور زنف تحق عارض كيلئة آئي فرورت وكيوكرومهان عارض ببيلهم وض وكابي ر وه و اسط نی امروش کالازم امیت بو ما براور برمبت دیر مبوئی دانندم بوتیکا برکدلوازم ما میت کیمنی دیامیت من تنها كاني بوتي وكمين ساطت ورتوسط كأنجائش بين بوتى ونوقهم ثانى واسط فى التبومت الميل ومنعني وتي موال سكة اسكوكيد وخل اين وجود عارض است متولد مونه وجو ومروض خواه مخواه موسل بويورس كي طرف تعلد كا اخساب قرمي على بركزنهيس ال صال ويوام حركة اسطى الرين ياحركت مروض كويس متعلد كيئة وكانتقاق نهين توعبى تولدكمنا كوند باب بربها ل السي كياكام علتا بي كال مولي مونين تعميم عيمال ومعيدق ومول حركت بوتين توكيامضا كقرتها جناب ول الأصلعي كوتبها دت وادواجا بهاتيم والدرداعة واستعمار وساطت نبوى وساطت تبوئى تونهين كوئى تفاسطه في النبوت كى ليجئه يونهو وسلمطت ويسي ولي واوسطه في مروض كي طرف انتساب بيدبات اليي نهيس كركوني منظمين اسكا الكاركيسكية كون نهين جانتا اور يبيايهم واضح برويجاير كالماض تطع نظرو فروم وض كولازم الميت مطفى الرفل إداي والازم الميت ي جيك تحق من ميت كافي مومراه ولكركانام كالونشقاق زكورمان كولى موجود كال كوئى عجى لا أمق مين كراركيت توكرت كور من وفركا كام الدوا مجوابر بين جابرت ووس كهان جوواط في البروس ومتولد كيئ ووسر مضمون توسطاس بات ومقضى وك المك مطبود بكوور اطدكيئي اوردوطرفين موبيان نوات لم رمول تسليم حبكو وسطه في بعروض تميزايا وارواح مؤنين بكو عام كم ليح مي مقتضا ي بوت لازم الوت بوي يامعرون مياركوني نهيان الكري متبارسا روا كوان معملا كال بي ليحة تورول متملع تواسلسان سي مقدم بن بحروسط كريامي اسك يركز رفي كالماسات تامل آكرديا ميات لزومهي كيون بنون بنظر غارو يجيئه تودسائط بي مي كيوكر مولول كيك علت عي تووي خالي ف كون م علاق سبك كالصي ميدكافيف بكيني ومعلول والوارم است كاوجود متظرعا رويحية وعلت ورازم يكساقه والقم متهاى مصرت من المت وأم يت ماز ومرد المطرفي العروض وجواد رض المسيط زم معروض موكى او المحدثال التفتيك مغبوع المرجا كالمنظ مريه بادريك وجود كانارض ونأجني لعرض إيجومقابل بالذات بموتائج بني وضال جومزين ين كباما كام وووليف عن سيستغنى وارساب في تقق من كومن الروض بوكا وجروبركون وكا ا بال بالعرض كالطلاق جبر برمحال موتا تومير كها بمي يجاها بركون بنيس جانتاك نصول جام الرجوام رجي بلعرض الى علامه بين كوئي فين أثر الضمول عواض تض نهي تعقد المرتضمات كوصدة لأزم واصورت بن ومرتك المصف المرجمول بوكاكو كانساه قطرنين ي سيرونا بريصورت ين عل جوم على الشخصات الروني ي بوكا

جسكي بينمون إلىزن يرير إفدشه توسط أوسكة بواب يكاكرميان توسط نهين وموفق صطلاح قدم عجا ترواسندى إزوض مإطراق مفهمي توسطها متبالضت ومطابق ثبايالا زماميت جواميت كمساخرة تمريزنا وأرموم كوعايز بمواج توبهميني بوبسطها بهيت وارش بهين مواكيا بميت لازم اورمرون مح ومطين افع بركون فبين جانتا زابيت سندم ومطين بحورا فعرج فالتن بأت لم كواسطه في العرض بيت معلور حبتك عرض كيساقد مقنن السنبة كاعروض عق نبوكا ومن قترا في سطه في المروض فناست مقدم وموايي كالزم كاموم وطلق ستفيد وناب ستفاده ميت تصور نهين كاطلاق الصحيري واس ميجدان كابطلاق مي يواو الرحق وواله نائز اموزيات بتورفركورابت معي ومنتين بس مواتوا ورفيع براظرفام من كوبالأطاق كيالادم ووسلام ون براسا مرار مجكو مريحية مرى بات وديجة حاوث كوليف تحقي من اولاو بالذات الكوفرورت وول فين جيز كي فرورت ې د النائني د سه منه العرون اور قوع عنی فعل و ځال قوع عنی نفت اسواا نکے جو کيم د گرفترورايت سي د توانه يو که متما يستع بوزادت كوفال كي منرورت توظام برورجي قوع اومحل توع الرائلي ضرورت بنوتويوں كم كالم قديم بي ماعادت كہنے كى كيامنرورمن بركيو نكر حب مل حقيتى خدا و نداكس ببراا و رفاعل كم ساقعه قيام مواجعي البغل مزور واسلنے كه وه أسكے ادام است يس بونا يح بانج مكريسكر وشن ويكائ توهيز ترقدم اوكيا وهال جرموال قوم ادري في كالماف كوالضروبينرورت بيمالاوه برين مبييني ف حوزة بن كيء نيب عال بوا يتعين ويما ورتعال وتصويح **ل قوي كامنيل** موناب شال كى نغرورت بى توليجة شعاع أفتا كى دجوداً رافتاك نيفن برونيليث تربيع وغيروس فا ذكى د صوبِ مِن أَرَّنَ وصح فيا فون كالميل و مرسااوة المعلق في محسوس بهوتاا ورفرات فود علوم المين بوسكة الحكمان ا خد مدرك ومحسوس به تا براورغور ي ويكيئ توكبس مي محسوس بنيس موتا احساس ميتا بي تواوض بي كا بوتا والاسبام مواقهم جدمكان بي ويزيات كاعل فتح جوزان ومحسوس بالحقة ومهم جربواد ومياض كامحل قبع والعرب ويم فلط كارك زياده جهام كل وعي بيرسوالت كأسك وزنر أوشل وادوسيا ف في الصور في من وكان وكان والمعالى منري وراك كرلياد وكما محسوس في بي فرض مرها وث كول حوا دث كى نىرت بي سيكم مى فوق و تعبيركيا براوك بينع والهم لهين على كمها بي سويح التوع بي بهيشه معروض مرتابي اورجو ابراقع بروتا بكوده التيك حق من فن جوتا بواسعدوث من مواد يسكنا أكم عرض وكالك سطسي بعروس موكات كوني جوجوبر بوياع من ويم إلى يتبيزي مخلوق بهوتي قريم موض توريقرايلي ميرسدنه برانى تنى كرال سلام كايفدونهين كرائع مدوث سائكادكي كوئى جوماس من كوشت فرد دوان مك اس تقرير ك بعدكون ببت سيبت جيان بدا بوتواينوم وكرومباد بواقسام جوم الي

العاج واجه امراد وفن استغنى بأن الكونج بالريش كالشرورت مولى تو بير جو براى كيا **بوعوش بوج** شناسان معانى سنج كبلنة او ينفي ميرى بن اوربيلغ كارشاد بالم متعاض بهين **بني ب ع مطلق بي كالمكارشاد تو جني** اس بات برب كيد بكوود ، و هركهني بن أسكول في عن من فقط ايك محل وقع كي ضرورت والحكى كي بنيس عيره المبنى إصطابي من من رتباط كونو محاكسياته مونا بحود فن و تعويض تعبير نبيين كرين بخلاف وض كح كم مكويين تحقق من ایک توجو بری صنروریت جو سکاهل قوع موتا ایجاد راسکے ساقد جوارتباط موتاہے اسکوروض تعبیر کے برومرع بوبرك وقوع كاجتها ورمرى ون يها كاختياع فل قيعت كوكى فالينيس جوبري باعن اور احتياج في جهس كبيكوموا فداونداكبر مح ويترفيق فنهن كبيسك إن أس كالسبت جويركا اطلاق معنى معنى معنى على في جناكية ي بي يان توكو أي عدا إلى كالقادي يا نه كي اورغورس ويحين تووه هي جوم كوجوم وجراب الفيالي أيسترم بعدائك ناس كن وروون عي جومرمونا أوريني ظامر وكيت قاطير عنواني الذات مع تي مود ليك مستخصية وضوب البدا ووفروب الزمامين كي كيونكر تفال مي ايك فسبت بهم صورت بن مقط متعناا والمياج بردار مارجو ہرست و ترسنیت ہوگا اسکال فیر منبو ہا مقرز کوئی سے کچے روکا رنبیں لیکے ظا ہر **یک متعنار تام بجزواجہ** عل شاند جومصداق وج وهها وركسي كونصيب نبين الدوه برين والتيات جوا مركو ا**گرا يمن مركي مي حاجه يتبير** افتراك ركيب يون ونعل عبث فداك مبت متعورتهن بالنبري استحصر ومركم وهم بكام معنوعكها بمئ يبانبيل اشان كاستعن مرراكه نهائي توفالي نفعت مبي بوتا ورعبرو فعصت مي كما وجد ىل قىطعات شب برطور ترزب فعت مرريس جودية قيت ببى قطعات كى منفعت ب وو مرقع كالحتاج ب بخراسك كرمرواتى إي تقراه وقوع اورام ورترتب منفعت مرق مرك واتى كامحراج وادرك في وجرتركيب کی بہر برض نظرفا کرایک سرے کامحال قوع ہو یہ بات ہی تو خداہی میں ہوکہ اسکو **محصوم کی حاجت نہیں کرمی**ے غداوندكريم إن نور منغني اكف في مدسكوذا في سع ملكم فني ادر عني المريد إن المتسمع مركم المكسهدا ويشقت اس كمرببلوس اور بات است وضيت مكنى واورو محل في كدر واوقيام فدا كميطرت مميل كا بهذا توة إلى كاري ببراهن مام بيت اكر دائم بن نداى دائع ساقه قائم بيسواكروض من الحرض بين ما جيهرتو عبران عبرات المناع المراح والمراص محمد في ذات أهدي بعامرة معليم وتلبي والمنظم المم اب ات دورجا برى لازم بون بي كممل طلب كيرون منروري جناب ل معلى عب و من تمرس وأنك ك كون فرن تعن وعايمت في الباب جيسے اجمام كافوت تحقق مكان وروكات كافوت تحق والي والع كافوت تحقق

ذكوني فل وقوع فزومو كامو كر اسك وهنقت سه بم وا تعت زموا بامر استورمعلم سه مي ال

شي کو کي او سي جوسوا کي هيفت کومائن تحف صحيد وولوم انه ويش علوم کالمت ان مادلي اوندين انفي هو اجاتهم فهاتم في يرونين في ف حيريا ورية وعلوم يرزناملي أوهووام من اس في بدايل برين نياست ما نلقت البول لانسالل يعبدن ولي كافئ وجود بوا ورنيزيهي معلوم بركر دربارة عبادت ومنين كيل مقتدا الرسي تورسول بترسلعم ينطمينان بهوتود وشابرعدل موجود من ايك والمتأقل كمنتم تحبول لترفاتبوني يجب التروينيفراكم ونوكم والترغفوريم ووسرى آيت لقدكان لكم في دول التراسوه وللتمان كالدجوالة والموالية والتراسوة وللتركال وجالتر واليوم الاخروذكر التركش والوريد بات على كويج المست معلوم بيكة كليف الابطاق عنى اس بات ي كليف جياا ده ي كلف من بهو فداكيون مع معورنبي ورزير النان مندورة أون بين ما ناكركان ب المحكاكام بنبس بوسكتاا سلئة ضرورم اكانسان اورجن س كونى ايساجز ويوم كالمقضار ملعبادت جواور يتجى ظامېر كريمصداق لفظ مومن اگر موكاتو وې بي بوكاكيو كريادت الى انقياد باطل و خضوي وخشي نلي كيلئ ايان صرور كاورماوت معنى ذكوراميان كالازم امهيت سين بمان موكا بالعزور وقت صدورا مكام منقاه بهو كاورندموس نبوكا اس مست سي بشهادت عبى في اصباتهم الي اونين وه اوت بوي وطوائدة الهانهم سے ثابت ہو تی جنبت ای جزائے عصر ہو گی جوسواق وی والمبذات اور مقفی مایت مریب كريسب الطراك آب كي اوت كرنبوس وأحسارا فراس والبهادة أيمت والكنتم تجو البنالزاد أبت الملك في رمول المسلع تابيت بماييات في المات نقط بمبت اي جزر كم وجومعدا ق وس وكول القراج ال أيوا سے نابت ہو گا ، کستی م فاص کی باتو نکے ساتھ خصوص ہیں بازعقا کرسے ایکا عال کہ کوئی عید اور کوئی فال ایر کوئی مال دركونى لكون بورب بل قدا نبوى عم مردوج بنا نجر تقضلت اطلات ي واونرسك زديك مي ي مخرطلبروك إقتدا الجرهم وفت نحارم وست واصورت مل لادم وكريول مرسل المترطلية والمراس والمرار مقتعنامها وبادت باورابيابز بروم كالتضاار كم مقصلك فالف وبسياب واحرابهم خالف الزواوتقدا بوسفار موساليا بزوقالف وزكور للودك وبوكا ولاج محومت لادوكي كوكاناه كنت و قالف ماري ولى الساجر ما ييئ و خالف جرمقتني عبادت موود بين وكناه ي بين اورك ما قدارت اولك المنين برم التنوبهديم اقتده كولائ توا وإنبيا تليج السلام كي معموسة عي وأن بروائكي سمود بن الات بيا الأم كناه بل حيقمت مقضار جرا غالف المري بركر بنوكي موكى تباريب ليطافهي موكى جبراوم كمال منايت تنظيم رج كر خبر جبيب متات تمس كم برك بوقى ب وعام كالا ضام كح و مروب مراني والى ب

بالعنى إدم كوفئ لف بإياايك كامقتضا وطبع ووسرك معتفعا وطبع معاد د درارهٔ عبادت بمران في المدر باره كناه والمعنت بمريكات مراكم والمرح بناك مواندا بس مراواني: وواسلع كم مطابق ويذاه انباع بى كى كياحاجت في اورعده مجهو بيت اورخرت كى كياهرورت في كرنبوا على مطلب طبعي كاس كوبيا تفسيل عبادت كهيئه بيان كيك امرى صرورت بي في وخد عجود على عنائل على فاربزا تباع بواكريت وليختلات متضيات طبائع طبيعت واصعكا توكام نبيس لاجرم طبائع فغا كيوكر نقط اختلاف بيئات عارضه بناص عنلف اكريدون إضام اوطبائع كي عليعيت محداثناص بحاوة إعث اخلان مقضيات تخالفهبي بوسكتا مصوصاً عبادت اوركناه كرابم مندسري والوون مِن أكر تنالف ب وووركاتن لف بركرتن لف وركام ويأثر ديك كاطبعت واحده اورم طبيعت العروي متصولابين نصدها مقتض المسعوارض وإدبت كب مقضى معارض مناءع اوس فبسريكا ليونكه به إت ب أعنا داورامكان توارد والموس عكن بي اور مبئيت اور **دوم بئيت كا تصاد اوريم وا** علوم اگريول كبراجاف كرسوار انبيانليم اسلام كه اوركوني معصوم نبين ديد كومكن توب برسيكامعه منين تب توجونت نقرر فها مطلب لي كيو كرمصوم فيونا فواه اس إت كومعقني وكسوا إنه ادرب من كولى جزائيا ضرورب جو بزات نود مصدر منا وكذاه ب در نمير معموم ببوك ك كمامعني تصبير حا يون كي الطور الرابي ببولت كية إبدت الم فيم ريه إت روش موكني كارواح مل ترانطبائ مختلفا بورنامقصال علميت والدوائل نبي موسكاس مورت من وه جزر فقط حبى نبيت الوت أبوي م جوتى ورميكوهداق وين ويصدرو اوت قرار ديا ورسول مترسلى بشرعليد والمكى ذات ابركات مساور بوابوكا الدرطبائع باقيدأس كمعروض بن وروه عادض وادر روال سكى معرفي والمعرفي المروض بياس تغز ا بعدال عن كوانشاء المالدكوني شبه ما في روم كا إل ميكاتري رميكاكرستي وادها وسال الميان كو لم يكولون لتحوالدك جانب للساورا كالشقاق علمية بربات كدوساطت معالانشقاق فسأنطب أ ووسطه في اجروس بي منحرب بنور حل السب والدين باني لاجرم وبطسني الثبوت براسط في احض الدين فالقالول کے لئے بقار والدین مزور ہوتا آخریہ بات قرصا و اس الدے می بیان کی ہے کہ معروض بطاب روصوت متا ای حقیقت منطر من الروان على موسوف ويا يونا ون بالت فوقط تغرو والم الميت ووس مع واسط في المروان كاللام الهيت بوتا باعدواسف في العروش كالمزم واسطر في العروض وكلت احدوه أسكامعلول اور فلع تقريد كا

صاديب لديد إت بهيت مح علم أصم ب اورظام ب كوسفت بيموسون ولازم ابيت بابن ازم ك اورحلول باني المت كي يموج دم وسكتا بح نه إتى رسكتا كاسعيرت من يوكر البائ كروساطت والانتقاق واسطفى احرون ي مي مصري اكريبي ب تووالدين بانى كادا فديون اوريت مكفيره بو ايم تفي بوت يرب غلطين حالا كدابوت كي حقيقت الرمنترع بوتى ب توبنهين كيبوت كيفيت أي وماطت مع الانتقاق لود ميكيسترع مونى وكر آشنايا كمارعدم بريه بات منى بنوكى كرسط دجودى بالشقاق اوجود الهو والشقاق الموجدة والموجود بركب اورياعي معلوم بوكاك كليات شكك فادكال يصداق ضيفت كالمرحة من فراونا تصديصداق مقيقت كالمنهين برق ادريم مطوم بركاكة ابت باققنا النص الرمنيك نزيك عام بنیں ہونا تو کال ہو اے من تواس کے کہ کوام ی بنین اور دھ پوچھے توسفے کہ بنا انشکیک اوض برہے طبيعت من حيث و توممتل فنال أفارة وي ببير سكني لزوم في جانت جي واسط في الروس كي مرتصير كوكسال نسبت برياه الان المرجود ومورت تشكيكارم ب ونهوة بل ورمون في واسم وكالين ه بات بانقنالهم ثابت بوتى برتو إي جثابت بوتى كانطوق لس كامبادى وريات مسجوتي مهدة اسكنطوق فقت بين بوسكتا اورظام بهاكم الرطروري بقدر صرورت ابت اوتاب اورسات يبغونوا ہونگی ہے کم معروض صروریات وجو د عارض میں سانہ منظم تقرم وض وہ اپنے لمزوم کے ساتھ یومیکاللازم المستسب الأنم بوالب معروض فظ محدود بوجا ماب مواكركوني جزلفرد ت اقضا النه ابت اولي أسط لمزوم كانبوت ومرورى بوكامروص كتحق كي فيرمرون بنين موحب مروض عقط تظركيا واستعجب عارض من حيث بواورين حيت انسابل المازي كال ورسواطي بوكاماك في كويبال معاوم بوكيا بوكا ك وأشكيك في المابيات كالركيد من بي تويد بي كديث من حيث بومتواطي تأكيك تووض كعربين اور منت ساقه يني معلوم بركميا بركاكريه وسنول وكرسواد بت من تفكيك نبين واسود ميت من المكي بالعلي ات پر ہے احمان فراموشی سے تو کام میں برجنکو آیت بل جزاء الاسان الالاحان یادہے میری اس قدہ کشائی بالميدة إلى مي كدوعايي وينظ ورد سي كي كم كرال كتاب كي فون داري يل بن برا المن برا محس دست وكريبان بونيكونيار تونبو تكربالجار عب الوت نبوي جارولادا جاماته ب بانفنا وافتام اوقى اور مقدت الوت توسط مع المانشقان فم مرى و إلى لمافاكاس شوت بنكى على اورمقام كون لمافا كالحابي نبس المستنط فرعل مقام سے توسط سے الالنجيات اپئي وات سے الرو ير توسط او جاتم ابت جو كا كم توسط ال

م دہی ہےجو واسطہ فی اعرون کے ساقہ مخصوص براگراب بی تسلی نہوئی ہو تو اس میں تو کوئی من بى نهين كابوت جماني من انتقاق أوجود من الوجود نبين انشقاق الموجود في الموجود بسيكيو كذه الديرة ولعك مال بعة من لدكاوي وأفك وجودك ملقة قائم بنين موتاجنا نجوظا برسى بحاورة تفاريل مي الراسكاوجودان كوجود كساخة قائم نبس موتاتوات وجود كسات أسكا وجود اور أيحام مسكاعدم لازم أتاعلى فرالقيام الدين كاحال ميزاخصوصاء الدوكا توحل السبوي بنيس سكايم بى من خداسيِّعالى من حلت الأخفيفًا فراحيا بي الجله الوت مباني من والدين اورولد كاوجود عدايد بالذات مولمهم وكيك كيك ايك وجود تبائن قيوم برسواليا انتقاق كرتبائن وجد بالى مرى جرئيات وه محى اجمام كے جزئيات كرمافه مفعوص كيونكريو بات ب تباتن المندولدولد تعدور تبيل وركال جا ى كى نعمائص مى سىس وصاف كليدى يدات مصور ندين سال جال مطلوب توسفة كانشقار كا وجودت بريانو بودكاموجود ساقزان بابمي مكذاتال يح برديكرك منرورب اور بتمال كليات كالمبت اكر تفعويه توجاد طح مقوري ايك تولز وم كا أمّال مبعت الذم ماييت والمض كاوشتال فيبعبت معروض تياعام كالثنال فاص كوجوتما ماميت كالتمال بني مبس وض اورجو في اشمال كاشمال موا توظام رب باتى بهل معورت مي شمال ك وجريب كالدم البيت والعبية فارج ہوتا ہے مذبذات خود ستقل موتا ہو نا ای نفارج سے آ کا بحد دمری صورت میں ظاہرے کے عارض عابع اللہ لوكهته بي المنهم أول عوارض ي محسوس بوسته بي تواس صورت مي لاجرم عارض معروض كوستل بوكانه ك نروض فارض كوليكر فظام مب كه جارون عسورتول مي تبائن كمنه اورتبائن وجدوات نبيس ملك حملاط وجودا ور اتحادا كمنه بيليكن ان جارول مورتول يمضمون انشقاق خصوصا بطور توسطاعني نشق عن بر واكرت تو يعورت اول ي مي م مورت ناني مي توظا برب كمعروم مارض كالمين وجوداو كا يم مركز ممتاع الله المكام كاوجود لازم اور فروري كدوجو وعارض ست ثابت بالذات جوكسيفد فيروز موتى بيرته عارض ي كومووض كى مزورت بوتى ب كيونكروه أسكامل تحقق بوناب اوريدهي يسبى ي مس تو مجد كام ي نبي كرم وف محل منفى بوتاب او صورت الت دورام مي انشقاق كميت تويد شوادي زمهورت النفتاق مي بعدانشقاق مشق منتي هنه مي مجيد كمي اورنقصان لا زم نهيس آ**جا**ما أسكاو **ج**ود جو لكاتو^ن باتى رستا بحاوظم وفاص اورا إيستاه إجراما ميت يرانشقاق كمئة توبعدا فراج فاص وعام كالك

بدا فراج فنول مرام بين اجزار جوت من عام بن اور بهيت بن إميقدر كى آجائيكى لال مزوم اوركازم مايت اردين ية وسط وجود عبى بوجراتم بيكو كاست زياده توسطى كونى صورت بي نبس تيانيم كريسكو موش ہو چکا اورانشقاق وجو دھی بونہ اکمل ہے جنانجیئنقریب یہ ات بھی بایٹ نموت کو بہونے کئی ہوکیوکی خارج كرم اورخلوة استاس الرربط ب تواى قبيل كاب كريو كروض ورفقي كوعدوث لازم ب تو اميات المتلفاج نداء مركم كاصو علميط علم فعلى علوم وفي بي اوراس جراء فدم كبت تو بجاب بوجروه فواجم ابيات مختلفه صداق مدوت مؤكلي من سوحيقت مادت ياتعلق بيامينت ماصله بوجا تزان وجود وعدم جودوسورت علم وخاص مرورب مريجت ليك دريائ ابيداكناد ادرأسكى برموع بوزان بحرزفاه بميس بيجدان ايس هياؤن بي عليان وبيجان موكر دوب مرت مي اس النابي يركنفا نتابون ورورتا مول كسهين تبي تحيين طانهو والشرائلم بالصواب بالجذيمورار لدين سيصورت ول من نقط يه بات بائي جاتى سبي كم توسط بي بواه الشقاق بي موبا الينم وشرت رمول اكرم ملعم كي مع يُرفتون مارواح موسين كي سبت عرض عام ورد جارى ار واح مقدم بالذات موسي في مناخر عبي عقفا م الوت ونبوت ذكوروس بالينم تصادق مواريان نبوتا أور عرنان عي فداك بناه كذرين ساسنے بمرنگ تحادیب اور نه ارواح مومنین کی نسبت عام بننی ورز تصاد تی خکارلاز ا اور شاروا صومنین ای منس وصل در خطع نظرتهادی کے ایک اجست کے غیر منابی اجرالار آیں کے کیو کا فراد فارحبیا گرمتای میں توافراد مقدرہ نوع بنی آدم کا و کچے تھکا ہی ہیں ا منہ کی کونس كيُّ اوركوفصل اورسب كومنس كيَّ تواكي مرتبين الك ساز ماده منسين كارتم أنَّ في الدار تولك مرتبس ايكست زماد كالمسي لازم أيس كى إن درمورت ادباط لزدم البيت ال قباع بي ايك المى الزمنهيس أمااور قبائح كالقي موناتوها مرس يراك تصادق من المبادم وتوموسواسكا واسبعي أن بيحة الازم اجيت بالتظرالى ذاته اصرالتوال لمزوم طلق موتاى يصويين فقط معروس كمعامة اكتسابكري جنائي مياليه كهناك عارض ميم ونن كوتفكل ورتجده عالى موتابي ادبوكا اورشال جي دىكار بقوليعية كرو شعل أناب أفتاب كوستلك لنهيج بالزدس ويجية اطلاقة على المميع واور بإطلاق والت يه فرق ضربت ومنعف وتربيع وتنكيث والعي معرون كى جانب سم ب ايمندي عي شعاعين فياده أتى الساهدديوار والمجاورين كرساريروه بات نبيل وتياليه وض نورخلارون الاارم يتوفود اللم

رمع بي بوگاا ورشكث ب تونور د أن شلث بنجا يمكانوض يا متياز فيا بين اس است بري مرجات تولرون موسن كادره بمائز تومع نبوى كمه نبائن برما للامتياز لازم الهميت في نبويم لمع نبيل جيئة ربياً مركولازم ناميت أفتاب نقين واسوجه سي مرصادق نهيس أبي تعيين اوردوع اطلاق بي مثلك الهيت برنصادق كالعت منوعب جي نورطلق كاحل أفتاب بربطور شقفاق منوع نهيس باقي دم صورالم باقيه أن ينظام ب كرتصادق وراكان عل مرتبه مياز ضرورب جناني مرد ان فهيده معين كيم بالجلهاتة وازوا جرامهاتهم اسبات بدولالت كرتى بكدار واحتمونين كاوه جزيت كوصعاق ومرقرانيا باورجردايالي كبيس توبجاب ذات ابركات درول الترصلح س فانزموا وكيو كفيراجها تجموعين ليطرت واجهب جنائج بشرح اوبرمعلوم موحيكاب اوربيعي فلأمبرب كدوه ايمصنمون كلي ب كامم موسنين كامرواح كوشام بصريمق فسارتق يرسطو لاجم أس بن الكرتوسط اورانشقاق محكا توازقبيا صاد لوازم امیات ہوگاربول الترصلم وسطفی اروش بی و وجز ایمانی آپ مے حق می الازم واتی ہے ارول کے حق می عارض ہارواج اسکے ائے معروض مونی غوض آليكا قرمط درباره وجودر وحانى ادمم وساطت عروض ومنج إساطت فبوت بنبس اورط انت مختفرا تحسار كميلاك يها كرواسط في احروض من اورواسط في التبوت كي اكتم من تو واسطم احرو و واسط من الكرطي كااختراك موتا والبناني ظاهرب واسطه في احروض من بن ايك خصد دونون طرف من مشترك موتاب اورواسطه في البوت كى ايك مع من مرحيدايك حقد دونونطرت بين موتا يدو وصف فيكسوى كلي كم مح مِن إلَّهُم انى واسط في الشوت من التراك بين بوتا ورم ونا عنى ب واتصاف واسطبر واقصاف مرك س کھرونل نہیں ہو الیے وفن کھے کوئی رنگر بزانیا می قدرت خلاسے ایساہی ناک کمتا ہوجیا کیا ور اگ کر بناویتا ہے لیکن ظاہرہ کدا سے رنگ ذاتی کو کیٹرے کے رنگین ہوئے میں مجے والی منیں استقاع سطه في النبوت كي ايك م تو مركت بي من معرب جنائج او منصل معلوم موديكا اورخضرا اب اي سبى عالم مرم يكف توظرون من تورا مذغير قارالذات المدمنظرو فات من مركت فيرقارالذات حركت كاعدم قراري المفيل انتهي تحبية عول مدم قرارفاتي توزماني مصاور وكمت مي ومني أس كالحجدد نانك تجدد كاطفيل مرسوا وكت ك ذكوئي وصف مظروت ومانه ب دخل وكت مجد الذاتع جيون كمامات كس كايك عدم خرك كن من دوس عد كعوض كاستد بهاوردوس

بشرونن كينته ميلا مأكرابك كالقعاف دوسر يركياته ورس مشترك بوجك عرض اسطه في التبوت كي وبسم س واشتراك مي مياورا د وى واسطه مو بجر حركت مصورتهي سورمول سنع مي ماطت إي نظركم رومانيت دونون طرف شنرك ب استعمى ونهين بوسكتي ان فون بانبين ركات من بوتين انتعااد تسم اني واسطه في النبوت كي اوريول كيّ كم أيكا العمان لوصف وما يت اومنين كالصاف رومانيت ليس يحد خل بنيل كحتا تواسيس يخرابي بك اكردونول كالصاف وضي تواول وفلات مغريق لازم أيكاد وسرب ايك بهيت الكيص كادوس صدى فببت مبب بونالازم يركالز والمادم كى تويد وجرب كرات ان واسطرك وفل نبوزاتووان مصورب جال وصعف عارض اسط اور فعواسط كيزا ورمواورخوده استنهيك ورهبي مثال ركريز سفودظام ب رحريز اور بيزي اور وكارا تكارض وب مرجز وسك اككى ف اسكور فكريا اوكى كواس ركديا برجال مصداق واطرخدوا طاعن بي مريم كيوكر ين كالصاف معروض من أسكو وفن ميس مويمان بي تصدب وصف والمعلم وينان وه جزرايماني م جسكا اوبرجند بالدوكرة جكاب مورول المداحم كى طرت عم كواسكا حسول روام كيعوين بن خل نهين كتنا الى مالازم ناني وه فود ظام بسيكيو كرمين لول طوف تع ائے کوئی ایک ہی ماہا روات بو کا در دمر دور واحدث التی الادم ایگا کیو کردمون انتسام ختلف الماميت بهين موكئ متميز أدوصل وكئ يم فرض جوع يمص في والعدب أس كالك الاات چامية اورصد عارضه وعلى المراج المراه معلم اوصف عاصله بواح بونين ومخلف المامية كهة والم جوبسيل أيات يينات قل الكنتم تحيون الله فاتبعوني الخادرا يداقدكان م في رول المراسوة منة الخ احداية واظفت البن دالانس الاليعبدون إبت مودكاب مب كاؤنورد مروافي ال اللك كريم كالحار ب كريد والليك فسلاف اميت مصوريه بي كيوكر تشكيك كى بناجاني بيلمعروض و وكاسع وا برب كال في الحقيقت أوموصون بالدات مواب ورمون من بالبات كال مي مفاوت بوت م بن جنا بخد آمیند اور قدمن کے قابل المندم و شیک تفاوت سے داخت کائیں مطابق کم توسید میں ایک جنرو اختلاف الهيستكي تنجايش تهين ورض حبث تون مانب تصاف وسي مواور ما الذات مدنون كاليسبواتو وولون مانب ملك مى البيت كے و جيمون محروب بات كا يا بيت كا يك صلى ايريت وا

صے كاسب يا شرط اعنى واسط فى النبوت يا داسط فى العروش بوسكتا ہے يا منبي مواسكا جواب يرب كا وم ورة الذات إلى وبالت كمن بنين كيونكه واسط في النبوت بويا واسط في العروش سيت تقدم والى مرديم مواصل قارة الذات من التي مع كا وجود توبرابراي موناجابية ورنه قرار ذات كي بركيامجي كيومك كيي شاكادجود جب كمنصوريهي كريس كے مارے صورو بون كرف نف جودهما و دال جودكلي كاس مي توتقدم و ا خرکی تنجایش نبیں ان وونس و وفت میں تقدم تاخر مکن ہے لیکن ایک صد دوسے حصار واس معمون کم وسلم فانع موجكن بواسطه في النبوت ورقيقت عم فاعليت فأل موتابي يا يول كيي كه مورثان فد فرود وا مرد فيس وقع أبررو قون موا كأسكواكر ما بالوقع كهيئة وبحاب موسل مو ماب قود مي مو ايوسواكرايك هد ودرس صدكيا مول موادتم موتولا جرم كوئى بات أيس بسبت أمن مرس صد كم ايى زا مرموتى جيرال منت بواورس كم معب كسكوا بالوقع كييكسورات الرئقس ميت برتفع كهدة توانيت توه وفول مي مرابرتشرك م المين ي مراية تي تووو سرحم عدى كيا ماست في على مراالقيام اسطه في الروان فون مون منترك ووالم معروض كىطرت ينفتلاف موسيج توصدكانام فعت بدنام بي مارى ومن يجي بي في كيسي ايك ميت كايك صد اسى ماميت كدوكرهدكاوا مطفى النبوت سبي بوسكتا الصورت مي بالضروراك جانب تعماف أى اوردوسري جانب وانني موكامورول الشرصلعم كى جانب تو احتمال عرصيت باطل ي ورزي صعف بوق تبوت تكر ومفلب موجاليكام ونهورول لترصلع كى بأنب تعمات اتى اورونين كى جانب تصاف وضي بروكا كمريه بات بعينه اى كاترهميه كديول سرصائم كودرباره وجود روحانى جزرايمانى واسطم في الحروض كيت والحد تقدعك ولك اب بم الراس بات كوياد ولاكركواز واج طبرات كا وبهات الموضين الموسنات بونا يدول متصلحم كي الم نرع ہی بوان عوی کریں کدرموال مشرصلعم کی موج بڑھتھ موندین کے وجود وصافی خاصکر جزامیانی کے لیے ورسطه في العروض الوارول مونين عارض لعني فراعتي ارواح مونين آبكي وح اقدر كم الناريل وراينوجه آب الإلكوئين من توجم مانت مين كم قدروان كلام ربائى جنكوبيان كات آيات ترقى يمان مواور حباف بي رالعالمين مع جنكوا كي شرح كمالات شاد ماني بواليه شاد موكران باتون كويا دكرين جيس كوي كحو في بوني جزود وزهى موجرا لقد آجاء اوراسكوسنهمال كروين مجله ميكي البيت للجماور ذمن متقيم وان باتو كموسكر شاومونك اور متجهكر دادد ينظرا وركبون بهويتقرير كلام الشرك تبيا تأليك شئ اورمعدك مقائق بهونيك ليصعده شابري اور

ولول من تقيمن جو كجو لكبراكيا ب إوانشام التركلها والا من معيد عن ولازال تردوا ي لفجود ما وكلا بالرحمن بعنه طالبول کے دلونمیں ٹرملتے میں رالى ميرنے قرآن كے اندربول حفانی بوسف حفرت جب صبح بي عرض باستدلال جوجله وازواج العهائم سع ماخوذب در بره و إسطه في الحروض بعن رسول العدم العلور مذكورا إفيم الم كيلية افاده فين بي كافي بي كر إندائية سورتهي متحسبان غلط كاري سومين ورزبار بالظركرا قنضا بالنص افرولالت الترامي عرقيق الفواق ولالت الترامي بي معجارت في ولالت مطابقی کونہیں بہونجی دوسرایا جلجورول المسلم کے واسطہ فی اعروض بونے می عبارت میں اور آب كى ابوت روحاني مي برلالت مطابقي دلالت كرك بشك أطري اوراق يحلم وازواج الماتم يبل البنى اولى البنى اولى المونين النهم على يعنى من كنى الدونرد كالمونول برسبت ان كى جانوں كے الى ان كى جانين ان سے تى نزوكى نيہيں بتنا نبى ان سے نزدكے جوال منى محاقرب ہیں اور جس کسی نے احراض اولیٰ بالتصرف اسکی تغییریں کہاری وہ اسکے خالف بنیں اور اس تھے کی ا ذبيت كواً سَيْت اوراولي بالتعرف مونا لازم بعلت محبوبية اورا ولويت تعرف بي قربيت ك برا قرمنيك كيك يدوونون بالتي علت نهين مو حكتين اورا تبك مجى طينان فالرامين مواموتونيج ادبكان کھیے اپنی ذات کے ساتھ محبت کا ہو نا پر ہی ہے بلکہ اسل مجوب سر سی سکھتی میں بالبدا ہے اپنی ہی ذات أك بدج أس ع قريب بنسب بعيد كانياد مجوب ولاداور عائرول كاعب كانفاوت الموج ب گرایک قرط مری ج جیسے زمان یا مکال دوسرا قرب اطنی جیسے قرب فلاق امزود اوصا گردھیے قرب ظامرى س أتحادز انى يا سكانى جقد موضرور ب قرب باطنى من بى كو فى مرشترك موكاسوام خرك كالمام مجدان كمت بن كيوكر صرب ريول السلم في ايك م كاشراك كومور ن تعبرورا إ م م مولوسات وريد الناس معادن كمعادن الذم ف الفضة علام مع الجذاول درج والمحت ايف القري تي ما المدوم وجين قريبون ياءسافة موتى وابتني م عبت كالزوم اورعدم قرابت ني م عبت كانواو الم مشهر دسي اس؛ فقف الع عده شايرب كرقرابت كوعبت الازم يو نجرو يجي كد فرابت انبى كي حقيقت نقطاتي ے کو اسکی ال عنی جزار لطف پرری اس کی اس محساعت بھی قرین تھے اور باہم ایک کا ن میں مخلوط تھے بعد برايش اكرد وسراقرب سوائے مقارب سابقہ كے مسراجا كہ توه و محبت اور مضاعت موجاتى ہے ديجية بجراكر ميدام وقعي مرجامات تووالدين كواتنا صدرتهي موتاه وراكر مبند أغوش ادا كنارمير

ين ركروبان وَقِي ليم كرتاب تو والدين كيا مجوري أبين المقلق اورا كرجوان موكرجهان سعوا كم معام ووالدين مرف مسيهام جات إلى يداده بالاصدم جوازه بادمست بردالات كرتاب بجرم مريدان فرب وكسوجه سينبس ومن حون حون قرب في اورتضاعف موتايي وُوُون وون يحبت اوركوازم اورا تأرمبت من ترقى اورتضاعت خال مو تاسميها منك كالردو أدميول كالعلام زاع ايك ساموتاني اورزگ درزگ المات توباین جرکه بیدولون ایک معدن کے دو مرسے ہیں اور می باہم دونون ن فك يكيف الكافس سعم إرط موت إن الرجه والطبق استنبى الم تركي موا على والعياس المالي كے دوآد مى لا ایک ضلع كے بند ایك بتى كے دواد ميوس جوار تباط فظر أياب مد غيروں من ظر نہيں آ ابخ أم وبني آدم سنة اوكيور ون كونكورول سنة اورعني بإلا لقياس الدرجاتور لكراورتها نؤرول مسي جوار متباط يخور عنیں وکیس ایک عمل قرابت محبت سے فالی نظرائے اور و مری سم کی قرابت ورقرب کی مجمت جس ت غالب بوتى ب، أس كرمعايش بوتى بيرجنا نجرال فهم فود تجد جائي كرمير يحجما في كى داجت فين بالخافريكي تعم كاكبول نهوابت موانق مورث محبت بهوتاب فداس مبكانام مي قرميس ويمكن ال ئن ا قرب نيەبى جبن بورىدىنتە سرنىك وم**دكوايك نوع كى تحبىت علىم بوتى بۇ درىنە بىسكە طالىپ بېوت**ے وئی قوم اور کوئی مذم بالسانهیں بولطور خود خدا کے طالب بہون میری اسوا این سلام بھے سب نا کام ہے مكران كى ناكوى ديرا عدم محبت نهيل بوسكتى تمره ضلالت ا ورعلطى ما د مركزاً كرسى كا عاشق بيد معشوق كطله من منظے اور اپنی غلطی سے اسے گھر کی راہ جھوڑ کرکسی اورطرف کو میلاجائے توجیت آس کی ناکامی میں شکھیا ا البيهى الى المن المرابي شكنهي يول والمنطقة عرافود والرجب يدعب الموتى توعير كيافوض عى جويون عركنوات او برخود فداو دركريم ارشاد فرمامات الناليروا يحب لكافرين بدويمي فودس ات كي ليل اکافروں کے دل میں فلائی مجت ہے ورشاس مرفع کی کیائتی معشوق این عاشق سے بول کھا کہ جھا گیے۔ محبت بسي مرادل تحبيد بنين ملتا تواى كرول سيو فيف كرابركيا كزرتى ب اوريد بات أسكولا کیا مال کرتی ہے ال کسی امنی سے اگر میں بات کہ تواس کی بابوش سے بالجلہ مے توان کے متصورتها كالداركوفدا مع محبت موورد نعود بالشرط أكاطرف حرف عائد موكاكم وقع دعيش موقع جو جاہتے ہی فرادیتے ہیں اورائے عکیم اور تین مونیکا کھر اطافہیں فرملتے اور علی مراالقیاس ہی آیا۔ بعى دالات كرتى بكرومنول كورلين وإلى العالمين كالمبت كروك ميتوني معبد بوسف كفور

كم فهوم خالف مومنون كحق مي بشارت ب مرفام به كرى جزرى بشارت كى كوى مصور جوا أسكاطالب بوسوفد الى مجست كاونى طالب بوكاج فلاكاحب بوكاج فداسكي علاقه بي بنيس ركمة أس كے عن مِن فداكى عبست كى خبركيا بشارت ہوكى اگر كو كام عثوق كى غيرانى سے يوں كے كر بھے بھے مجت ہے تو اس کی طرف سے بجز اس کے اورکس جواب کی امروہے کہ ہے تو میں کیاکروں بالجل پیٹولین ومريشارت الرطوف أنى معبت بوفوف الممترى تدليل كاسالان ب موفدو نواكم كاورالان تذليل كجز فومن آيات ربّاني كو ديجيئ ياحالات مناني كوريجيئي فدائ محبت بزل من كلتي بليك كلمب كوئى بتلاك توسى سواأس قرب ببجون كرجبارى قريف قريب وآية عى قريب المرين باللهم والانسان كرتى بصاوركياب جل إكرال بتك يحانبين فداك كلام عبت سيهيكس في تنبين ووني كية م د تنهاعشق ازديدارخيزد باساكين ولت ارگفتارخيزد بادراگرون كيي ديكيكري ويفتيموسك بين تمب يمي بات مي كان كاروا كوكنيم كاقرب من ال اكال سب و مرايرالف في وفق ہے تدی کومی چزر ہالی ہی ہوائی کے کام آئی ہی گرکی کے کام دی آ اے واس کما مل کا المادر مي تناب كراكا كام خاك سيايان سيايوس ياكى ادرت كل كاكام آكى كاكام آكى ى سے كانا ہے أف كاكام الكم بى كانا بىكان سالك سايات سايان كان اور الكام الكم الكام ا بكلتا كمروافقت بالمعنى كدوولون كالكرموران ووليسندة استنبى ووابت تسي والمتات والماكا ومودن وداي بالجار وافعت قرب معدن كوعبت لارم وكلعبت وي بعلى جمال قرب معدن عاى النعدن كى دۇسىس مطوم يوتى بىل ايك توبدكردوچىزى بايم مكائمى قانغاى بىل شركىدىدى دوردودى مى كىكى فرد بول میے دوانسان یامیے دوآدی ایک فلاق کے کر وصف اسانی می یاکی فلق می شرک بیل اندوران اسك دوروه مرى يكري صف انتراى من خرك مون ميد وني ونا بابندى دارى وفرو وا يا كى من الوي معواقهم اول كانام بم معدال مل ورصتي اوكالكية بين قيم ثانى لانام بزى الدفرى مدغرصي كتيم معمالل وجِسميه توظاہر سے وقع انی کے جزئی ہونے بن خارکہ کو الہوراس کا جواب یہ ہے اسراعیا اضا فيات بوائ ول اورا ضافيات معدابه ادكام الاعتباري المعترمضاف في نفاء استراع كام ورا ب اوروه ال المتدين فابر كريزي وكل بي الموال حوار موال عبار المياضون ياشلع باولايت مشلاوه جزني كريون بجلف كهبي سكة بين كرسكنت طن احدد وأونين اخترك بصادرو أمر كاي جرني

منيرك كن ظام م كالي اضافت وصاف الفامية بي كاكتى جاور اوجودا كليت منافيت مفاف عن مون فلماى كلى وادريهان ففاف جزئي وكرمرح بدم أسم كالتحادمود ن موجب مجست كيك عارض في بقد وموجد محستسه وحدت معدل فرضق مقدد ووسب عبت ببين كالدكمون بوومف نزاعي وفاضاى كونهبر مهو بختااه امرجزي كلي كى در برنسن بوسكتابها وجهب كر بعض اوقات ايد بني يا ايك منع إليك مل اُ دمیول میں باوجود اس عدرت معدن کے وہ خبت نہیں ہوتی جدور د**ور کے س**ہنے والول میں بوجا تحادرا ج زياده نظراً تى جوعلى بزاالقياس وستون كانحاد بعض وقات جوعوائيونكى محبت او تحادث أي المانوالية وأمرا وجهى بى بوتى كولان كادمعدن فنيقى في ادريهان اتحادمعدن ومنى كيوكر في قت انافي فقط مع مورافلاق مع استعلق المرامة المرامة المرامة المستعلق موج المرائل كو المرام المرام المرام المرام المال باليك صلب كمهد اولادكاجم بيدام و المدوم بيدانبس موتى اورظام به كربدان المح حق المراب تواتحاديسي من كواكياصل اورمعد لعنى مادر ويدر مي طوف متساب مواجيه الحادون يا الحاد من يا الحادث ما والمحاملوا تحاد والميت بن اى ايك معدن كى طوف بتراب تعاديراي بهال عي بدن بى كوايك معدن كى طرف اغتراب اورمبت فرمبي ومحست يماني الحادة مراجه اشتراك يمان كا وجد وغبت محق ومريد وظاير معب كاعلت معدن فيرشقي معلوم موة المحكية ككسى ايث قما اورمينوايا ايك نربب كاطرون خساب موتا بوايك ياوجود النيئة السكرد وشراك معدن وضى معلوم برقارى فاصكروب مرسب كالحلط كيا جلست بتنوفا أرو يفي وجحاذيك مِنْ كَادِعد نِ عِنْ مَا مِن الله اوريا تحادِمعد ن وضى عن اسى كطفيل من بيدوموجا ما منترع والجال كي ا لااوساف لقعل كيك خرورب كمرتب بالقود موسوف كم لئ يبط س مال جوجنا في ظاهر باوري من الله كه ايمان اوركفامشل غضب ملم وجود وتخل ومن علق وترشروني وعدل والم كے قسام افوال سے بي موصياً وعما مذكوم أبل رمينعليت ايسرته قوت ايسابوتان كاس كاعتبادت موصوف كورم فضبا نظيم وجواد وكلاف خوش خلق ومرفلق عادل خلاكم كريسكته بين آنا خصيبهم وجود وكل جن منى وعيومها ومرول كدنهول أليه ى ايمان د كفروتقولي وتقوي ويوكو مي تجمنا جا ميئے بوريعي ظالم فاصكر ناظرين وراق گذشته بركه مرتبه قوت جميشه لازم ابيت وموضيقي بوله أسمورت بن شراك ومعن بالقوة ارتمان أسراك معدان في بوكا الديدج غلبر خبت ایمانی اورد مین شهور ب اورد بت جبت نبی کے مس کی قدت معلم سیجتا نجد اس کے قلب کے وقت عايُون كواگرى الف موست بن تبارة التي بن اور بعائى عَيقى مريى بى أومس آبى بى بعالى بن ا

دومرے اوج بوج تخالف مرب كرفتال كرديتا بي تواسكي دحريب كريمان اتحاد معدن حقيق ب الفرسيان تخادمعدن فيرقيقي ولادى كوبوال دولت آث تأن يااب عن كالحبت الواسك وجربه كافذالو ل يخطيهم بانتي من الموال يا تربيع صول بدن تحلل مي يا آلة تبل يا مان تحلل مع تنام الركوم تبدل وتحلل كأنجانش بين في موتى وس عبى كيام ككى عبوت صول كيلت إسان يعبون بي ماكسي بيب كي حفظ کے دسلہ بجائے ہیں اوراجزار مرنی ووہ بن کرجیئے منتسبات ور تعلقات محبت جرمائیکہ وہ تودہول ئىونكر عدانى كوجو بجانى سى مبت ب قواسكى بى دىد بكراس كابدان اوراسكابدان دونون اكمد معدن بطيح بأومظام ويكار مهويت من أيك كو دوسر معظما قانشات ايك بدن مرب برك ساقة قائم نبين ایک دوسرکا وصف نبین بوض ایک سرست کے ساتھ مفتی ایک مرس کا وسف افتاحی نبین فقط ایک علاقة التسالب للخب استح برن سكينتبات بق ومحوب بي تودايزا وبن كعدر تجوب بردع آخ برك الكربس قائم مقام الموج بجابالب مي وجه البيسة الكالم يؤوج كالزنوم الم عماري الوسى عَلَم مِنْ وراج كردية بن كمبى كية بن كذير سَلْكُدُ لا ياسونا بموليا إ ولان ص طول وياسين عليا اورظامر بكريرب كالمري ويوحى بس اوري بيده والالنهارة والمال الكام كوري كالمن موري مِن قُوصُ لِينو جد من اسْماني ايَّت جست قامُ مقام مع ب كُويا أَسَى بَتْ بِي بَيْتِ بَجِي عِالَى بَ مِيسِ عِالَى خبست كوهالا كم مجست بما ني ي وف بن صاحب ال كي فرف موب كياكر في ي بنديد تو ما كام سايت ال م الله الما الله المعدن معدل المريك المريك المريك المريك المام المح الما المحام المعدل كالمجام أوى كاكام غذام علتك ادراك كاكام رفان عنكاب مالاكا تحادمون بسيم واسكاوا إلى وي كريا ط كالمتع بين سي عن فقط تن بات كام ي كرينا بن بعد بية ريا معدن كيافته و كرام توكمجت غذا قاال كارتبيل مديرات ارمدان علم يعرض كغنايير رفي الريدن والكاكام ملتاب قو معداسك جلتاب كشكل معنى البيكل غذاني ذائل بوكرشل مرنى الفيكل نارى اسكى مردتكم برجاتي والمتن فت المحادمون كراكم الكاركي في التن بين ادريه بات دي افراتن بات تواكارم ي بين كماكر وال الككاكام جاتاب يانى سينس جلتاسويرفرق بجزا سكنيس بوسكتاك بافي اصدفن مي فرق بودوه فرق يوب لومكن بى نبير كريا في كر خد وانق بواحد فان خاصة وكا قد بي بوك كدون من اورنارين آو وافق اصباني اوراك ين خالف بوجروا في كي يك بي مورت ويولي بوجر الإجرى بوكيدام بوبراو

مامى طرف سے جوہر پرون مرکج اورجو بالجلم برج بادر بادات دائی اور الم الله بقد رتحاد مورکا می تا ، یہ اِت محقق ہوگئ تواب سنے کلا جرم مجست تو موافق ہی ہے ، وکی ٹنانف سے ہوگی کر کیے وی جزی انگی جوموافق بوكي ان بين ايم نبيع كاأى د بوكا ادب سے تبائن وتخالف بوگا اس سے عبت معدين التى مدادت اور غالفت بى بوكى اوريه بات باوجود بواميت أنريانية بهتبول نبيس كرق كمرف كيول كي فيعبعقول مريول صليم كارشاد توبيرهال فالأسليم إيان بي جناب سروركا كنات عليه فلي المضل العلوات والباعات يى يون ي رفتاد فرملت مي الارواح جنود مجنّدة فإنعارت منبه العلف ماتناكرمنها احتلف جله لارواح جنود مجنَّدة كوخيال فرائي اور مجر فرمائي كاس سي دمي اتحاد معدان كالإبريا اور كي عُرض هدميت الناس معادن كمعادن الذميب والغضته : ورحدميث الارواح جنود مجندة ملا) ى الى الله الله الله الله المراع من عدى عدى إلى الكن جب بنا جبت ايك فوع مك الحاديم وفي وحس فدراتحاد موكا بين رمبة عي موكى موجيه دريها يُومُن فقط الحاد معدن بالمعنى مع كليك ال ملب وشکمے فارج موسئے بن اوراوالاد اور ایاب میں اس سے زیادہ اتحادہ می کیو کرو و جاتی اپنے آم ت برساته برمعدن فقط ایک تعاادر بهال ایک خارج یو توایک معدن تیسری کوئی چیزی بیاح ب د ونول كامعدان قراريج اوران دونول كوبرزار دوجا أيو نكيدا مدامقر يكي ايسيرى ود مانونس الزيادي تورب كاكم معدن الني ذات باركات عوريول معلى كفيف وجود موجود موسي بي الموحد يرمسلمانون اورو وعفرت مرور كاكنات عليه على الفضل المعلوات والتسليمات مي كوئي معدل مشترك نبوكا بكالم إلى يان بزراناج احربول العلم منزليعدن بره على كريسي بسبت بماتيول كالااداد میں والط محبت قوی ہے ایسے ہی برسبت والطہ فیما بین الی سلام کے و مرابطہ جو فیما بین اہل بیمان اور حصرت وسول الشرصلي إوكاتوى ترموكا موج كى فياد فى الفسيم كى تغييري احب الفسيم كميلي وكاليا اقرب مناهم كم مخالف نبيل بالإوراء يرب كيون في المنظم الله توكوني وجرما بي اورتقر مرسطور الم بوكاركد وجود كبت تحادمورن اورقرب معدن ين خصر بين اوراكر وافته نبوا بوتو سنة كه استقراء ب معلوم موكار مبت يانسي وتي كالمالي إجالي يادساني محبت بيدراساني كوتوس بيكم بوكراك يرافحاد معدن فود ب اورايك مي تخالعدن ورقرب العدن كصول كفائع ميوال والماني فويد موالي والم مجستامهان بالون بوتي والمجوب توكوني قرميب لمعدن بي برتاء يرجو كريس اس محصو أكاسان

ہر تاہے تو وہ محبت بالعرص اس طرف کوھبی عار نس ہم تماتی بڑ گر نظرین اوراق گذشتہ کو اس میں اس ما ہوگا کہ دہو ہو قريب لمعدل بي يامحس مجوب نبواري محبت كمالي اورجالي سكي صورت يدب ككال كاتونام بي كمال ب برجال بي ايك مفاص كأكمال واوركمال ظاهر بكانتسان كمقال وموعب م اكروه كمال موجودي أ وعجوب كى جانب مرائة عبت ب تواتحاد معدن ظاهر صادراً مندن تويول كموصب بي فقعال إ کمی ؟ گرنفصان ورکمال کیلئے کو تی معیارا در بیان جاہئے جیسے درض کیئے جود مبانی اسانی کیلئے ہضار میز مقریم مجموعة ن سب كأكما ل تقصمان بضاركيك معيادا ورنبوري أكرسي محبوري ووانحس منالا تونها وريز ا كسب يا دونول كى دونون ندامد بي تو بركونى كېتاب كاسقد رنقصان بالي بى بركمال ونقصان كا ا کم نموند دمعیارها ہیئے سوا آرمیب کی اقصال ہو تو یوں کیئے کہ اس کے وجو دسمانی یا رور ان میں پیونسو عايية تفاوه نهيس طايايه وصف اوريفلق جائية تفاوه عطانهين محاليكن يندم أس عدم اكساب سي كمب كآنكم مثلام واور عبره وط جائيا القرم واور لوث جائ فقط فرق ب واتنا سابق بيربهان عدم لاحق اس سفرق محبت اورعدم عجبت بنيين موسكتافرق شدت وضعف مقوق مواكن وجريب النفاعات الفعل جاعضار برئي ے عال بوت ميں ايك مكادسان بوتا ہے جو عضاكيطون سي مجناجل بيضر محبت عانى محبت كمالي تفساة منضم اورميم موجاتي بي على مرا القيال لا ك كميل أشف اور مباري ميامي باتونكو ولزاكين من ولي بين فدمت اوازانت كوه جواني من كرتي ويتم وصان جمية كيوكواصان كي هيقت فقطاتي وكمي غيرسيكسي مقصود يكسي مجويج صول مركيوا عانت م سوساری باتی اور خدمت اوار تفاع کس کومطلوف مقسود نهیں ہو اعلاوہ برین در مورت اول مقارف ایک قرب دانى ي كال بواور قرب في بويادب كانى برقرب بوب بست كيوكريي ايك تم كاقرب عدن بي كانس رقي ى ين الله المنظمة الما ين المنظمة على المن المن المن المن المن والمن والمن المنظمة المن المنافجة المنافزة المنا اور منج فراق معدوفات اسبرشا برب علاوه برين الدنا دائد مول الكرول كوا محمد إنول كمة مناكا يولد معيم مالونكوا نرصاك كوام وكرمنج وتامعت كراه وتون حال مي عبت كي ديل وارتصب بنوتي توية تناه ويامع مِرْكِرْ منصورْ تِعَالَيكِن عَدْمُ لاحق كي صورت من ورجبت بي جبت بجبي جاتى بَرَاكُونْ مُحولُ الاندام وجالب والك مونا اين ي المحول كارونا يكي غيرى أنحول كاروناني تعلما آسوندم مابن م ابني عب عبيد كالمرك غيركي

مجت متجبة جب يه بات مقرر بولي تو جاري گزارش بي سنت كال كال كامبت بوج كمال بوقي واركال كخست مقتضات تقريبطو إكث صب ابني مي مستهاتو الصورت بن إلى كمال كي مستعلى بناجي مبي زر معدن برمون يتوالى كمال ورال جال كاذكر ب جوعب كم بجنس بون بسي بني أدم كيك بي أدم برلبا والخرورما اودركب تيزوخوشفا اورسكن عالى ونوش فطع وككشون ككزار دباغ وجوشبار يزعيو كي تمناا ورالفت بين كل وسوم سكاجوا في ل ا كويب كمعادن شرك كوبزالاب وانواع مشركه يحبي جيد انين باوجود كاشتراك مب مي شرك آغادة رقي بويه شلاكوئي فنس فريب كوئى بدايس معاد ن شركمي جى ابم تفاوت قرب وتعديم اسكر فيبس امورغير شتركه كعصب قريب بي تمجيع جائي موس بيزكو آب زيبا يا خوشنا ياخوش قطع كهين الرود مدن وربي تركيه نهين توكيا مواتمعدن معيدين شريك بحامني كمال جالكهين كبول نبواخ كمال وجال بوليك كمال وجال ا مطلق بمزاد منس او کمال النانی ناص السان کے لئے بمنزلہ نوع کے ہے یہ توجب برکدا شیار ذکور کی عمت کو کمالی اورجال تحبُ اورمساني كبئة اورنظام ريام كيونكرمت احساني عقيقت مي أس محبت كانام م جوكت بوم انتفاع برداموتب س تقرر كي يجدها جستها بهين بال اس بم ك فع كيك كرنبار محبت اشا مذكوره متعلى يو توفرق نيك مركبون ب اتنااه ركهنا هرور ب كاثور منابع من فرق نيك مدم نيك سي نفعت فيك وميد حفعت بد فال بوتى ب شن الم مماكى يدم كم مكنات ضوسًا فلاصد مكنات عضرت السّان كوفور عد ويجيّع تو تبوعه حاجات ميه وركبول بنبواكريه بنو ومكن عركن ببود احب بوغنا اورستغنا فوام اجب يرسع وادجه ی بناسب عانتے ہیں کہ عدم پرہے جس چیز کی حاجت ہوائی کے بیعنی موتے کہ وہ جیز بنہیں اور پیجی ظاہر ہے کہ وجود القدر الام دركار مواكر تاب الرسي كي آخف إلى كا عليه الكري كي عاجت كواورة الكري وركا مرجواس مورت بي اس عدم اور دوود کے تطابق کی سی مثال مو گی صبے قالب ور قلوب ور بدن اور الگر کھے کی مثال ہے كيونكه فالشبح بون بين اورانگر كھے كے اندرمبقد رخلوب اسيقد رتقلوب وريدن كى هرورت بينكى بين وول مطلوب بنيس بكرد ولون مسورتين وحبب فيج إس المصورت من مبقد كوئي جيرات معم كعطابي والزع ماجمة أسيقد وروب ورمبوت كا أتكس تفاوت فيات كي وجرد نيابين في دم كلاتا ميوانات مي مهود وخوب م مِن الْمُي بولى يلقرير مِندمنا مع كم ما لمرفعوص معلى بولى وجن كى محبت محبت احساني وليكن الغورميكية توعبت كالى ويحبت جالى من اي ياست مارى واول أكسمقدم مروض و وعلى توحفرت است الدوري دج دات مكنات دجودات مقيده اوروجودات فاصد بي ميكدوا دالوجيدي جودات

توعدم اسكومحيط موكميو لكنسيص لشئ بنفسة وعال يوبونوغيرس موسوسوا ووجود كيجزعدم اوركيا يجس ميف كى اميدر كيئے ليكن جود فاص اور وجود مفيد جن كے ايك محدث عنى بين بے اختصاص تقييد تصوير اور قفييداواختصاص كوتنابى لازمه ورسلاتنا بتجميع الوجوه بواداس زياد الطلاق كاكوني صورت نبيل وحب تنايى بولى واحاطة العدم أب لازم ب ورزهروس لاتناي وجودب مثال بوجيئة وسط كوريك كسطوح فا ائن مثلدن ومربع ومس غيره وائره ومنعوى وخوف تطاع ولميره وخطوط معلوم كالعاط مي موتي مي قطع فطر خلوط علو برتنابي اواصاطة العدم يبليموجود بيغض يب كحب متلث مثلا بوكا توظوط فلاشك ابر كره كواس منقطع بمجدلين محكے ورزي منالث كهال أس كونال كيئي وَعِلْ الله سے اقد د بوئے اور يؤن نيس كالم بمصطعدوم بحب مثال كي توضي في واغت والمرام في تواب سنة كدوج د تنابي كوا عاط العدم لازم ادريبي صورت تفييدب ليكن برمقيد سيمطلق سأبق وأب ورطلق وكمقابل مقيدب تولادم كمل عاطه عدم بو گافاصكرد جود علق ين كيو كرعدم عيام صداق سلب عد لي بي تواس كے لئے كوئى موعوف ورون موجود جايئة اس معورت بن فلاف مفروض لازم أنيكاجهال عدم الوجد يكتر تنع وأن دجود كلااورمصداق سلب لميطب تواس كے الے تحق بنيں جو يول كئے كدوہ حيط ب اور وجود اس كے اصاطبي ب اور وليا مبروال وجوده طلق متبي على العدم نهيس إن جور مقيد البشاعاط بالعدم بوليكن اس مورت من العفروس الملامي ج بوسياره عدم عال بواب كى باره وجودى كوعداكيا بوكا موده بارات وجودج بوج تغييد مدي بوسيري بارة الحقق بمسال جب بول كم اورشر كالبحب الونود بربط واحب الوجود ب معادر نبوت بوع وومد وأجب الم الم كردة الم مقول وقول الكريال غلط موجا يركا ووسروه مقيدا كرميتيت عدم محط واسب تنو مصداق ب عدم مو كامد درو دا دراس مورت مي البيار بود دا دالته م مركا الديميت وجود محاط و اسب قوق عبن وووطلق كا وجومية جورات فود واحدب وهل الركثي ورتفيدكود جب كريس مج بب مع طلق بي كوواه بجبار كا امرواجیون کے تکشرے فود وحدت واجب لادم آسکی اصوبودات مکنات وجدات مرائع در الله کاریک مكناسكر وجودات مطلقيمون تودوعال سعالى ببس باتوسم وجروس الجبيه واجر بهجعزا عظريه بي اور معرف وجود وعدم جوعالم من البدائم شهوب مب علامواد حب ديسات اوغوسات والرسا مى سى مى اول مرمات كا عتبارينين اورياد مغلط بن تومرك المميح بركاج اعتبارك الما عتبارك الما الما والمرابي ات

قابل طينان نبوكي اورغيرا حب بي تو نه وجود واجب كومطلق كمونه وجودات مكتات كومطل كم يوكموا دوطلق نهين بوسكة مكرب تقييد تمكن تهوال جرم مقيد م ويطي كن تقييد جناني المي معلوم واانتها والوجود لہتے ہیں تو بالفروراطراف ہودات مکن میں عدم ہوگاا ورج کومکن تجہیع الجہات مکن واحب نہیں **تو دیودات مک**ن بجسية لبهات وسنى مونظ واتى نبوشكا ورب حوات مكذ بجيع الجات الوض موع بالذات نبوسة ومكن من بجمل لجبات في عدد انه عدم بوكا مرح يكر دجو دكومقيدا وعدم كوتيد قراد يا يح تولاج م دجد وسط عدم من الع بوكالد عدد المورت مفروضه من محيط موكاس تقرير مع دوباتس الفيم كويخ بي واضح بوس ايك تويدك وجدواجة اي نبين فيرمناني مي أنى فتى العدم بين جوعدم أس كوفيط مود وسرك يد دجود على منابي والى فتى على العام اورعدم اسكومحط بسك فتران وجود وعدم سعدود فاصله بيدا بهوس كي جيس شلت درم بني مثال واضي النقط وخط وسطح صدود فاصله بن الوجودادرم بي كيونكوب كو لى خط يسط يتهم مثلا تام مولم قريون ي كيتين كآكے نطانہيں ياسط نہيں يا جم بہيل و زطاوسطح احتم تمام ہو كئے سواس تامي يكا ام تقط احتطار مطابع بالجاجب أيد فداتام موتام بالكرط تام موتاع يااكر جم تام موتاب تواس خطا واس طح اواس مم اوج اورس خطاه رأس طح اواس مم كاعدم جو بعدائها ك خطاوسط وسم جب الم مقتران مح كتووجد خطاوروم خلك اقران سے جوا کے انتہا اورایک مدن ل میلاہونی اس کا نام توفقط سے اور وجود سطح اصطلام کے قتران سے جو ایک صدیدا بوتی واسکانام خطب اور وجود جم اور عدم جمک اختران عجوا کے حدف ل بیدا بوتی واسکانام سطی پیلے مروجو دو عدم کے اقتران سے صدور فاصلہ بیدا ہوتی ہیں گرصدود فاصلہ خط و عدم خط وسطح دعدم سطح وسم وعدم مم كاتوال رياضى في ايك نام ابني صطالح من مقرررايات باقى اصرود فاصله كالبلكوني غرر نبیس ہوا ہم سی سطال من مرسم کے معدد فاصل کوسکل درمیت ام مکمیکرمیا ق تقریر میں اللہ است وسنن كوارم توتس أوسر إرة أوراور مرشعاع من موجود بن اسكى ضرورت بنس كالوحيج مصمر بوتولوازم ورمون نهوتونهون كشف الوان اورمبدأ انكشاف بوناجيباأ فتاب كي سادى شعاعونين فكريا وال ے دلیا ہی جو نے سے بہو نے نور کے کڑے میں جی بیات موجود ہاتی بدفرق کو نور کا بڑا کھوا مور مک روش كرتاب اورهبوالقورى دورتك سوية زق النوكا فرق نبيس يفرق مقدارى يحسوه الام المراح کے کراے می اوجود ایں ایسی لوازم وج دیرتو دیے صدیس موجو دیرو تھے گرظام ہے الدینز کی اس موجود کے ك وجودين ميث يوقا إلى وينه أن منه أبين ورز المسائلة في الصندالانها يسكا الدوجود من عدم وكالطب المرض

عدم نهواته بابنية بالنبية كالثبائدم سابق كالوكام ورت ننفام لاحق كي كوني تكل زلميت ولامزيت الازم ذات وجود موجع ل لئے نفس جو تقید ابعدم توحس میں جودین حیث ہوموجود ہے مصداق مکن نہیں ہوسکتاری تبدیل اس ورث تبود مكن تسانات بالنهدارم نيكاه ورساان بود تعيدا ورزم فيدسك أرة ہے تر به حدود فاصلہ بن جو معدا قتران جودو عدم ظہور میں آئی ہیں اور معدا قتران اور من تقیمید یے ہو گرے تا الم ترا يوني مِن وَضْ بِقَائِقَ مَكَنات بِهِ عدود قاصله مِن جوينعت جود فيقى كالموانظ اهي بين لكن كالمتزاع أس موجود حقيقى وبكوط بالوجودا ورفالق مركوجود كيئ ندم كم مم مع انتزاع ي سادواك كوفي مادر ماري مبت بمئ موانتزاعي من الحريبي مثال مجية كركوني تض مثلا كارزانه سلطنت كونواب من يجمع ياكسي كارفا عيال یا ندمے تواس کا رفان کے ارکان اور شخاع لو التیار کو اگر کوجو دخیا لی کرسکتے ہی تو نیسبت اس سامیے خیال اور خواب الے کے موجود فیانی کہدسکتے ہیں کا کے ان ارکان اور شخاص اور اشیاد میں کو بنعبت و و مرکے موجود ال نهيرك بيكتة السيري مدود فاصله من الوجود والعدم الأنتراع احضالي من تورنسبت غداوز خيلي كي خيالي من ألب من أكث سريج لسبت خيالي نبيل برسكت ال موجودات نزعيين اعتبار تحق كالكيكم والدراعة ال ایک طبقه دوسر طبقه کاسبت و ایک مرتبه دوسرے مرتبہ کے لحاظے انتزاعی موسکتا ہے اس مورت میں دوس طورا فتراجم وعدمهم بيدام مقي بين يالون كيئ اقتران اجمام سے بیدا ہوتے ہی کیونکہ بیجی ایک جم کا قتران اس عدم کے ساتھ ہے آخر دو محرجم برالا ہوا جم الد أملب ببرجال يطوح واقتران مركور بيداموت بي نسب المام الزراي بريمان طور والمالية ساتدا قران عال موارو وفطوط ميلا بوتي بي تووه بسبت ك منزاى بريم أن فلوط كاقرال وتقاطبيدا موت بن توده أن فطوط كي نسبت انتزاعي بي على زااهياس ببال عي بي خيال فرائم إلى م شك منبي كأوال شراعيات هاكن عكنات فاجبه كوقرار ، يجينيب بات قرار يا على كه طائق مكن عدو قاصل مجتوع ولعدم الساتويديات أبكي محدمن أكني موكى كديعدود بببت أم وجد محدود كم وتبال قرال علم فيرمد ومقالون بينا دروه جوبممر وش اوركول بهو وجود يقيقي مي والم بولو يهمة فنام جود جود بالبدامة عام موجود أست عال والا المتياع وسارى موجودات كوافي تحقق ووجودكا طرت بديمال ومنكال ومنقلب مجي اورب بجرا التقلب مولئ توجيرسدهي مي كورس كي اس عكر سه ان لوكو يح قول كي تصديق موكي وكيت والعالم واص محتفظ موض واحدة ص ومركا الكرب تووج وطلق مراورها أق مكنه الرصاعبارة المرج مرجون ميراض إن الميم ميرت

أكروجودكو بنسبت مقائق مكنه بالمون مقابل بالذات كهيئ توبجاب كمراس مع وضيت مقابل جوم نبين آتى يه بات مب مركوز هاطر بوعكى اورمعلوم بوگيا كرخنائق عكنه صدود فاصله بين الوجود دالعدم بين وآبيك لط مرياه ورال طلب كويوريج ركيب كس كوهائن مكن كساته التحادم عدن اور قرب معدن م توليكي ظامرب ك عدود فاصلكو فالج وجود دال اوردال وجود فابع دونوس كما قدانط إقب اعنى جیسے خاص نی اور ربعی ذمیر کے رائ فارج میں دو طی رہوتی ہیں اور میرسطے دال کی جانب میں من افظام براورسط فارج كيجانب فالعن عرون باطن بروجها منطبق ب ايسي حقائق مكذكوج عدود فاصلة بالجج والعدم بي برسبت وجود د الل اور وجو د خارج كے تيج يك اتنا فرق برك جيسے اشكال معلوم يتنف وغير كو توجه و ميلان بج نسبط وأل وليه بي عدود فاصله مذكور وكلمي توجه وميلان يجانب جود دال والرح نظبان موكو منزل شكال زكود وونون طرت برابريه بالجله خطستديرا ورشكل دائره كوميلان كانب داخل اس كن كرخط مركواس المن كوم كابوا بوتاب على بزاالقياس شكال خطوط تقيم مي خلوط كاميلا بجانب اشاخ واتناخرق بك كفطهمتدير باوجود ميلان مذكور فيط واعدر مهتاب اورخط ستقيم مجدميلان خطكهلا تاب مواليابي عدود ندكور كوميلان بجانب جودد الل برايريسي وجبي كاشكال مركوم مي قيم اشكال وسطح وأل مجى جاتى براسيواسط مثل تسكال طوح داخله برمجى اطلاق دائره اورشلت اورمربع شاريع ب، درحقائق مكنه بن جي وه وجود وال بحثيم ادر عروض تجهاما مكب جنا يخر فدو و دركم فرطانع بر نريم أياتنا في الآفاق وفي الفسيم حتى مينبين لهم النالحق الفط في الآفاق ا**ور في انفسيم كوغورس وتحييم كوبي بآ** بحلتی ہے کہ ایک وجود خارج ہے اور ایک افل ہر دہل فی الانغ رکو اپنا وجو دیجھنا جا ہے اور وجو و آقاتی کو وجود فابجب وجود غير بالجمايتل اشكال حقائق مكنه كوتوجر بجاند بالفل ميديات يادر يحك اولين يأديعيه كم ماجت كى بناعدم برب اور درصورت ماجت بوعدم بوكا توم عدم بى كى مقداد كموافى دجودد دكارم ان دونون باتوں کے بیجنے کے لعدیہ ہات اب مجھ میں اجاتی ہے کہ مبت منافع اور عبت اجالی اور جب كما لى مينون اس بات بن شرك بي رئحب كى جانب عدم بيد ك فرويشوق ست عام ي على معنوق مت وعاشق برد كا بشرح اس معاكى يرب كه بهاكل مذكوره اورهدود مطور منكونقات مكذكية ايك مواعتباريه بين اوردجو والني يا فارجي سرحيند أن كيك فيم م ليكن عراك امر خاريب فالع فابع به بروجودد أل مي والمفيقت بين مقيقت طالق مركوروس فارج بهاس ما ج وفي الناق

مُسْدالكُريُرب توعدم مع برسب الصورت بي جي موجد كا دجود بقدر جوف در أق مكنه بوكام شام جودد فل عبوب وكا فرق بوكا توا تنابهوكاكه وجود والقيم بياكل ذكورب درمياكل ذكو وكوايت نقوم من أم جودكي حاجت ب اور وجود مباتن مشرطيك بمقدارجون مقائق موقعًم حقائق بهيل ليكن اطباق باطن مياكل وظام وجودد ونون عكبه برابرموجود مياب ايك وربات سنة معان على تغير عن دويهم بربط ايك بطورته الأوما بطوالطباغ مماول وجوزا وراقسام وجودمي موجودب اورقهم دوم عدود فاصله مزكور ميشم ودب وركيات نهو بسأكل مُركون إنهكال مندسه دائره وتلت وفير لطورانعهام كثيرين رمهاوق نهين أسكة آخرة مات توكودن عي صلت جي كفوامتدير بأخطوط مثلث وغير كونقسم كيج توليم دائره ادرشلت معدوم معن موجا بابح مارج تسمت رصادق أنا تودركنا رصامتد يركوه بدادا تره مواكنتيم كيب توعرد أيذ نبين ربتا زهيوان برام ان قُوسَ بِهِانَى بِعِلَى مِزَالقياس متلت وغير كوسجيئ البته مظاہر وكثيره الايمرا يامتعدده ميں ايك قطر كا وأثر يور ايك مقدار كي تين ياجيار خلون كالمنكث يامريع ظاهراورمرئي بوسك يكن خابرب كدية كمزار ماجهة مظا برکیطرف جے جا فاہراس تکشرے برطرف ہے اُس کی وحدت میں ہرگز کچہ فرق نہیں آیا وریذ یہ مخترا کرومز فركورة ورتيكال فركوركوعبي أدبائ توعيرتعمورس ذى تصويركا بيجاننا اوريكناكم يدزير كيكل ياعد ى قابل عتبارزى بالمحلاشكال ادرباكل كى وهدت زائل بنين برتى الريسي جرئيات كالخباع بيت ے آئینوں میں مکن ہے اوراس انظیاع سے اُن کی وحدت میں فرق نہیں آتا بلکہ اوجود بقار وحدث علیم لنيروبيوجاتي بين ايسهي عدود فاصلاكو يمجيئه بكر عدود فاصلهاور بمياكل زكور الرجاكليات بي كيميالل لیون بہون ہیشہ جزئی ہوتے ہیں دجراس کی ظاہرے مفہوت کلیٹی ایکے افراد تمیز نہیں ہوتے اورات کاریمی بہت سے موصوف شریک ہوتے ہیں اور غہومات جزئیہ اورا دصاف شخصیہ میں کوئی شرکیے ہوتا اواسى وجه مع صوف كوغيرموصوف مي نيزديدية بن أن با وجود اس تيزك بمرمظا بركتيره م فلبواد جانيرا ميون كى مثال سعوام بهوجب التميز بقدر ذكور زئت فيرى ترجال التي تيزمال وى جزيئية الميح كياب يكي كالد علي كالدورباكل سطوره الركليات كي بياس مي وفي من توان كليات كو ان كليات اسوات ميز خرودي مي باقى وه تكثر جوكليات من بدوب وه مياكل كليات كالمشرنيس فك معروضات مياكل عنى وجوات واخله كاكترب الى جيب خطمتديرد ائردين بالقيم صدق على تيري كالبنم المنعوس فطامتد مرجوم وال واكر مزاراك وون رعى مركوات وعديقيم والمع والمعراط ويتوا

اليسع بى مياكل كليات ادر د ال مباكل أركور أنى وجود محدود كوسميني اوال عنى مبياكل كاكتيزين بيوساوق أيلا سيم مكن نهيں اور ثانی این وجو دراخل لعبر تقسیم می کثیرین بر **مسادق آ ما ہے ا**ور جز سیا**ت میں بریل ادا فار کم کا** سیم مکن نهیں اور ثانی این وجو دراخل لعبر تقسیم می کثیرین بر **مسادق آ ما ہے ا**ور جز سیا**ت میں بریل ادا فار کم کا** إنسام كان بنيل بس كي لي شال م جيس زنس كيئ الك أراك اندر هيو في وائرك منات بناتے چلے ماؤیبال کے مرکز تک نوبت بنے بائے موم کرسے برابر کا دائرہ جیسے مثل دوائر کمبردا مردوائر کی طرف نقسم نهين موسك السيدي المحافظ المني مركز عنى تسم الى تيرن نبيس موسكتا بالجله ميكل كليات كي موں یا جزئیات کی سب جزئی ہیں باتی وال مہاکا افرقا بن نقسام ہے توکلی ہے ورند جزنی اور کلی طبعی میں والنهياك كليات بوجمن فراداي مياكل جزئيهم موجود بالدحبي سليح دوائرمي نقاط غيرتمنا ميه تكل شكتة من ليسيسي كليات ضعيدين مياكل جزئيل فيالنهاية متصور مين والرمطيج ووائرم فقاطمة بالمركز غيرمنا ي بني بأن بوحدكثرت قال نصرو إنسانبين توكليات طبعيه كوهمي ايسامي تحبيه والمرتفقيم يهاى داننع بوگيا كركسى در زومين دوائر مركزيه تؤيز ندكئ جاوي تب يمي دائره مذكور كي تحتى من مجيت كم نهين ليسي كليات للبيد كأعق بي مباكل جزئيه برموقوف نهين عرص كليات جينهمن فرادوجز فيات ير بالضرور موجود بين بسيعني نبين كريز مُيات بي من مخصر بين يا جزييّات پر**موتوت بي ترحل كل طبعي د إلى** میا کل کلیات ب بس کے صن بزیات مِنقرم بے تے ہیں اور خود سواکل کلیات طبعید باعتبار اسل جزنى بن إن باعتبارنه و يك كلي الني مظا بركثيره من ظاهر موسكتي وجناني او پير قوم موجيكا اور منس حس كو ساہوگا قلیل وکٹر پر برابرصا دق آئی ہے دیری میاکل کلیات طبعیہ میں میسے چوٹی تصویر موالی ابت ذى لعنوَرسب إبرنطبق بي كيونكه يرجعثاني برائي غورتيجة تومظهري يخطام ران بلاون سيخ ہے بلککوسون دورہے گونشل کلتا ارتش ہو دہاتہ کا طرفا ہر وظہراس کی بلائیس کے سرد مرہے ایسے ہی ہماکل كامات بنية مجموعة وسن برمعادق أنى إلى مكوكليات البعيد كيئ اليدي الني يحصون برصادق الى بيانوا ارے جصے فرائم موں اور موقد میں سے کو کم نبود واطلاق منی صیاد وسورت جباع صعب تما ایسا ہی بعد يممى بالى ربتائب وداس تفرق وال كي سبكا طلاق كملة وجود طلق عرور مسطيبيت من لو التجميم فقسان آبال عليعت كالمرسى بنين واس كاحوال باتى دين وكلي بعديم يذرق مين ألم بال تُمِّين عن والحت إلى وابعض يب كم باطن بال وظا برجودد اخل كل وعقيقت

ای اس بلکه اس سکل کوعد الحاظ کروجیے باعتبال نیزاع مکن ہے اوجود دان کے ساتھ قائم تھجو ما دجود فامع كے الحد تصی خیال كرو تينون مور تول من وه ايك نے واحد م سيكن يوسيت و ايك مكور كي مِينَت ہے اگر وض کروکسی موجد مبائن میں ہوتو بھا ہر یہ دونوں میکلین سائن مکد کمر معلوم ہوتی تھیں مكن تقرر بالاسے الل مم كودا ضح بوكياك بمال مجي بي اتحاد ہے اس تقريب واضح بركيا بوكا أيض بمعنى البشخص مكنات بن بمي عين ذات متخص بالجلاس مورت من كسي حقيقت مكذ كونني بكل خركور كواكر حيات ولوازم حيات تنل ادراك وعبت وغيره مرآئين تولاجرم اول اين مبستم وكى معدي تحرالمعدن اور قرميك المعدن كاعبت بمرام وكالكر تحيق ذكور سيدمان ابت بوكياكم ميدة انتراع ابن محبت ب ليس محصور الأنه بالتيم مجابى مى مبت ب فيرك محبت نهير عاسكى وي يأكل معلومين تعدد في حد ذا تهنبين بوتا الرموناب تو اس كے مظاہر من ہوتا ہے اوراگر انجران وفي قال كايورام مدرى بمآسة اورمياكل ك تنزانقساى كاقال بومائ اواس كرم بوروي انطباع كوم كاذكراويرا يكاب بناو إلات تقسيم انعسامي بنائ توباراكيا نفصان محبت بحرجي رميكي ت اتحا د داتی نه مهی قرب معدنی اوراتجا دمعدنی می اتنا فرق میگاکد دئیدورت و لی محیال تمالی کا به ولول کرنباا وقات اُنتیاق محبوب یا فراق مطوب من جان برهمل جائے ہی اوراس محسلت اپنجان تجدخيال من بهي لأتي بي كمنتك موجر والتي الصومورة الميغلية وفي كافال بناير مجاميع مساتس وغيواشاء ارجه م حدارت عادف كاكمي يظمه موجابا كرمرودت ذاتي كايته لمي نبس الكاليه ي بالماق محبت عارضه كاجوكبت غيرب كمي اعتاق يريظه مهوا آب كالحبت ذاتى ين ابى جان كى عبت كالجداشان مبي لمتاباتى دى يدبات كرعبت جالى كبااورين مدت اللباق بياكان غير كى تحفيقات كاسواسكايروب ب كرعبت جملى اورهبت كمانى دونول كى ملت وه نصاق بالمن يكل ورظام عال كمال وكيوزك بل جمال كم فيم وجود يكل توموتي بي بنين مكر موجودات مبائد بوتي بن اور بالنجد ألى مبتكى احسان برموقوت منبين موتى ملكا حسان اصرابطاف كى طلب كرموتى بوتولجد عبت موتى بواد برميت يابني ياكسى بريك كي بركى اورس است بى يابالذات بوكى يابالعرض بدكى برالعرف بى توصفير يابدى صول موب جيه وسال مي بوتاب إنقط افدا فت الى المبوب إحث محبت غير يمي اشارها فالى المبوب في تشل تعلمه مباري من النافي و كي مبت كما لي وجالي مبت من مجدتي جهوا بي كمال يا جال كي مبت خلام ا

بالعرش تونهب اصان تومعلوم موجيكاكر ببإن باعث محبت تهين مي اضافت مطلقه اليلمجور يه تغائران الي بن يات كه بهجل اس ما ده من مرب يأاس يرب كانتفت مي منترانطيا ي و باعث كث موكياب اورية كتروط فافت ايسام وجياا كي شخص كى جيثاكسى كاباب موجي والشخص مدمايا اضافات كثيره ورمضافات كثيره كثيرمعلوم موتاب ايسابي ببال هي مجيئه وواكر ابني محبت بنبس ملاغير كي عبت پے توجب و رحبوب میں اتحا دمعد ن الحنی قرابت معد نی ضرور ہے لیکن یہ بات بخو بی تھوتے مرحا جھنے مكن فقط وه عدود فاصله عنى مياكل عارضة وجود إن وجودد اخل خارج دولول أس سے خارج برس اسم مور مِن اجام وراسكا قال موارد الريكاكم مياكان جود الني طائق ممك وكسى كلي مع كاحصد كين و و كلي طبعي النواد كامعدن مواور محب محبوث لول أس من شرك مول اسويه بات مدلا كل ما بقد بالسبح اور نيز باير خيا الأل ے کہ مہاکل ذکورہ کا معد انفرج ورقوموی نہیں سکتا ورنسارے احکام وجووشل از است واجیت و استغنا بنكااوبرذكرة يكلب بياكل كيك سلمتم يري كيؤكرموائ اطلاق طبعي تام احكام كالحصم منقمه بن موجود موست بن ورنداقسام ميراقسام نربين على بداالفياس عدم مي معدن مياكل نبير وسكتا وردا مكام عدميش لطلال الخالطة وعيراندم أين بونهو بياكا كامعدن امر بياكل مون بس صورت من اسلسائه اصافت الى عالنها يه جا بكا يا كه بن احتام بايتكالا تنابى كابطلان تو يبيع بي معلوم بي باقى وتتام ك بطلان كى دو بعي ظاهر ب كيو كيسي مكل كواركسي دو سرت كيل كالسينة معدن عنى كل طبعي ميت كا تو صدق جزئيات كي انسام كى فرورت بركي سوانقسام كامال بيلي معلوم بوجيكا كم مود س با منطور نهبی موسکتا که دو ترجی اقعام مین اپنے تقسم کا دجود مجی باتی رہے **نومی میاکل می** شیر اکت میں میں ا مو قراب معد في مفهور مواوراكر بالفرض ال مي ييم نب عي مياكل كواكر قراب معد في موكى تومياكل بي ا الدموگ اورکونی ایک مهجار و نوں میں مشترک ہوگی اور ابضرور دونون بر **برابرصادق اور طبق ہوگی کیو ک** المرشرك كوصدق على أسين لازم ب اورصد ت كوانطباق صرورى بورد اكرانطباق نبوتوكو في كيول برد برى برسادق آیاکر عدادق آلے دا فیص فارق نظامی انطباق ہے گریمی ظاہرہے کہ اگرایک جيز بيطبق مو كي تو وه دولون أبس بن مي ايك مس بنطبق مو مكى س ورسيان الدائش الله وألا والمالية

والمنتاعتي مزشترك وترمة ولبعديا تحاودنين وات شريكين عنى ذات مين أيايين كأييونك المرازان عاود والمرمنطين موسووه أنبين نوكي التداكية مهر ومطبق كالكرية وموج ال من اور أس من شترك مبود يذكلية الجزراه رجزية الل ورسكودات فرض كميا تحاأس كاذات أبونا وبوااس كاور ائتم كے مفاسد لازم أين كے جن بخفلا مرب اسك بالصورين وكالدسطيقين من ورث الى باور فاكر اضافي بي تب يصدكوناه وزوصورت تغائر كفرى الحاد انجام كالانها مُكَّا اوروعدت والى كا قال مونا بريكا الجاهب جالى محرجوب الممنطب موتي بن فرعين كالمحتفظ من جنانجه بانحاد متعدده نامت موجي اوركيون نبو مصداق جال يهم اكل ورعدود فاصله ي موتى من ظاهر وكلوه م انساني الرسخصد بافي ريم يدميت مركبات مور توركريون ي ايك كارك بند بنالين وعجرجال معدوم رِوبِالَّاسِيهِ اولاً مَيْسَمِي با دِجِود كِيها وهُ مِرنَى مُرَّرِنَهِ بِي جَالَ بِحَالَ خِودِ بِالْى سِيمَا فِي القَرِيسِ عَيالَ فَرَاسِيًّا ئيها كالده تصويرى اگرج ما ده ب پروه ماده نبين حالا نكرجال مي داس من ظاهر ب كيصيراق جال في ساكل مِن اده برنی کواس می مجید دان نبس اس مورت می کی عمل مربل مجوب می نظباق مکن، مری کمال کی تقيقت موده أكر ويجيد ايك لهم كي يحل وعظا مرى نبيل الى مهى الد جال ظامراد ركمال باطن من يجيئة وارتباط و بريت وخبرميت ملى الفرامرى اورجال خليرجيرة انساني كوديك كايك محودة عضاروند بهجاعين معنومه بزريب تناسب علوم موكر مورث بنال بوطات بي لكن عفا ومعلوم من صحبكوه يجيئ ليك كما الكامظم منحدقوت بامر ك الت كان قوت سامد كيك اوركيون بهصورت بوض معى مطلوب ليكن ظامير كوفوى مزكور وجوديه برسب من وجود شرك ب اور وجود اتسام مياكل مي البيل ورنداً سك في كوني وجود چاہیے اس سے کہ میاکل عنی صدود فاصلہ کیلئے کو ٹی عمر محدود ما میے سودجورے اور کوئی مفہوما المبار جسكى تحديدا توسيم كيجائيا وجود موكز بااوركوني غبوم دجود سفاص موسونيز اون مورس البدامة واطل مناكم وجود اقسام مياكل مي سيرينين أوسيم برتحديد عمن أبير لكن يبيع على موجكاد كالمبعي كمسباحكام ے اتسام میں ہونے جا مین ورند بھراس کی ہم ہی کیون ہو گی تم کو و تم دیب ہی کہتے ہیں کہ اوام م موجود ہوں قطوہ من اگر یہ نی کے آثار ولوازم شل سلان وقبر برنا موغیرہ سے تو مسکو پائی اور باتی کی مركبة الغزض بإر إحد جودمن حيث بروتوقع نظرهدود لاحقه محرسي سب كميان بن إن باعتبارها ان كولا و بهوتى برايد مقسم مع بي تميز ادرا كدو سرا ي تميزليكن فالبرب كداك كو اصروكها اوراك كوسا

خوداس بات بردلالت كراب كي يوانون ام ما للا متياز مي موحب بيربات عَميري كدوجود ما مكالات مي مرشترک ب اورا نرشترک ما به الا منیا زمبین موسکتا ما بدالا منیا ز دوسکتی بین تو وه صدود فاصله **موسکتی بین تولاج**م مصرون بامره وسامعه وه حدود بي بونگي نگر خونکه حدود تصور تبهي اس من المرورت مي عهذا وجود من اورخز بهاكلي اورمهاكل منزله بوست اورجم موجيس بوست. جسم بي مع بكارس السرى باكل نركوري وجود بكارمن بالحليا ورائے وجود منت مفہوم وجودي مرسم ارتسم میاکل میں کمال ہویا جال مؤسیکا ہونکن کا **ہویا واسب کا ہو فرق اتنا ہے کہ دجودات خلیمیاکل ممک**ن من اینے صاب وضی تے امرواجب من واتی جائی وجود واجب کے دائی اور وجود کان کے عصی بونے ى بحث المسالة بي بتي سياقون ت أجكي م انشا للغد تعالى اس تقريب خلق الغند آوم ملى معيرية من جو بظام ستبعادتماك يتدرز ك بنيام وكالرا مراش اطويل نهونا توبنده دركاه اس بحث كوبغد فيم التفل و مجى درادكر ايوكم ما ماللب القريد كاما ماسي الهارسها واس ك وه بات جوقا بل بيان ميلي وا ہے شا پر کسکو بیشبہ ہو کرمبئت جالی وارض ہم میں سیم ہے اور محبت احوال و مانی میں سے ہم کو حبم ا اور روح كوربيح سے اگر نظباق بروتو موروح كوجم سانطباق كيامعني كما لات كوتو يول مي می کراجزارر وهانی بول میسے بعضا وعلوم حشیم وگوش مصنا حسانی بین بر معی اور می اضلباق ی کو ی موتودومراجي مبم بى موديكي توى باطد مثل قوت باصره اورقوت سامعه اعضاء ظامره شيم وأ ك ساتداك نطباق ركفتين ورعيره ونول مبهب كلداكم مستقوا كم مفيت على موالقياس فور الإطائ كوالفاظ ك ساته اورالفاظ كومعانى ك ساته اورمعاتى كوتكى عندك ساتم لاجرم ايك انطباق بح اور يرضي ورطيق المدين الياد فوعي مكنهيل القرض ال عكد نطياق سے وہ انظياق مراد نهين ب جو بين البهين بوبك الطباق سالطباق علم مراو بعاور يعي يبي كلم انطباق مياكل من سعاد مراكل كاحال معلوم بوكروه هدودفاصله بن اوجود والعدم بن ادمروجود فامر ب قولاجرم أسك مصدا في من معت فوعي ہو تی جیسے جم وفیویں مدت نوعی ہے علی زاالقیاس عدم مغبوم واحدہ اورس کے لئے اگر کوئی مصرفرات بى بوجدا نتراع دان بركاتو ده جى نوع واحد بوكاس مورت بى اگر بياكل مى انطباق بوكاتوال

وجودد المرسياكل منطبقه كى طرف اندافت أوكى يانفس ميأكل يرون اضافت موكى درمهورت اولي مطبق اور منطبق عليه لوع دا ق بها ورومهورت نانيه مرنيات التعار نوعيت ب ليكن م مي يه نهيل كيته كيترا كيريكا ال القدائلية في بحر لكه جهان نظياق سه و فال اثنيه و نوتى ننه ورب كمر مبييه هرا ما وسنا فز مثلف من الرائطة معلوم ہوتی ہے کسی میں جھوٹی کسی میں فریکسی میں میٹھ می میں جول کی کان کسی میں مثل کی اور فعہ ماہم کم وه ومدت اللي يحال خود باقى ہے على فراالقياس بجائے اندر من ميں اورطرت فلمپورکيه ساورسم ميں اورطن توک اعظ ر إيشبه كمصداق روح وسم و ويحرون مياكل بي توكيا سبب كمعروم فاحدما رمن اعدام بإسقار تفاوت لذا يك مع دوسر جمم ۽ اوما كرمسداق بين دسم نفس ٻياكل رند ٺلوجودين تب جي ٻي ذا بي كيو كانطباق تحاد مياكل كوهنتنى براور دجود فود واصب سواس شبهكا يحواسب كميار إئ وجود ك لي ايك بي سكل نين بحتى ملك مياكل تعدده متوار داورمم مع رہتے ہي ايسي كوئي بنائ ب كرة وينها لي سے ليكر فيوسانل كم يتلاق م اوكابات يهيد وانسح بومكي كي مصداق موجو دات فاصد مروبها في بن نفس جودبس مدندية فالزشهو قطع نظر ساكل منكف وجوده يتصورنهي اوريكي ظام بهكا اجناس انواع سب وجددات فاصدمين مي اس الني ينهوري لك كيد بن مي مياكل تعدده موجود بون مر مهورت من الكي اسي مثال مولي كروائره يام بع ومنسوفورين شلث و فير صاف كال علوسبائ جامين موظا برب كردائره من أرشنت بن كاتوا وصورت بوجائكي وربع بن أو تواد جلوه خليان موكاعلى فإالعقياس مربع من أكره فل شلت ب في توالد ابت ميدا مركى وراكر دور إمر بعينا مايكا الواورمينيت خلام وكي مواكر ليك مقداركا خلا ايكر بع ايك زوين بنايا باك اوأسى مقداركام يكي دوس برسيم لع من ونايا جائے تو دولوں مكر كواكم مربع ب كر جيك أسك اقداك مكراكم بال ب اوردوسر على دمرى الميكل وحاسل مع بكام المعرب نول كاجعا مدا موكياس كالرمع الديم مرجى فيال ولمين الكاكم الميك المهادس افطباق تعموب ماكل تمائن ك ساغيوان فلاي تجنع بوس سي أسك ما تعميل اوجم مي اور مكل فرب أول كاتبائن بي بس كم اخت اس قد اختلات معلهم و تاب مرو ال ظام رمن مل مرب كو من ل شرك منطبق كرنا جائية بن س التي يامبعاد مينا مجرا بو تا بوك يوم كالبر كفاوت بر انطباق كيامني باتين تواتحادنوي كونفنني ان النطبقين كونقط مبدا كالأكركي طبيح بي ويفل في نقت اس تقريرك بعد فلق التوادم على صوبة كم عنى رئيبت سابق او والمع بوك بب فيدير قدر الإ مفريكم العالذم بون م كرايك ور فيريك على جاب ويا جاست وه يست كر بنات مبت بديد في تو

لياوتههك ايك عائق مواب ودوسامعتوق يرفرق توجيك سامن فرق زوق آسان مح مكردب اس بات کو مقصی ہے کا تحاد نوعی در کنا را تحاد صبی می مزموا در وہ اتحاد حس پر سنا مے محبت ہے جنا ہ انطباق مذكورس ظام رسيهاس بات كاخوا بان ب كه عاشق وعنوق من اتحاد نوى فكاتحا وتضي مركز اتحادبياكا منطبقه اويرتا متهوجة باسم مورت من لازمه كمن كل لوجوه دونون كااك عال بوفرق التجاء استغنا الوريد تفاوت نازونيا زنيابين كمدير نهوص نقر سيبيه علوم مرقوم بوعلى تواب اس محواب كي طرف می توجالازم ساس من افرین دراق کی فدمت من یه گذارش سے که فرق ظاہر باطن میاکل دور د خركوه كيدونيق وخي نهين جوميان يحيئه كون نهين جانتاك ايك كوتحدت ايك كومقعر كيت بي على والقيال يه بات مي اضح ب كرود وه قاصل كرين و اغلات كى طرف ميلان اور فارجات سے ايك فوع كا أنحراف م يا ي دائروکو دینیے کہ مطح دال پر گو یاگرا دیا ہے اور من مطح دال کو د کیوکہ اس سے کیسا بھار پیدا ہے اور اس کے منه كود كيوكراس سكيسا مراهوا بعلى واالقياس وخسط فارج كود كيدكتم تن أس كى طف موجب اور أن دائره كوي عصر كران بركز توجه بين مواليم ماكل مكند كريجية جنائج كم مقدام كال اشاره بِهِكَ مِي كَذر حَكِما بِوالعرض زق مياز و ب ميازي اور تفاوت ناز و نيازي اتحاد حقيقت باطان مين ما جال ظاہری ازلبکہ جانب ظاہر ہوتی ہے اوروقت شاہدہ واکت مم کاعلم ہے صول جال شہود جو اس علم من علوم ب نبضه یا بشهد بنرورب تواز جرم صورت جانی کوایک نوع کاد تول درکه افزین مال بولكواكر الاوراك فوددات مدك عن مع ب سب تومطل طل مرب ورز لاجرم كوئى صفت داتى اورقوت المام وكى كيونكم ادراك سعماد مشاف اورطام رب كرتام معلومات بدات فومنك فف نهين احد بهن اشاء اگر بات ودنك في بري وكيا بهار علياميد العظامة اندم كوا خاب كى روشى كرامفيد بصحبرذا عالم وعلوم من علوم مفعول والطاهرب كيمفعول بعيثه مع والمام صفت کا ہوتا ہے جوفاعل کی طرف سے آتی ہے سوده صفت اگر فاعل میں مجی وضی ہو تواسکو فاعل کہنا ہی غلطب كيونكه فاعل مواب جبك سائة كوئى صفت قائم مواهصفات وضيع وف كساتح قائم نبيل وين بك معروس برواقع موتى بن قيام سرتوا محكر يعراد ب كر جيد شجار قائد كى زيخ زمين بن موتى م اورتام بوجرار وكا اسر بوتاب البطح مفات قائد مي في موفوات سي فازج بحلي بون امر أكل جرد وات موفوات مِن بواصاً ن كام أتا دولوازم أن كالمان الجيمون مويه بات بجر موصوف بالذات ك اورى ين

مصورتها بالجاير صون العرض كيككوني مصوف بالذات ضرور يصودي فاعل واس صورت معلوم مِن الرصفة المثان بالعرض أن بيناني من بمفول مونانجي اس بات كالواهب والجرمالم من جو اس باب إن على إدا الحناف والى بوكا بي نورة فناك سافة قائم ب ايد نور مبكور باي الحناف على مرداء اكلنان كيئي أسك ساتحة فالقم وركاورها فق تحرير بالا بالضويدا سي بطيزات عالم من مركوز موكى احراك ني كاد خول دات عالم من إسكومال مركزاس تقريب والمع بوكيا بوكاكم مدارا المثان اس معفت كوكبنا ما ي كربان المشاحة في الاصطلاح في بوصورت كومبالرا نكشاف كبوج وتفيقت من عنومب جا بوكيفيت تجلائيه كو جولوا ي علم سيم و مرحب صطالع من كيدم انعت بنين توجم مي درباب مطالح خركور بوجرتوا في حن الى مرج اول مجازمونكے اس النے وعل ہے كہا يك ام من حيك بين يافغانلى الاطلاق آئے توصفت فركور دراوروكى اور المحريجي أس كووجود كلي اوروجود و بني ساتبير كريني اوروجه السميدكي المضمون اورمضافين أمندس واضح موجا يكى بالجليمعلى حبكا دخول مابدالا دراك والإنشات من الجرم لم و دات عالم من ورجه او الي وال والكوك وافل سے داخل کو وخوال فی المدخول الاول لازم ب اور یون لیم نہیں کرتے تو ہم بھی بجبرانشا مالنتر سلیم کو المنظم سنة ووس كيك ضرورب كصفت عارف عروض كولاحق بوسواكر ما بالأكمثا ف بياكل مكن كولاحق بوكي ووو وال عن في نبيس يا ماللا فك الشاخل مباكل جويا فابيج مبياكل مويا دال مي موفاي هي موافري ووافري ووافرا مِن تود نول ہیا کل ظاہرہ یا تی شکل ان کا اگر علقائم آنکا نہیں کوتے تو اقرار یمی نہیں کوتے وجہ اسکی ہے كموجودات خارحبيمن جودد فل بهياكل بوتنب وزحده ات فارجيمن فارج بمياكل بوتلب امرد افل اكاجكو جين كية فالى ولي ميوج ساول كوجود اورفاني كومعدوم كية بن سوهم موجودات من ووفول ميدام انخشان واكتبو وفاعي ومصوري نبين ورز الباع الملين لازم آستة ال مورت ين و الضرورة وديمي مبدا ما كلشاف بجانب رج لاحق بوگا وربوبه وخول وال وجود كلي عنى مبدارانكشاف مي يل مذكور ميدا بو كاي حقيقت من المزور يحية ومعلى مطلق الى على كالمفعول طلق وبي بيت بيجو المن مبارا كمفات بي بيام ے باز موج دخارجی و مفعول بر ہے جبرو صفت الکشافی عنی برارا الشان الع مولی ہے اوروجاس تسميك عظوت تواول سنفك بالمفعول بالتعانت ك القي اور كم ميالف لام كيار فالح وي ماوخود معدل بب اور لفظ مفعول كنميراس بيت كيطرف المج بجو باطن منعت واقع من برا بولى م من بكومفعول طلق كية جب يه بات دم نشين بوكي تواس بالتطيح كنه كي وعاجت مي نبيس كمنعول معلى كي

بت اسكورنا جا ميئے ميكو ښامين او زظام رے كه بعد فعل اگر كھيد ښا! جا ماہے تو وہ مبيئت ہي بنالي ما آ ہے جو باطن صفت واقعہ میں ہیرام و تی ہے مفعول برنہیں بنیا جا آ وہ یلا ہے إل وداس بينت كے بيلا بون اور اسكے بنانيكا البند آلداورسائيا بوتا ہے جس سبت إلى فا كالاحتى كرناا ومنعول كوبدك ساتحه ستيدك السحيح موااوراسي براورقيو دكرجو غعول اميفعول فياور فعوامه مِن وقى مِن قياس كركي مجد ليجيُّ اذعو السلق كاطالة ي وجدكو دريا فت كيجيُّ بالجلاعم موجودات فارحییس تو با میونه که باطن میاکام جو د فارجی سے بعرا ہوا ہو تاہے د فول وجو د و مینی ای مبدا اکشا متصوري بنبس زرناجتماع انتلين لازم آست كيونكه بياكل اغضهون مين بانتبا يغس جودسب لزبرهم اوریہ بات نودظا ہرہے کہ مبدارا کمٹان شام وجود میں سے اقسام عدم میں سے نہیں اور سوار وجودو عدم کے اور کوئی مقسم نہیں ان یہ کہنے کا جتماع المثلین کے یمعنی ہیں کیجل وا عداور موطن واحد میں ایک موطن اور ليك بحل كي دو چيزين جع نبيس موسكتيس مثلاً موطن جوابرون ووجوبراورموطن وتحل عوارض مِن دوعرض ایک مسکے جیسے سوا دو بیاض محبتہ نہیں ہوسکتے نہ یہ کیوض جو ہر بھی مجتمع نہیں ہوسکتے ورمہ سينكر ون عوارض كا جماع جوام كي مواطن من شهود مي جيب سواد وسيان بي موطن م من موجود م بعض اجهام مِن اويرت ينج نك ايك بي رنگ مِورٌ بي سور تلم بي وجود كيك عرضي مِواولظ أبر صحيم بعى بى معلوم مولت كيوندم ب وجود مصور نهين تواس صورت بن نفود اور دخول في المعلوم من كيا حرجت محراسكا جواب قبط نظرا سك كراكناه اشياركا معلوم نهيزا عدم نفوذ علم كاشا مرب يدب إسلمناعلم عوارس وجود میں سے بر مالم کے حق مین لازم ذات اور مزدم کے حق میں بالعزش سواکر ذات عالم معلىم بف تب تولفوذ مالم بايروج متنع ب كرك الزم دات لمنوم من كمنون وستورم وفي ب لكربين الوجوه مين كند لمزوم موتى ب ورمذلزوم ذاتى متنكب إنعمات عرمنى مروجاً يُتُكا بِهِراكر نفوذ موتوفوا بى شخواسي البتاع نركورلازم إسئاه رغير عالم معلوم بن يعنى حبئى ذات كو مبدار اكتفات مركورلازم بوتو قطع نظرائك ورصورت كمام لوازمدات وبودين سي موكاجنا نجدنا برب يبات مكن بي بيل كوني موجودة فابل علم مهوا وراسكي ذات كومب إرا فكشات لازم نهولا رميب للم بني خالم معنى فركورهين نسبت منع الجمع بركى اوروج اسكى الم اور عدم علم موكا سواس بهررت بن الرجماع المثلين نبوكا توسيورت لفوذ ويتلع الضدين بوكامبرطال وخول متنه وزبهين إن اكر باطن مياكل فالي موجيها معدومات مي موتاج

لولا جريه بيزور على دال بهاكل موركاس تقربيت عمان بوش موكم إكر موجودات فارجيه معدومت ومنيوس مِن بِهِ مِياكِل مِي مِو تَي مِن نَفْسِ جُود وَلَفْسِ عَدَم مِعَنْوَ مِنْ مِن مُوتَا كِيهِ بِكُه بِهِ إِن صوت مفعو بامان عنى عالم اورميدارا تكشاف ورعلوم موجو د توصيك وتجه ماجت نهبين كيو كمرتوجهك يمنني بي حبط ف منه زنمام سطرف كرلياسو بيان بوجاتي بعبوب كاحتال بى نبين جوتره كى حاجت بهواس صورت مين لازم يون تفاكمهما وعلم العلم بينه بواكرته لياوجه سي كالمنف كمي بوتاب كمي نهيس موتاعلى مزاالقياس فلم اعلم كي تينون سأمان موجد يمرك مت كر الماليم من من المسيم منهين موتا بالبنهمة المركوا ضافت لازم مهاورتقال تضائف متقالين ترجونا ضرورب على بدا القياس توجد كوعي اضافت لازمه يرعى المتحق بولي تووم بوكي جان تعاربو كاعِرفكم إنف كروبيكاه كي ونيكا يعدوكر اكتوجهي بونى كم مي مي مولياهم توموان ومطمع المنهي موتا أنهين كاكام ب وسراورم من تيزنين كرت بالجاها كما والعماور مبدارا كمشاف كاعلما ورجناب باري كاعلم اور وجود وعدم كاعلم بالكنه مكر تبين اشامند كووكاعلم مويانظرى الرب توبالوجرب اوك درجين علم بالكذيكن ب توبوج انقباص مبدا والمشاف بالان بعذرا تكشاف كاعلى تكن چنانجه آسكه انشارات واضح بوجائيكا بان نفس بياكل كاعلم بالكندة كال مجتاب بوكر بالمن جودهي مي مدوت بهياكل تصورب وربوج شخص اور وعدت ذاتي مياكل مبي كبث وبرذكه مومكى خود ظامرسه كراسقاش مبيائل كم باعث جو بطر جو بنام مويلي مرواس كندمياكل بنين ولتي والمرتقر

سے بیٹی واضح بروگیاکہ صول الاشار بانفسہارا ورس کسی نے حصول الاشیار باخیاجہا کا دعوی کما أكرفي بعدلحاظ وحدت ذاتيه مباكل غلط بحكرابن نظركه بحلافاهد وقت قيام ما توميل قائم بالوجو دالخاري اس صورت بن اور بوگي اوركل قائم بالوجود المي اورسار غلط بحي نهيس كميا اور كميي موم کوشی من حیث جواد علم کوشی من حیث اقیام قرار دیاہے اس کی نظر انہیں دو مرتبون کی طرف ہے جواجد كخاظة أمهيل بالوجود الخارجي ورتيام بكل بالوجود الذمني سيدابهو قيام بالجلهم موجودات من وجود ملي داقل سيكل بيس موتا بلا بجانب فارج موتاب اوظام ب كحال موجودات فارجيه مي سي معمو وفق معورمة جالي أكرياط في جودتكي من وهموري تنتفش موكى تودوحال سے خالى نهين إم يكونا لم اور عورت جالى یا د ونون باہم منطبق ہون انہوں اگرانشیاق جوگا اور دونون میک**نون کے عدود باہم ایسے مطالق ا**کم مون جیسے دو ملت متنا برجیو کے بڑے ایک دومرے کے اندر بون اور ان کے زاوے برابرمول مراد الني ظير ك مقال فاقع موتولا جرم عبت بيدا مولى مراول تو باينوج كن كافا لم كومكل جال كيطون ميلان م اوروه أس سے ایک نوع سے حریزاں ہے عالم کی نب نیازا و معلوم کیجا نب بے نیازی اگر بریوا ہو تدن ا بی بون بی ب دوسرے باط عالم کی مفیت ساحب جال کو منکشف نہیں جواس طرف سے می محبت بریا مواور نیا زازم آسے ان اگر مدرک صورت جالی ہوتی روح ان انی نہوتی تو العبتدا حمال دراک جال باطن محب مدوث مجت ورنياز تعاا وراكركيوميث برنبي أي كفاهر تقريرها حب سالاس جانب شير بي كدم والزعمة معلوات براس طرح والع بواهي تورة فتاب جهام منور برحس سايك نوع كالبساطا ورحركت بجاب مرارانكناف ملوم وتلب نديركم وارانكشاف شل ئيند ب اوصور معلوات اس من فود والص محلى بن مواس معورت بن مكن بكربردارا كثان جانب معدور كاى عالم كي طوف مصمل لوراً خاب تنك الهواود بجانب قوع ان معلومات كيفرف سدوسيع مواور بكل علوم يكاع لم سي بلرى اور بعد المحاظ توازي ووواكمي ب تو وه دخول الم كى طرنس بوزيولوم كى طرف سے عمراس صورت من محبت عالم بوكر فهو برمعالم الوقيا بنس بونادا بيئ توس كاجوب يه ب كر خروط ناص توازى الطرفين كواكن طمسوى برواس كي جانب كعواكيا مائے نوقاعدہ کو بنبت راس مع براس کا را الجھ اس می برمو گاراس کا بوج قاعدہ بر ابو گااو معن کی يبى كميلان اجدام كانب مركز عالم بن ريجانب في وتصديك بويرا يزهر كم وطائد كورواس ليكم واعدة كأيك بمنسان العد بالتفري وقاعد مصليكراس كسايي مخروطكا بوعيد استقدد من برموا

أبعيات

جكودانرة واس محيطب اكرج قاعد عدك محاذات من اس سيزياده زمين واقع وجراس فيقطي ے کورس سورت میں قاعددے لیکر نیجے مک ساری مخروط کی توجہ قیام باطن راس کی طرف ہے اگر مزوط مكورقا عده بركوران واتومعامله بالعكس بوجا باسوايي بى مبلارا كمشات كوخيال فرائي كدوه ويعد وجود کے ساتھ قائم ہے جبکو بی عالم محیط جنانچہ اسکاعلم مونا اوراس کاعالم جونابی اس مرولالت کرتا ہے مان وتوع مبدار الكف ال كالجوع الرجر بلبت مانبه مدوروسيع بيكول بهوباطن بل عالم كا ون بوكا اوراس جانك تام احكام ال طون دجوع كريني اسطون ك احكام أسطون مجوع عكريع ومكل عالم كوم كاسعادم مراض بجراجات الغرض اوجود انساط ووسعت بانب وتوع جانب معدوري م كوميط بوكى اورتوجه وميلان اوركريزا ورانحوا وخاطور مطور تحقق برويج والسرعلم باتي تبل دجود حي يا بعد لى تعدم لاحق الرصورت جالى كافيال كييخ توكواس صورت من وه موجودات خارجيد مسانيس بريه باستاجى ظاهرك مياكل بزات او معروض صغردكم كمى بنين جنانجه او براسكي في الدوكي باه كيوكر بون ماكل ذات فود اكر جركمات ى كى كيول نبوك الرجا فتران كيات ى سے معام وئي بون اتسام كيف بن سي بن جنائج قامر مهادم وجودهي من يدمعت ب كسي مقدارس اكارنهي في بركسيكا وجدان اس كاشا برسهاس صورت من الرنقاش خيال ساحت وجوهلي من كوني مورت جالي قبال جودفارى يا بعد لوق عدم تراسي على تعب تووه صورت أكر ايك بارة دجود على سے فارج ب باتى منال ہے اور برنجینہ ایک صورت ہو گی جیے ایک وائرہ یاکوئی اور علی مثلاث سطح کلان من بنائی جائے تو ایک محمود ا المسطح كاوا خل شكل اورايك خارج شكل بوكا ببر صال خواج الطباق اس معورت يس مح مصوري حب يتقر خلخ در شاخ بيا نتك بېرى خو كى اورخبېات وارده كد الترمندن بوكئ اوريه بات بخوبى محق موكى ك ممت كالى اورجالى من سراية حبت انطباق ب اوانطباق كواتحاد ومحب بقدرانطباق لادم ب جيت تفاوت العلباق سے تفاوت محبت لازم ہے تواب لازم بون ہے کومیت بی کائی مجروال موان کیا جاسے سے لئے نافراين اورافى كى فدمت ميس يون سى كرنس كى دوسى اير قىم اول دو حالى قىم دوم جمانى نسب جمانى يى تودى نسب كے ساتھ مجست بالعرض ہوتی ہے تواہا ہے جم كی مجست ذاتی موفواہ ومنی إن اگراہے جم كى مستونى بوكى توباير فظر بوكى كجستا وال وعانى مسهادهم ايكم كمبامع باس وجرماح يند دوجدود كرمبت موجاتى ب اس معورت من يحبت از ترعبت احلنى مى اسك كرعبت احلى كى

بنامنا فع پر موتی ہے اورصب محن کی فودمحبت عزئی ہے تو ذی نسب تواور بھی غیر دین اُنکواکر علاقہ انتہا ب علاقه انساب مس كا وس علاقه نساب بنين ال كالحبت العرم العرم ہوگی اوراگر راوح کواہنے جم سے تبت ذاتی ہے تو بایل نظر ہوگی کے فلا ہر روح کو باطن برن سے ایک لوم ہے جنانچے بقد والطندار علور مرم و موج میں ملکات ورقعائی معلومہ کا جوتا اس بات کا شاہر ہے اوريدبات ابھي ٹا بت موئي ہے كہ بوج الطباق جومبت ہوتى ہے دہ ابني ہى محبت ہوتى ہے بيرمال مروح كوابينے جم كى فحيت داتى ہو ياء ضى بر ذى نسب كى محبت بېرطور وضى ہے اسيں آبا وا ولاد كے أبس كى تجبت توب واسطم بي وكمرة باروانهات حسب صطايع سابق معدن بين تواولادكوموريا مجهنا چاہیئے اورانوان وانوات بفریک المعدن اور قرمیا لمعدن مجیئے قرامت معدنی ور **رکت** ت فيها بن مولى ب ممرحو تكرمند منيات فعامج عن المعد**ن موتر بي مينانج توله** سے ظاہر سے اور خروج کو ایک نوع کی گرز لازم ہے واولاء کو مان ہائے اگر بنسب فال باک عبت کے محبت کم ہواور کی کے ہاعث ایک م کی بے میازی ہوجنا نجد بالبرامیتہ شہود ہے تو مجاہے گرانوں واخوات س كونى وجر ترجيح نهين إن الركوني دومري فيست مجست شبى كم ساقه ايك جانب عنم ميت بنت دونوں کی جست میں تفاوت نمایان ہو توہو سکتاہے اورنس**ٹ حائی س حبکا فرکورا**و آن کیا۔ واسطه في العروض وصافي معدن اورمياكان وعانيه مورنيات اورمياكل روحانيه آبس مي أيم ى سبت اخوان انوات كريو كرواسطه في العروض مياكل مركو وكود و أول طرف مس محيط س كولا جيرا كم نوع كاميلان اورائك طيح كى كريز بوكى اين داخل يطوت رجيان اورميلان بوگاادر خارج كميون سے کریز کیکہ خارج کو اسکی طرف میلان ہوگا سو خارج کے میلان کی طرف ہیاکل روحانسپ با کل رو حامبه کی گریز کی طرت اُسکی جانے جو فیما میں مول منتوسلی منزولیہ آکہ وسلم ت مرحومه بوجِرُسب دوماني مونا جامية شايد أس حدميث من اشامه م و اور نيز آميت لقده ومول من الفسكم وزير عليه ما فنتم وربين عليكم بالمومنين روف وجيم بعي مصول التوسلعم كي ميالان كي طرن جوامت مرحومه كي طرف عقا دلالت كرتي ب اور جارا يا تحراف اور يمكر يرج فلا برع أ مے نیازی پر دلالت کرناہے جو مفتضا وانحوات اس ندکورسے اور نیز اندالا معروم فقد نصر النواذ بنجهالذي تغروا أكرفهم والريال والى يلان مهاكل بجانط مي المروض جودا

مال باوراس كا دااس بر مارا مطلب مل وتوف اير الني اولى بالمونين من الن م كيوكرميغ احب تو بالاتفاق العلقضيل بيخ معول ي الى را او معوه الكيف احب تباطلا ظاہرہ اوراگرائے اقرب مراد ب توقرابت معدنی مال ہوگی اور قرابت مذکور بشواد وال ملاحبت علت محبت بجاني اوم مذكور موجيا موادراك كابونا يسب العام ومفى ينبين على بالغياس المرحب كالدواح من ظاهر وباهر به اصطلت معلول تخلف نبيل موسكتا ولاجرم بياكل دعانيه كودمطرني العروس كے ساتند علاقة عجست مركا كريان يشبه اتى راكم عبت توسلم برافيت كى كياج وور واسطه في العروض بونا رسوال تسلم كالبال سي كل إياسوا مكاجاب يه ب كداو في مصلي من الرابيت من نفط س نفسهم واقع سے اور من نفسهم کی نمیر تومنین کی طرف راجیه بیاب بیعنی موستگر رسل المسلم مومنین کی شبت اس کی جانوں سے بھی زیادہ نزدیک بین گرامقدر قرب کر قریب کو اپنے تضاف المریح ما قد اسكى دات سے بھى زياده قرصاصل مواشاء مبائد فى الوجود كے ساتھ تو بوي بنيس مكتا ورن تبائن كهان تبائن كم س كم بعدا ورم تقلال و تقضى ب اوراقريت فركوواتصال وأهام منياه كى واستكار على براالقياس مزوم ومروص معوارض مفارقه اورلوازم وجودكي سبت عي اسقدر اقربيت كاميدنهي كبو كمروارض مفارقه وجودين المضمعروض سيمتف جوت بين جاني فيقا كذشته ابرتنا برين اورمنفى الوجود كوالقسال الضامعي باقتضاء امرنالت موتاب جما تيكه برقرب جس مِن مبائنة اورانفصال ويمي كي تنجاليش نهين اورلوازم وجود حب بيان سابق خوا اوصاف وضير محق من اوساف مفارقد اور لوازم وجودمن بالتبارونسية كحفرق نبين بوياس كي أف يى يميد في الم تادانى بهادر حب الزوات ومعرومنات باينطور قرب لى اللازم والعارض بي لولزم المرموض فعليم بطور فركورا قرب لى دات للمليزوم المعروض بويج كيونكه منزوم ومووض كولازم وجو داوعامض كي طول قبقام في لوجود بين تعاقر بشقار في التخص توتما اوربهان يركبي نبين إن لازم مابست اور وصاف مروميكن ا كالميرومنين كيطون واصب توييعنى بوسة كدوول المسلعم ونين كالبت وعى ماون عرفي ليمير ان مواسقد وقرب كروب كواب مفاف ليد كم ساتد اس كى دات سى خى نياده قرب جواشا بائن فالوجد كے ساتھ تو ہو جى نہيں ورز تبائن كہان تبائن كم سے كم تيز ومغائرت كومقفى ہاورا قرميت وكا ويندون الشي مع ويده كي واستكارب حبكوا متياج الى الاقرب في الحقق والعقل دولون الادم ين-

والق م ادرين الف

اوصابالعزن کے ساتھ یہ فراہت کال ہوسکتی ہے شاوصات مذکورہ کوایٹ سوم القرنازة المنياج نبس أكرب تواحتياج في الشخص ب حبى شرح وفصيل اوراشات وتحقيق. بت اہے معروضات کے میرنال ہے تو معروضا**ت تو اوصاف بالعرض سے اور بھی تعنیٰ برا** مِن بكر اسفنا وكلي أكو عال بواكر اب وربار وكتن تو حاجت بيان ي بنين و درماية تحض الرموسون می خصری بن محتلی اوصاف مون تو برازوم دورمین کیا دیرست افعی اصفال باقی مین ایک تو مرازا مزوم ترب لى لازم الذات من والت اللازم اولى بلازم الذات من وامت للازم بهودومرايك لازم والت لی بالملزوم من واقد برومو و حمال آنی تو محال ہے و س منے کو اقر مبیت مرکورہ المواي تنقل وكقق مل في مضاف اليكام قاج السيوسوالانفا ت الذم بوا ورطنت كونفت راليه بونا ضرورب جرجا ميكه م المي مفتقر و اوريم اليي مطالع م الذم ذات أسكو كمية من احداكر لازم ذات بالمعنى الأعمسي تو السمين توعلا قد عليه ورے دوسرے کا تصور می لازم ہونا ہونہودونون ملکسی عمعلول ہو تھے ورز بحراز وم وائی کی کو فی صورت منہیں کیو کر عوارض مفارق سے وفاکی ایم نہیں اور وفالی ایر دھی ہو تو کیو نکر ہو یا ہم کوئی علاقہ ہی نہیں مگراس معورت میں محدوثون محات مفادق كم القراك ما قرب كمتى بوسويال بهدى سه من له الثاب اس سي بي اتال ماك د مزوا این دات کی لبت نیبت رکها بوگر تمکین فارانفسیل بریونون سے اسلے بعروش ہے ک فالزومكيوان فقارة مله يحركروا بفالاموات كالمست علت المدموا والدياج

وفقط وجبو دملزوم تحفق لازم كيك كافئ ووافئ بوتلب وروسانط بازائط كي هرورت نبين توعير مرمية من الإجراء المام جهان عاكوتصورك الدم بالصور لمزوم وشوارم و المغور المخور عدي ومتعب وجه دیدہ بعیرت وریم عقل اسکو کولیتی ہے میدانہوں کی سمورت من مرورے کف الازم کے تصور کو أسكي تقاركات ورمبى لازم موورندلازم ذات كاانفكاك أسك لمزوم سالازم أيتكاوجه الخاس اورمين سي متطار مرتظري توسف الخقار لازم ذات لى الذات لازم ذات كى مفات والميون ب جنائع ظام رب ورنه استغناء لازم آيگا ورانفكاك عكن بوكا اوردب لادم داس ي كيف لنه استغناجوا اوراسكا انفكاك بن مزوم سع مكن ممراتوجيان من كيكسي ستجدعلاقي بوكا الجانباء كارلزوم افتقاريب استغناء موتوير لزوم كى كياماجت ب اسك ضرور مواك لازمزات كى كنك تصوركوأ سك افتقاركاتصورالذم مويان الرعقل مجرد مربك طلق نهوتي بلذ ال والساك طي كافا اوراك اسك برديقا توعكن تعاكمه إوجود لزوم ذاتى وافتقار ذاتى لازم ك اهداك كواسك انتقافاتي كااورلزوم واتى كاتصورلازم نهوم وسكتاتها كرجيف اجسام كيمواد وساهر كاادراك الحكاكام بء نوشبو بربوكا ادراك ناك كاكام ب ايس بى لمزوم كا ادراك عقل سيتعلق بواورافقار داقى كادراك ي اورماستكمتعلق مويا جيسا حاس محوسات وأس كاكام باورانزاع امنافيات وانتزاع مقل كاكام مي ايسي مى ادراك لازعقل كاكام اورادراك فتقار قوت ديج كاكام موتا كرسب برروش ومقل سے دوپر کوئی قوت بنین عبلی طرف عقل کودر باره اورال سی احتیاج بوجیے واس کومقا کمطرت ب ندا في حواس كواكرايك توخاص كا دراك دياب توعفل كوجميع انحار ادراك من فل يلي مجلال مدكابي ب اوبرفتقار خودامنا قيات من سيساكا دراك ادتم نتراع بوفام على ب متعلق بصاس معورت من مكن بى بنين ك عقل كى الزوم داتى كوادراك كرے اور أسك لوارم داتيكو ادراك كرا بترض مصورملزوم لوحصو وازم ذات في الذمن الدمب ورشادم ذاتي بهوكالزدم فارى بوكا صور فی الذین کو اوراک الازم ہے کیو کرسرائیدواک ہی صول اورائی فی اعلی النوض الذم ذات کے مقدل میں انداز میں الدم دات کے تقوركو أسك انتقادكا تصور لازمه اوازتارك تصورك يوسى بن كمزوم كورتون الياد مقدم فالجزة العلازم كوموقوت الدرساخر في الوجود يجت اورجو كرسابق بن ضع موديكاب كادراك الكانام ب كالمبض ماد

الكثاف معنوم كسا قدمتعلق بوجلت سوباين جركه يعنوم جكانام افتقارب ايك المغلل ب واضانيا يرمكن نبيس ادرميال يرونول مي الزوم ولازم بي ولاجرم ہے تو ملزوم کا تصورا ول مونا چاہیئے شرح اس عاکی یہ ہے أمغيت كوفوق حب تجيت بن حب بهاذمن كولاظ كريست بن على زاالقياس زمين كوتحت جب فيال ب يهيه جهت كوشْلًا خيال كركيت بن وجه اسكى يه سه كريبيطا ضافت بين زير مضافاك م احدوسرى اصافت ين جبت مضاف اليه ب مراهي روش بو چکام كافتقار الزم داف الى ے والجرم مرتب میں ان ازم من باضافت ہوگی جیسے مفہوم فوق و تحت مین اضافت واتی ہے مواكريه دومفهوم كسي فكملئ مفسلاق ادرمتنون بون تولاجهم مأتحت ومانوق كاتصوراول شرورموكا بالجابحكم انتقار ذاني ضرورت كحبب كندلازم كالصوربوتوس سيبط لمزوم كاتصوربو فيكاوان بكرا تتفار ذاتى اورلوازم ذات ديتا امرهارما مبدل بسرمو مختصطور بربيان كيجئة ويصورت ليونكر اختلات وجوديا ختلات عرض بها اختلات معروض اوريه وولون اختلات موجب کے افران سے دوسے کا افران اگر تصور معروضات داستوارض فمتعن نبين بوتي ايك تووه فقط لوازم ذات اور أيح مزومات من ب على العموم بربات نهين جو كاس باب من الكي عقق عقول اجرا ركدشة من رقوم يوكي م تواسم كى اور هيد حياله كرار ب فاكره نظر أنى اس الع اس من موكردان بوكرمطلب بش آمره كوتام كرامون سنة حبب يهات روش بوكى كاختلاف وجود مامیات میں تبدل بین آنادین میں دہی مامیت رہتی ہے جو فارج میں تھی تو امیت مجمع عليهاالشي اذا مبت مبت لموازمه أردبن أيكي تواس اردم واقتقار احتياج وتوقف محسات الم الدرستونامج اسك وجودت ببالمسك لمزوم كاجود ذبن بن عالى بوكا ورددده افتقارا ورقوفف اوروه احتياج ولزوم جواسك لوازم ذاتى بإذاتيات ميس عما ياعين ذات تما اختلات وجوو-جوافة لا فاعرض يا اختلات مروض بين راكل موجائيكا اورس كاحال عي آب س جكي جي كيم ہے یا نہیں افقصہ وجود دمنی میں جی وجود الزم دات وجود مزوم برمو تون ہے جیسے وجود خارجی میں

اول وجود الزوم ضرورتها أسك بعدوجود لازم كي العيد تعي السيرى وجود ديني بن مي اول وجود لمذم إوكا مروجود فازميه كالمرسب برروس ميكروجو ددبني اورهمول في الذبن اورهم القعال في ملم بعد معددي إلى كورزق مبين اكر بوكا ترفرق اعتباري بوكاس كي على كندلازم حبب بوكا بعد علم مذامر والأواكا المنام بالوحيدين بماس بات كے منى نبين س تقريب بعداس قول كى جبري معلوم میکا ہوکہ عالمی چیرکا اُسکی علت کے وسیلے سے مصورے الغرض س کسی فیسکہا ب الرجر مل بي كا قول كيون مهو يج ب اوركيو كريج نبوعلم بالوجرة وي دجه كاعلم ي نبين بوتا أسكا علم توسي علم كتهديد الصصابين في الميد فاصكراس بات في الهيات فارجيد ومن من أكر تعبد ل فس بخوني مصورب جس مرانقساى وركثر الطباعي كاذكر بالمكركتين الون علوم بوقاب كرمياس فاطرابل فهم مستسبه كالمي واب واسيس انتقارة اتى بي تو مزوم كى جانب سننارداتى ب اورظام ب كاستناجى سل مقارعموم غ وند کے تعقل کی ضرورت ہے پھر طبیح اضافت انتقار میں الزوم مضاف ليب تواضا فت استغنار من الازم مضاف اليهب الروان تقدم مقاف نرورت تويبال مى تقدم تعقل مصال اليصرور مو كا اورقابر سے كه وولون كا ايك دور مقدم بونا محال يتواب بزاجاري مي كهنا يرمي كانقار بالواضافي ب ياتعقل ضافت كيك تعقل كوفين مزورى نبين يامضاف كوتعص يرمضان المدكة تعقل كامقدم مونا فلطب كربيط ووعقا توقابل انكارتهين اور تحيلي بات اول توكهيس مي نهيس دوسر عراكيب ضافيه بن شل علام زير دفير ومفتا فان ليديره قدم مونا بالبدامة اس بات برسام به كرمضاف كانعقل مضاف الميدك تعقل س بهدم وتاب درمكس التي مي خيال من أماب ملافيق كريس مقدم غلطب الجارس مبيكا واسببا وفاط احباب صرور نظرة يأكو باين نظرك دود ليلون من سي الرايك ليل غلط بوملك ومطلب بالطرانيين بوجاماً دعوى مالى تونيين كركم سه كم و د شابرون كى مزورت بومطالب الميدك الثان ك لئے ایک لیل می کا فی ہے سووہ دلیل میں بنااس بات پرہے کہ ماہیات فارجیہ ذہن ہن کر متبدل بنيين بوجانين اس باسكا المات كيك كافي م وص فاط احباب وزب باوجود الرئيشة تطويات مرون كالنبت وقعيفير بتا يجابيهي وتيها والنب ملبينيت واقعين بالجالب فقاقفه وم

ين بوتى ب ماله من سلب نسبت بوتاب من يرز نسبت سلبيد ورد موجبكليد بعداد خال مفهوم عدية بألرتا الحائسل موحبه كليه كابعدد فول منهوم سلب لبه كليه نهوناس بات برشا برب كيمفهم سا تاطع نسبت ايجابي مواب ايقاع نسبت سلبية بنين كرتا بان جيب عدم تصور بعداي ظ تاني تصور بخالب اورلامفهوم بعبتعنق فبيمغموم كملامات نيسي سلب سبب بعد تحاظ وتعلق علم تسبت موجا استاور نسبت ملبيك المام فيكن إلى مرروش موكاكم مالبين اول منى ملب سبت موالي عنى مبت سلبيه نهيس بوتى موص كمي في نسبت سلبيه كرنسبت قرارد ياب مقط الثا و لحاظ زانى على موتلب اورظام سيكراس صورت من يه تقابل جونسدت ايجابيه اورنست مليدين بانقارضا مِوكًا تَقَا بِلْ بِهِ السِّمِسِ بَهِوكًا اورفالْ صاء ل تَقَا لِ كَافِهُمُ النَّسبت اوعِلْمُ عَامِم السَّعبت تكلُّ كَاجس ووقفيد موج ايك محصله دومرامعار والنبين كاورمرج تقابل كالعلوم كي جانب بروكا وعلم كي جا اوردوس تقابل كالحصل علم النسديت بنوكابس ووقف إيك موجبه دومها سالمبرمبين مح يجر تقابل علمك مرتبه من ب توه فعلم كرتبه ين الجلساليين سبت منيين وقى سلّب البيت بواب مكريبي منهوات تعدريه عدميدك ليركمي الفاظ مشاكل الفاظ مفهوات وجوديا فسورية ضع كر ليت بين ائنی حرف ملب لقطوان من بہین ہوتا جیسے عمی عدم البصر كيئے اليے ہی معہومات سبيہ للبيكے كے كھی الفاظ ممشكل الفاظ مغهوات نسبيا بجابيه وضع كرنيتي بين تعني جيب أن من طرف سلب نهين بوالي مى انمين عى لفظ سلب نہيں ہو اسونجا انہين كے استعناجي بے حقيقت اسكى عدم الافتقام وجود عدم الإضمقا ربنهين البتريم فهوم اس حقيفت عدميه كعلي عنوان ب اوراسي نظرت يكفظ وجودى اُسكے لئے تجویز کیا گیاہے اور مین جانتا ہول کہ جہان مفہوبات عدمیہ سکے لئے الفاظ دجود کا ہو ہے ہیں اورمراد الفاظروروريت وبى ب كالفظ سلب فطون من بوورى دجهموتى ب ليك محكم عليم ممي متاب مودهم كتفل نبت كيك تعقل منسبين فرور صفقت كي ساتهم مربع مع دومرموا يعض صفاف ليستح تعقل كامقدم مواتوفود سكى ذع بهاوركهين أسكه بعدب الغرص بسبعت جوتوم مواور مب تسبت بئ بنين تونديه موكاندوه بوكرا ورلحاظ ناني كے بعد جرب غنار مجالسب بوجاتا ہے تو وہ لوازم ذات مازوم من سي نبين بلكراس عد نسبت ا فقار كاعنوان ب جولازم ذات مازوم عما اورس كا عنوان ١ الغرط قت تحقق مرتب بسنازنين ولا الرائي قرار المحق مرترب التحق والمستاسي

م من قدم بونادعوى زكور كا بطل نبس بوسكة ادجه سكي يسب م على بعمرهم مرصفوا ف صفاف ليدمين بنهين اورهام رب كه علام اور زيدمين تقابل تضائف نبيين إن غلام مضاف ليديئ علام ب اوراسكاتعقل أسكم عبرم كيعقل برموتوف تعاسواس كالعقل عي أسكيعقا اورمضا ف كميطرف فقط مقبر مبوتا ب كوباين حدكم فهوم ومنى اضافى يدمهدا ق مصور تهين بالاضطراء تی مصداق عام یا **خاص کی طرن** ذہن دوڑ جائے کیکن یہ خیال ہضطواری محکور صافت مرکو وہمیں اسكا باعث احدا فت فانيه بوتى ب جوموم كواب مروض اورصداق ك ساعام وقى ب برمال ا اشافت کی وجرسے مضاف کی جانب مفہوم اورمضا فالمیدی مانب معمداق بالقعد المحظموظ موتے بین أكروبمصداق مضاف ليد بالوج بتصور مواور فبوم مضاف كواضافت كى معمداق كم ساتعداد في و اورينهين كدونول جانب مصداق بي مصداق مون ورزونف تعقل كي عركوني صورت بنين ظاهرة كه مثلًا ذات فوق وتحت مثرًا ملقف و فرش من دربار تبعث إنم ملاقه و توقف نهين على غلالقه است بحي بنين كه دونون باست فهوم بي فهوم بون ورشد ور مركورلازم أيكا إن إينوم كر تقابل تعمالت وسمية دواد نتن متعاكس وسلازم دمتعانق مواكرتي بين تواك كالعقل ومرك تعقل كالبعث بوجا أب شيح اس اجال بى يە بى كىدبىكى مصداق كوكسى مصداق كىطرت اضافت بوقى بى توكسكومى ايك وراضافت

اس كافرف صرور سيلام وتي به اتنافرق موقاب كاس سي ينضان اورده مضاف البيرم والمعتوى مین وہ مضان اور بیمنغا ن الیہ ہوتا ہے اور مہی عنی متعاکس ہونے کے ہیں اور بنا ولکس منطقی بھی اسى تعددا ورا نينيت اضافت برب اگرايك بى اضافت بو توجومضا ف يامنسوب يا محكوم بربوده مصاف لياوينسوب ليداو تحكوم عليه نهوسك جنانجه طاهرب احديون كوتي كمفهم نسجي توكيا ب الديع مجئة فتاب كونبس ديكرمكت إلجله إكفانت كم ساقعدومري اضافت منرور يوتى ب فالعرافا ال تفنالكف من جناني لقط تضائف مجي اس جانب مثيرب اورجب ايك منها فت كم ساقد وسري فبا متعالى بوكى تواكد كي تعقل الدم بوكاليكن يدا تموظ ريك الدو نون اضافتون من بأيم القرايت ومعلوليت بنهيل بهوتا وأرسايك طرف افتقار بهوتا تودوسري طرف استغناء مترورم والجناني ظابه بكدوونون علول فالت جوت بين تلازم جوتاب لزوم نبيس بخاس اكركو في تض اس ازدم كوازدم ذاتى برخمو ل كرك ياعتراض كرسه كديبان طرفين سدانتا وعلم بونا ملزوم ذاتى موتاتو بانوتاتويا ميكاتصورتم محس علت في دونون مصداقول كواين إين موقع ك سائحة فاص كردياب أسى في مكوا كر سائة نسبت عطاكردي مع يو كرايس مضامين بعمثال الجي أن بحدم بنين آتے توایک مثال بطوريث نمون خروار معروض مح حب فالق نے زمين مال كويابانى كان في مقف وفرش كواب ب تخيرك ما تقافضوص كرديا تولاجرم اللى كاوت س أسرادر أسكى وان سابرنوتيت اورتحتيت كاعروض موكا اورصورت اسعروض كى يدب كابعاد ملانه برحم كولادم بين أن العادموم ومبكو دواف فالبع تصور كرمن توجهات سنة بيدام وجاتي موان خلوط مومومدمن سے جو دونوں کولازم بن ایک ختاتو نلک وسقف سے قارح مورومین د فرش بروا فع موتاب اورا يك خطرز من و فرش من كلكر فلك وسقت بروا قع موتاب يكن يتعدد جب بى كد مب كرايك دند أسكوم دارخر وج خدموم وم ما ورأسكونسى تيم اين ادرايك فعد أسكوم عاء اور ا سكونتيى قراد بين ادراكرم داما ورمتني كالحاظ نكرمين توجر بين اسمار والارض اورنيز بين سقف والفرش ايك خطامويوم والم معلوم بوتاب جنائجة ظاهر به حب والموجوم والمل بن مجمين كونحافاكري توايك سعبت مطلق معليم موتى ب جكوايك منع فاس س تعبير كرين تو كهاب اورحب با عنبارا بها ادرا ے دیکھین توخط فالج من الساء والسقف مصرواق تحقیت ہے اسیوا مسط جس بر قد خط و اتھ ہی ای

إسكية تنادينا ويناب اوراس جرس باليفين كبرسكة بين كتعبت ارض فرش أسان ومقع ب ميد وه ندريك و قوم ك ماهت زمين منور موجاتى ب، قتا كم ساقد قام ب ورخط فارج من الأرم والفرش مصرواق فوقيت ب اسيواسط مبروه واقع بوتاب أسكو فوق مناديتاب اواسي ليح كهيكة بين كونست ذاك ومقف زمن وفرش برنهين بوتاته يه وجهب كالحقيت وفونست مصادرتني غو بن أى جينيت الوقوع براسماري بركت كي بين جي نورات على الارض كورهوب كي الن فرطاني الم القيام بأشمس كودهوب بنبيل مكته ايسهى بهال بعي خيال فرملية اورزلات العظمياورما كالت بياني كو بهور المور فراي كريه بيجدان بالمهمديوا في بغند تعالى كيت شكافي بات كمال حب كيت معدود هنما فتين اوروجه تاءزم اس مثال فانس مين مثل آفت اب روشن جوتئي توابل بعبيرت كے الله تاعدہ ال يساكه بن التضائفين باينوبه كرملت فاعلمه أن دونون كوفرا مدامنصب ومقام اعرف عنا كياب ايك نسبت مطاقه ببيام وأى ب بمردوض سياسكي تعيين الدخيص ومكتي بم وجد فلرحي ين يص قطع نظرعن عتبارالمعتبردونون معاكمتنق بن اوروجود وبنى بن متقدم اورمتاخراكراسكو بها الفاكية بي نووه بالاضطرار دوما ره مليظ موجاتي بينون بوجه تعانق مرتبه بخرعة حبكو بهني بدجية خارجي قطع نظوا عبالمعلم ليا باك ك أعقر كودوس كانعقل لازم أباك اب لادم إون ب كدام محث كونياده دواز كرين ابنی افرورت کویم بهت مصرفاسب یون میکد فلاصه بونب بیان کرکیم ال طلب کی از در می کرین کفلاً در مین تقابل صفا معت نهین بان ایک متصافین مین سے در بر عاد فرای اس منظم مکی افروس مجاز محمد ا اليركبدية إن اور بادا كالم من اللين عنى بين إن بويد تركيب مذكوراس بات كوميان كرفي كم روض مفهوم متضائف أنى الني مولى ومتقابل فلام يوريد ما وظاهر بكريد ومرى اضافت معد اس امنا فعد كالعقل الدب ب اسك مصورتين كمفهوم غلام بين سمعلوم بوالرس عيدادم في ا لرامغا فت اولى بن بى جواضافت عقيقى بيدا ورجيك احتبارت نقابل تضائف بي مضاف ليد يبيلهي ومجابهوا وراسيجي جلك ديج ايك مرتبقض ب ادراكي مرتباط الدوظ برب كمرتبيقل تنكم كان برسرتبانبارك مقدم ب را خاطب أسك العظم الوضع مرورب كر بها عدال بواصلم الوضع بطائط متسورته ين كم موضوع لم ك حقيقت كوجانتا أدر جادا كلام اس تعقل اولى بين ب مرتب لغبار اور برمانيين بأاليم يرتراخها واورتخاطب بن كنه مضا صالضاف نيين بعتى بكروج بضاف صافحة

عامة تامكم ميدياتي لحمدة احدورة بالالمال جزفز وكال دسلوب زيين وفرق

ے خونس یہ ہے کہ تصنالفین کے اے دوا عتبار ہوتے ہیں ایک تو میں امتبار تقابل اس اعتبارے آ يجاتعقن ومرس كيعقل برموتون بهوناب دومراا عتبارع وص على المصداق لا تعقل ووسرے كے تعقل برموقوت نہين كبونكاس صورت بين اضا فت معتبر في التعمّا لَعُن مُحوظ نهن موج بكيسبت ووض لمحوظ موق ب تنضع اكل يدب أسلم ك لق مثلاا يك المعنوم باعتبار تقابل بالمولى ب امنهم باعتبار وص علام ب مسواق غلام برده فرض كروعمروب يا يكرب سواعتباراول بن تو لايب مفروم نشرم كانتقل مضاف ليسك تعقل برلطور مذكورمو توف م اور باعتبار تاني يعقل موقوت نبين كيو كدنندالف ي بنين بكرام صورت من إحصال مفهوم كاصفت عارضه على المصداق معملو وجدا عتبارا ول بحى بنالين توزيباب اوزببي وجيمعلوم موتى ب كيفيوم نحو محكوم عايد كام مبذينين موتا بكة عمداق كبط ف ستسب وكام راج موت من أرجامي علام ديد كيت من توهم محتى ظامرة كرصدان كالرن داج مواب اسمهوم كاطرت راجع بنين موالها اعتباراً أنى مرادب عتباراً ولم ادنهين او يُلائم ب كنفها تعن با متباراول ب جوكمتدالازم ب نهامتها نى جوائسكىك وجسب دورياد موكام من جودعوى كياب باعتبارهم بالكند دعوى كيلب ينحث مرحيند بوجد جند منظ بيون كوغلط معلوم مو مكر جوابل تيم بي ماه جدد برلياني تقريراور كوتابي الفاظ مطالب صليم روش ديكم كانشا مالتدا أيدونقد الى وشكروا تمنان سي بي آمن كے والد علم وعلم الم حب من باصوات وزعت بائى تولازم يون ب كماس مطلب وعير منهالين مخدوم من لازم وات كالمعقل جب الزوم ك تعقل برموتوت مواتوجا را جاريكمنا بريكاكه باعتباتعقل ازوم بسعبت الازم كافرب كيونكيلزوم كانعقل ببيد بوالب اورالازم كاتعقل بعدين حاصل وتاب اس صورت بن الرخود الزم بن ماده ادراک ہوتب ہی بات ہو گی کیونکسی کے اور اک سے معلوم کی وات اور واتیات اور اور اور اور اور اور اور اور اور ا مهين آجا أوه ابناا دراك مو يأكسي بين نركز ادراك موالغرض خود لازم داست الرابين دات كواوراك كري تب بى بى لازم بوكداول دات لمزوم كاأكواد إلى قال وآب وفر وم يركيكسى شيك قرميب وي كالوي مى چيزے اول توسعي سي مي كاكر اسكى وف حركت كيوائ تواول معالية اورظا برب كالم وادراك من ايك وكت باطنى احدقد تابى بوتى فاصارحب كسعام سودرب معام كالرف ترجه بوكيونك بمين تجدوا الإنعاقب كى مرورت ب اوراس كانام حركت ب الجله جي عدوث توجيبهاني كميانة حركت كى مرودت اليهاى

مدوث تودر فلبی کے اسے حرکت کی شرورت ہے اتنافرت ہے کہ وہان توجیمانی ہے تو حرکت می مبانی واقد يهان توجة تنبي معهم أونا من شدلال من أتقال من كابوناظام من الأبوج العاكب فود جائت بو بحاشقال حركت ب كرينين اوراب مي مجد من بنين أنا توليخ يون مجيئ كحركت كحداثي ي بنين مونى جواه فوا حركت كيدائي ابعاد كي هنرورت ومنجا حركات أيك حركت كيفي بي وني ب اورظام ب كفكورمعلومات اجركينيا بس سراكيك ورت دوري موركيطون قال الأوري ويكفيت ومري في يعطون قال الما المعالي وم شك بوتواس كو وجيك نزد يك تركت كيلتے بقاء نفع مقول وكت مل إلى الى تفره صرور مواوظا برب كريكم محض المصاف س ويكيئ وبقاره سم قول ملاجناس من مي يقاه سمالي فروب كيوكس موية من المعرون المقال كو يجد حرقي بي مي تنزل بنهين اوبرحركت كانفس قولات اوراجنا عالم مي كوف المنا كرااب شامر بالمري كربقار مقوله صرورب منبقار نوع مقوله فان بعد بقاء نفس تقوله أس حركت كومي حركت فى القولة كبين سرَّ عب من مبس مجمور نوع مقولة على باتى رسى بالينم نظرو فكرمين بنسبت حدس كفاقي ے تو ہی حرکت و عدم حرکت فارق ب اگرانسقال ذم بی حرکت نہو تو یہ فرق ببہورہ کس کام آیکالیکن ط سيك حدس برحيدانه قال فعي كانام ب ركت وال تصور نهين ليك ليك اماك معرد ومسكا ا دراك لاجرم اول كے قرب وڑانی كے تبدير دلانت كريكا وہ اوليت و ثانويت با عنبارا مقال تديج م ا اعتبادا شقال دفعي موادر اسكوبي جائے ديجے علم صادق كايت محضد مو البي ينديس كيشل علوم كاذب المسلمين الشارمعلوم كرك بعراد عارتطابق كرت بالاورخر بنالية بين جناني ظاهر مصورت من البرم وبات درج علم وحكايت من موكى درجمعلوم وعلى عند من بسلموكي موبيقين تقدم والخرعلمانده لادم داست ولاجرم ضروري مهاتقاتي نبين فوداس بات برخامه مكابعد مركافي وات مزدم ب بمرذات لازمهاس من مرك اگرفيرلازم بنب يسي اور مود دات لازم ب تب يي م خبرکاس صورت مین دان مدرک ملزوم کے دونون جانب تع ہوگی اور باوجود ومدت تعدید المرا میگا سواسكا جواب دو باتون برمولوت ہے جن كى تحقيق بخو بى كبٹ مياكل من كرز عكى ہے ول تربير يون موكنا مِن كَمْرُ انطباعي وكمرُ انقسامي نبديك عن شال أره شكث مربع وغيرُ اسْكان عي نبين فقط خطور المقترز بهيئت كذائي طحوظ مون ادر مطمعروض اشكال فظرت ساقط مومياكل مكذمين تكثر طبوته يمسل عكن بنين كراسك اقسام برده صادق أين يين مي نطوط مفترد اشكال مركوفي تيم كيونان ممت خطوط عدر بالت

آب ي

بين ادرائم شكل رأنل موعا ما واليع بي مياكل مكنه اور عدود فاصله مركور كوي التقييم كماجاو وه مكل ربيتكي مبكوت مقرارد يا تفاالغرض شل أب وأتش وخاكه يجد هيم عي فارج سمت پرائم مقسم باقى رئتا ہے كون نہيں جانتاكة آب دائش وغير كوكتنا تق كة نده مير مشرف كيج اوركت ى جوت جوت اجزار كالي يكن اجزار فارجيه برائم ذكور برابرصادق أيم خكوره البشة قابل كنزانطباعي سهكدايك ساليكر مبزاراً مينه مك ليجيّا لك ان من سب من طبع ميك مين جد جائيكه مناسبيل المتعاقب والتناوب جو مكه اسكى تنقيح قرار وأسي او يرم و حكى ب تواميقد الزم یادد بانی بہت ہے اس سے زیادہ کرارت فائدہ ہے دوسرے یہ بات مت منطبع من تكثرا ورتعدد نهين آجامًا إن بوجه تكثر منطبع نيه اورتعدد مرايا ومغاظ حقيقت برايك تكمرا عنباري فارمن بوجانا برجك باعت احكام مكتره متقابله كالحكوم عليبن سكتابي مضمون عجى اوراق كذشته من تخوبي واضح بمو حِكاب جب يدوونون مقد تواب يالتاس بكرجي آميدس بنامشام مآب كرت بي ايس آمينوات لمزوم من لازم ذات لوا بنامنا مده مو تاب گرمینه اس ادراک من جوبوسا ما نینه مو تاب مدک بصیغه فاعل **دان د** ما ورمدرك بسيفة مفول ذات مركور الطباع ويثيت العكاس باليع بى اوراك كناازم مين اگرخود لازم مدرك ذات فونش مو مرك بصيفه فاعل تو تنبا ذات مدك ب عن الم معنت مرك من جومنفت فأعلى م مككسي آله اوكسي شرط كى فنرورت نبيس جود مارة صول منفت مذكوره بكو تم سامان كها جائے وض مزوم كى أسكو مكر رماجت نہين ايك وه احتياج سابق جوور مار ، تحقق وجود یمی دیں ہے در بارہ صول صفت مذکورہ براس کا دن رجوع کی عاصت بہین ان در کریت ابغے الرام من جوسفت مفعولي وعيروات ملزوم كيطرف يوع كرنا يرتاب اوركيون تهوملزوم كى عنرورت ول بغرض مغوليه: ابوئي فتي كيو كر وجود مكنات وجود فلي بنهين وجود انفعالي سيماسك جب اسكي موگی در دمفعوست بی می هرورت بوگی گریدیا در سے کر هرورت انجگ ده منرورت مراد علت تامر سے تعبیر کرسکتے این مومنعاین گذشتہ کے یا دکرنے سے یہ یا واجا تیکا کوایک شینے ایک فيئ كى علت بوتى ب اوريا در آئ تويهات كافى ب كم علت مصدر علول بوتى ب اورايك في ك مى صادركامصدر موسكتى ب اس كئيو فى واسطرقى العروض مفوليت موكام يشداى باب يدومية يا كانع نيدان يراور الماير مزرون فارد ويهدون ومراز ورود فران ورود

نهين البنه در بارد مركبيت مفعولي اسكى اهتياج ب أسلت دواعتبار مبدا جوست اوريدواند احكام مذكوره مبوسك بيراعني فرق فاعلى ومفعولي احرتقدم وتأخرا ورفرب وبعدد فيره جوجاتي بس الغرض بن موتى اور ما ابنهما وكام متعدده شل فاعليت ومفعوليت وقرب وبعدا جرقور تے بن به تقریر توامصورت س کر ایک ہار ذات مازم کوئن حیث ہولیں اوا ک بارسشرطاقة وان دات مزوم لحاظ كرمين اورا كريكل لازم معروض كے ساقه قائم كم بين اورا ميكا اورفرق احطام اورمي واضح بوعائيكا برحية تفهيم طليك لخاتن بى تقريمكافى باليكن موضي وہ تقر رحیمین بیاکل کا وجود د الل اورخارجی کے ساتھ قیام فرکورہ نیادہ ترمفید معاف روشن ب كرمياكل مكنه وجود فل جوف ورفايج ازجون كے ساتھ اس طرح قائم بن ميے فط دائره مثلاً مطح داخل دائره اورخارج دائره دونون كے ساقد قائم ب الجد اگر مرك بصيفة فاعل عدد بصیفهٔ مفعول دونون ای مرتبه دجود خارجی میں ہونے چا مئین تب کچے حرج نہیں کیو تراقہ رات گذشتاس بات برشا برجين كرميس وقت طلوع أفتاب اجدام تحاذيه تنور كي صورت كروى موياكعبى بالريران مين بقدر رفحاذي وتنو منطبع اور منقش موجاتي ب ايسيهي شكام علومات باطن مبدار اكمتاف من جبكو كورقائم برات العالم قرار دياس منتقش موجاتي بيء ميس سكل جهام ذكوه باوجوداس تعلفة كى بالبرامة واعدر مبتى يركيو كراموقت وه ايك قال مين الثور الحيم المنوري في يماه موجوي كالمرجوع على یسی کر کنجا کشن تقسیم بہین ہوتی ایسے ہی فعنور معلومات با وجوداس تعدد قیام کے متلے و بنبع بہتین بی سی وصدت الملي بررمتى إي اور وج اسكيبي ب كصورت ودايك عدفال عرفقهم بن الم معنى ميداء الانكنا فالمعلوم بوتى مبه جناني فامري اس سورت بن اكر مرك صيف فاعل باعتبار فيام الخارجي اور مررك باعتبار فيام بالوجو والذبهني قرار دمين تو تعدد مطلوسة ورومد إرجائن اوروه فرق قرب بعدظا مربوجائ كراسوقت أس تقريكا بادكرنا ضرورب كيعلم ومدك الوم مطلق عن معول مطلق علم وأدراك ب درية باعتبارتيام دمني معلوم ومدك عبيغة منعول مونا نوب بيدين أينكا الجارزق قرب بعد نقط تعددا عتباركا فواستكاري ممرضي كم عاجستان

روش ان کی دیواری موالی تواس دوسندان کے خواصی جون بی تونور موگا اور اس اعتبارے

گویا مقداری دا کروٹ الیہ ابو و قت قیام الجم علام تحامنور موگا اور خارج می ظلمت محیط موگی۔

جمال بین نوجویط تحااسین موجات فارجیہ کو معدد مات ذمینیہ بجے اور معدومات فارجیہ کو موجودت و منید نیال فرائے سو باین عنی اگر انتراعیات فارجیہ میں معروم اور ذمین میں موجود مون کو کچوتی نہیں گرسی تقیم خرور ہے کا نتراعیات کو کہتے ہیں موخور کا اور فیم مادے مفہوم سادے مفہوم التی الی میں موجود کو فیم و استان کی منابور کی مفہوم سادے مفہوم التی اور فیموات اور فیموات اور فیموات اور فیموات اور فیمور کے نام باین ایک تومند مواجود و دور اصفی می مراح می فیموم کود کینے وہ یا وجود کے مفہوم سے احتراز ہے کیو کہ بھود یا عدم کے مفہوم سے دورون کے مفہوم اس کا میں جو مفہوم ہادیا ہے مواجود سے اور فیمور سے اور فیمورت میں جون کو کو کو میں مادیا ہوں کے مفہوم سے اور فیمور کو کو کو میں مواجود کی مفہوم ہورون کے مفہوم سے اور فیمور سے سے اور فیمور سے اور سے اور فیمور سے اور سے اور سے اور سے او

م مجد كئة مون في كرسوات عموم ومرادفات وستا لقات عموم وجد وعدمت تر اده كوفي عام مين

سومین ال معاب اسین اگر بوجه کوتا ہی تقریر کی بیانی فقیر کنیا میش گرفیت موتو ہواکرے نوض میر م

نقصان بيان عمل طلب فلط بوجائ كاور يهل واضح موجيكام كرفود وجود وعدم فالواكد

بنین مدک وعلوم ہوتے بن تو یہ صور مرک وعلوم ہوتے ہیں جو بعد سی ریاف قترانات وجودد ملام بدا

موست بن اورا وراق كذشة من البين صوركانام بين مدود فاصلا ورمياكل مكاهم برجيجم ومعامم

من عدفاصل سطح موتى ب اورسط الد عدم سطح من قطاور خط اورعدم خط من القطه عدفاصل موثلهاور اس اعتبار سے بعض ندود سکے لئے اور عدود این ایسے ہی صدود فاعملہ بن او جودوالعدم کو بھٹے کہ ایک فند الوداك وجودى ليك ووسرى سراور يكلب يعف جم ك لكرنقط ك تحديدات منعدد موق این ایسے ہی وجود سے لیکر عدم محض کے تحصیصات مقاقبدوارد ہوئے ہیں مواسکانام تحد میں کیونکہ ضيص سے لاجرم ايك تحدير وتقييد في ل بوتى ہے مثلا اول تضيص جودجود مِعاوض بوتى اور كي وجرسي كي عد فانسل بين لوجود والعدم برياموني بخصيص كي عبي دمين من العرب تعيم جهرة ومناسل بوئى عيرأت بعدوبر كفتيم كباتواقسام فاصحبم وعيرجم بمداموسة على بالقيال اى وغيرامي اورحيوان غيرجيوان ورانسال غيرانسان فالمروغيرز يكفيهات متعاقب بميابوت بنامطام ب كريم في من إك تحديد موكى وربر تحديد من ايك فتران وجدوعدم موكا عال بن عدوت موي عاية الى الباب برخصي كع بعدوج دمن صعف آجا أيكامين نظم ببيت خطك اوخطاس لبيت سط کے اور سط میں مبدیدہ عمر کے ایک صعف اور سے نیج تک آیا ہا اب بر الماس کے جیسے سط بستجم كاور فط بسبت سطك انتزاعي مايسيى مدودة نازعه في انوجود اي ومرع كي نسبت مشارانتزاع اورفت أتزاعى بونكي سيى متلاجم الرمشارانتزاع ب توسطى أسك المانتزاع ہے اور سطح فشار انتراع ہے توخط اسکے اے اوا نتراعی ہے ایسے ہی اول مصری مدے انے توفود وجود منعقی خشاءانتراع موكالوروه صراسك الشام انتزاعي موكا اواس مورت بن انتزاعهات كم فالجمين الجيدشا موجود موسف اورد من برات خور موجود موسے يدى بوسے كمدود مزكوركو وجد عدود عرواكانشاء التراعب فالى تصوركرين توعيراس درجه كاوجود أكلواكر وكالود من ي من موكاكمو كما مودد فراسي ندربدادانكشاف موقت بويظوج فأياتهو كيع جيادائره روشندان كولبب فرأفتاب تعورا تعا اورجو كمال لناصائك يزديك وجدهارى الدوجود ذمني اني براءانكشاف قص جدب ين الأل بي إهنا ورنجرموجودات فارجيا وانتراعبات فارجيه كعلم كى كوئى صورت نين اورمرمدارا انحفاف مرصور منظرده احدمرتبع كما تدمنعلق موسكتاب تويون معليم بوتاب كرجقددم زنب معدد فركوا مرطع اليكل وجود خارجى كى جانب بوجع النايين مراتب اير ماج بدارا تحيان كى جانب او عصر اسماك يب كالرنال وتضاد مركور بهوكا تواكا اجهاع مكن موكاكيو كربنارا تمناع اجتاع ابنين دوما قدان برس

أنب ويات

ا ورغورس ديك تو فقط التماغ يضين برب مواجهاع مضادين كاجماع تقيين كيك متلزم موناتون سبه كيونكر تضادمين يه هزوره كاحبوقت ايك ضدم والموقت دوسري ضد كاندم بهوسو وقت دوشد واحداكردوسرى ضركا دجود عنى تودوسرى ضدكا دجود وعدم ادرعلي بزالقياس ضداول كاوجود وعدم لازم أيتكار إرجتها المثلين مواس كاوجه بيب كه دومتلون من جيب ايك بات كالتحاد صروب اليا ا بى لىك لىك بات من تفارق مى ضرورى ورنه تجميع الوجوه اتحاد بوتوافها فت ما تلعت كى كياص برگى كيوكا ضافت كيلئ عاشبين متغائرتين كابونا هرورب اوزطابهر بكي تتغائرين مين ايك كاعدم دوسية برصادق آیاکراب ورزوجود صادق استا ورتفائر باقی زب ورجب ایک بردوسر کالدونل بوازه ا اجتماع بوگا توشئهٔ ورلاشنهٔ اکتیم برومانے سے سوااور کیا ہوگا اوسی کو جماع اقیصییں کہتے ہیں الجاروجود فارجى بوروجو وذمنى تبنى مبدرا نكشاف مزكورس اكرتمانل باتضارته وتوجراجتماء نقيضيين كيلي كون انع بي كيونك بعد نصفا لفت مانع اجتماع وجوديات اكرجين توبهي ووجين اوج فقيقت مي فيجيئ تو تماخي تصاد كوستلزم بي جِنانجة ظامِري اب سينے كه وجود فارى وروجود دم بنى من جيبا تقابل ايجاب وسلت تقابل عدم ولائنيان المابئ تقاب تضائف بى بنين جنائج ظام ب ورندا كم كانقال مس يرموتون موتاموا كرتقال تضادو تأثر هجي نبواورود دونون ابهم مثلازم بين جناني ظاهر جو گيا تو بجير مانع اجتهاع **كون سيساس معورت بران**يم هي كد دجود فاجي ووجود مهني من كراجها مو تولطورا قتران الحدود بالحدود نهو جيسي مصادين من جوالراج چنانچددموب اورسايسكا قران على الرسيم و توبطواجهاع اكل باكل بوجيد علول سرياني بواكراك اس مورت بن ذكون معول به ب معدوث معول طلق ي كون صورت ب وجرا كي تقريرات الدُّيّة من غصل مرتوم مولكي واسلة نقواجال إس مراكتفاكياما مائه فعول بفعول معلق كيلة سانج اورقالب موارتلب بناني باربرومفول بدين اس بات برشار عيب سوير بات جب بي تصويرو كي كدوود وبنى معول به كوميط مو با نكس به اسكوميط موليكن ظاهر ب كرومورت صلول سرياني يا اطاح قالبيت اور قاوسیت موفون ب و گرد مکن نہیں پر بیٹر م نعلق علم کسی چیز کے تعلق سے انکار ہی نہیں کرد کر تھے موكاالغرض عموا علم مكنات واس بات برشا مرسة كروجود دمنى عام موجوات مارجيه وعطابها مناية افي الباب وفعة واحدة الهي الي التاوب بي اوطول مراني بوتويهات مكن بين اسك بازاچارى كبنا بريكاكردجوددى اورجودفارى من ابم علول مرياني مكن بنين ايك معركى عديرهم جالا اد

م سكنيمة من الديس فتدكيه لعد كبري رو

كَ تَحَيِّد بِجَالِبِ مِي زَمِن مِنْ أَلْهُ إِذَا فَعَالِبَكَ لِينَ تَعْلِيدِ مِي يَضِ إِلَى مِلْ ع ادظامت كاس صورت من محاوى عانب من حرقهم كم صعديد على مح الب المان تم كمعدود امروا واجهام كوفيطموت إن تومي كاط كجانب حدود قام سلم ہوتی ہے محیط کی جانب بھی موقع الل قی بر بھی سطح بیدیا ہوتی ہے اتنا فرق ہے کرماط کی تورب بن ق سطب توجيط كم مقعر من على بذا القياس مطم كو، كرميط وتى ب تو يرسطى ويما بوتى ب الداسكى مديد لى سورت بنين مركري يوهي بالاكيا اعتصان ب فقط درباره ا عاط مدوت مدودمة على مكولي تقی سو وجہ دسطے کے احاطہ سے قائل ہے بلک مین سے ایک مج اس طلب کی تعدور کیلئے کانی ہے خطور نقط اكرفاال عاط نبين تونسي من يدكب من إم كي تحاكه سط كي عد التي ضا اورفط كي عدائن فط كاعي اعاط موا وابنة بالبهمد يكب ضرورب كرم شف كم المع وبي عطام ووكس منزع مو بكر مفأ انتزاع ي ألا موتوكيابعيدس أخرخود خداوندكري كادرأس كعلم كاموجودات اصعلوات كي منبت محيطي تاييانين اورأس كم علم كويسبت موجودات وعلوات نتواع بنين كمسكة تعالى التدعن ذلك علو اكبيرا بكرمها لمه بالعكس كهيئة وبجانب جناني تقريره وودورو وكاوك اس اب من اطبيان موماً يُرك سوار يون كراجك أخط كوسط او نقط كوخط محيط به اور وجدال متابركو شابرم سكا قرامديا جائ قوا بل بن كوانشاه التركنج اقش الكارنبوكي فطاكر مادون طون ومطامع من واقع بوتوال كي نسبت يسطع - كاميط بو إظار وابرب على برالغياس الرنقط وسط مط مي بوقواكي بب بمي خط كالمحيط بونا چندان محفى نبين كيونكه أكرسي دائره إكره كومخرك على نفستليم كين تولاجرم محطب ليكفظ ك دوائر متوازيد بيديام وينظ جن من صريع الحركت اور بادائره فيطار كاورب بي الما كركت اور عوا ده دا كردسي جوم كز كوميط اوراس عنصل ب مويد دائره لاجرم إس تقط مركز كوميط باصفابر بهكر نقاط السين برابرين تولاجم برنقط كرو ايك خط متديرا ورمقدم كاج اكوجيط إن وظك طرات المطيروا تعب اوراب بي وه تعظير أس خطى ونيروا تعب معطف الحاسبانية المالفظى اوفطى كالمعل بونابطا مرفىب كرباين فترك خطا والمسطح براقع براكرات فلكيمن توتقس بى بنين اگرمصورى توكمتبات يىلمصورى بهرجان كمعبات واقع بن بان لاجر كونى دوسرتهم

ملاصق موكا اوراك تلاعق كم باعث بيان عليكرويان تكسط واحد بوجائيكي اورخط فركد وسطين آجائيكا بأن أكركرات من خطوط بالفعل بوت تونيسبت خط فلك الا فلاك يدكما ن موسكتا تعاكر يفطون مطے پرواقع ہے دمط سطح من اقع نہیں کا اینہم خطوط و نقاط کے لئے اگر کوئی ما ہمیت ہے توجو ایک خطا کی بت ہوگی دہی دوسرے خط کی ^{ما} ہمیت ہو گی لیسے ہی جو نقطہ کی اہمیت ہے دہی **دو سرے نقطہ کی ہ**ے۔ ے خط یا ایک نقط کے احکام اورا ٹارم و بھے وہی دوسرے کے ہو بھے اسمین اگر علم مبنی مرا انكشاف اميرواقع موكا وربوجه فركو واسكوتحيط بموكاتو أسرواح موسط كااور أسكوعي معط موكالحامل بابن فظرك علم بعض مدار انكشات كوليف تعلق من معموم سے انكارسين اوبرطم بالفعل محملة لازم ميداء انكشا فمعلومات كويرط موعر ومدكه محاط كى جانب موكى دمي لازم س كمحيط كى جانب ميدام وقواهم جر قم کے صدور وجود خارجی کی جانب بریا ہو بھے وہی مبدا وا اکتاف کی جا نب جی بریدا ہو تھے اور جبقار طبقات وجود خارج كيجانب بوشح أميقدر وجود دمني كي جانب بروجي بالجله موجود تقيقي خارج من جود فارجى ب ملك باين تظر دجود فارجى وجود ومن كمقابل ماور وجود دمني عرفين ميون معامرة ہے کہ وجو د فارجی میں وجو دہے اور سے بھی توہے سواد ہن کے یا وجو د **فارجی ہے یا صدود وجو د سوما** وجودتواموانتراعيه بن مموتومين فاج نهين كبرسكة أيجه وجود فاجى موفي ميوفي كالمهد الم عداق فارجبو كانويبي وجود موكا اسصورت من عدود غركوره موجوده في الخارج مو عجدا ووجدد امر جون مدوداورنیز وجد فارج بو ف عنی وجود محیط الملے لئے منشأ انترزاع بوگا مگر عیسے اشکال میندی میں نظر سطح داخل پرموتی ہے سط فارج پرنہین موتی مثلث ومربع اگر کہتے ہیں توسطین داخل شلث و ربع کو کہتے ہیں اگر و پہکل شلت ومربع سطے ضار ہے ساتھ بھی قائم ہوایسے ہی عدود وجود میں نظر وجود وافل كيون موتى ب وجود فارج كي طون نهين مو آن الرجه عدود مركم ودونون كمساهم قائم مون جنائيكم ظاهر باورنيز يهيئاب موجكا بصباين مهدأأ إسكونمانية وتصادق امورهبا منالاهم أياكه كيونكم عدود مذركوره حب عنوان فابع عمر بن تو دوسكل كرحب قطع نظر وجودد اغل سے لينك تولا جرم دولون مهيكلين ايك بي وجود كي عنوان كي عنوان مونكي قابرب كواكرد ومثلث ايك لوج برطيبي جائن الد يمرأ تكوعنوان طح فارج كهاجائ تو ميرسواكن و وطون كے جو بوت مثلث مين بين جو كي مع وولان بى متلتون كامعنون باس صورت من حبك تمبائن كهتي بن انين فقط فرق اعتباري موكا-

دوسرے اجود دال کے لئے کوئی عنوان ہوہی ندسکیٹا یان اگر وجودد افل میاکل کومعنون کھاجائے نو دونون خرابیان لازم نبین آتین بالجایمیا کافی حدود مین نظروجود داخل برموتی مصورود مذكوره اور وجود د اخل بهم بوسط تر أي الله عن فارج من بجود بو كادر ما عنبار معنون غارج من موجود بين زېن من موجو دېن کيو نکه اسوقت وجود مني داغل مياكل مو كاس تقريب بات مي اضع موكي كه امور انتزاعيه كوجميع الوجوه معدوم في الخارج بنين كرسكة بكد مبيد وتستي فارجي فارج من قائم بالوجودالد فل موتے ہیں وقت عدم فارجی قائم بالوجود الخارج موتے ہیں اواسیوجے کرسکتے ہیں کا سراعی معادقہ اور مخترعات فياليةل نياب فوال من فرق ب اوريئ عن إن اس قول ك كفارع من بجود نشاو وج بن وريد بجميع الوجوه معدوم بون توعيراس فرق كي كوئي وجنبين بالمله وجود موجوه على المرصداق فانعب اور عدو د مذكوره موجود بالعرض اور قطع لفادجود واقل معلى عنى من ميث بحامه و نتراعيد بين مان فيسيم ع ما وجود كمه بسبت جيم أيك مرانتزاعي بي برسبت خطفتا كانتزاع ب على فرالقياس خط برسبت نقطفتا انتراعب اكرج في عدواته بسبب سطح امراتراعي بيلي بي بعض عدود بعض عدود مك فشاء انتزاع بن اگرجه في عدداته بنسبت اين منامانتراع كماموانساعيه بون ادري دجه كريسه صلئے ہاری ہیاکل نشارانتراع ہیں مکوانتراع معلوم ہوتے ہیں اور باین جرکہ ہاری تفریبے انترامیا كى طرف مصروت ہے دینے مناشى كى طرف متوج بنين لينے آب كاانترائي و نامشهو بنين بريا كو بدليا كم مومات اوروج فيرصروف موفى كى يبل ظامرموكى مدعنى ميك نوراً فتاب خودليفاو براورافتاك اوپروا قع بہین ہوسکتا کیونکہ اسکی حرکت فارج کیون ہے والی کا دن بین ایسے ہی سبدامانکشاف کا وقوع خود مبدا وانكشا ف براور مخرج مبدارا نكشا ف براند مخرج مخرج برمكن نبين جوابناستا بده اعني بالكنداي اب مناشى كاعلم بالكندميسرة سفاورينبت كدوه نشارا مزراع بالمديم الرامي وليل عوم والليف نروع فاساتده وبكور يسبت معلوم بوتى بي تواسكا باعث نقد وبي بركيمبدا والكثاف كواسطون حركت ب باتي يه عانب نوديم واقع بن الدا بناعم بالكنه مكن نبين ومسكا واب يب كرنتقل كمن وباليه كاعلم الوجه كافى م جنائجه بيها مرقوم بوجها ما عد نيز تعض فرق وتحت وبل تجدوا فع بحكيونكه يمغهو ماستاضا فيدبن اوجغبو استاخه فيهب تعقل مفداف اليدمجيرين نبين أسكتي سوور موراط للأقر فهو استعذكو اكروبن جاماي تومطلق مضاف ليكيجانب جالكي كمن فوع كي تضيص نبين كرسكته اعرطابهب

المرا المساد

منبوت ذكور كے ائے مفہوم متضائف متقابل كانى نہين بلد تحقق كيك ذات مضاف ليكي ضرورت عت توقف تعقل م كيو كم علم خبرب الشارنهين جو صرورت على كم المصرورت فاجيل صرورت نہوالغرض عدود اہم ایکدوسرے کیلئے مناشی نتراع بن اور ایکد وستر کے حق بن بھی انتزامی مراہ مواعدودكاوركونى امرانتز اعى نبين كيو كمسوا عدودك وجودب ياعدم سوعدم توقابل انتراع بى نبين ورندعدم كمك أصاف الوجود باسالام آئة زنعقل وانتراع جولاجم الموروجود بدين على المات كے لئے مسلم ب بحرعدم اكر متعقل و منتزع ہو توكيو كرم و باتى يوكم كرعدم قابل كم نهد إصفار انتزاع اكرمدم ك تعقل بدولالت كرئاب توتعقل إلكند برولالت بنيين كرمامطلق عفل يرولالت كرابي سویم کی کہتے ہیں کہ تندور مذکور جیسے وجود کیلئے عنوان موتے ہیں لیسے ہی عدم کیلئے بھی عنوان ہوتے ہی فقط فرق موالب تواتنا مواب كديهلي صورت بن البيف معنون كے معنون کے ساتھ قام نہیں کیو کرمنون اس معورت بین عدم داخل ہے اور عدم اس قابل نہیں کاسکے ساختكو نى چيزةائم مو ده دوري قائم نهين أسك ساله كونى كيا قائم مو مكاس صورت بن عدود مذكوره وجود فارج کے ساتھ ہن اور وہی ایکے لئے نشارا نتراع ہے ہاتی عدم مطابق کاتصور جیسے الکہ متصورتها ويسهى بوسيد مدود فركوره بحي نهين ملكم فل تصور جود الق بدراجي اصافت ملبيه به التي ملب المافت صدور كرك أكب عنوان بناليت بين اوربطور ايجاب عدولي أسرحل كريستي بين جناني لا شاري جوار المايكام من اطلات کولازم ہے نوداس بات برشا ہدہے گرظام ہے کا تنابی ایک مروجودی ہے گو وجود سراعی على من كيوكر إصل اسكادي صدود فركوره بن اورائك الله وجود انتزاعي قال ب الرجيفود أكالحق يوجه عدم اطاف مال مواور وجود انتراعي تعلق علم كيليك كافي ب مصورت من مسل كلام يربوكا كنفتو عدم مقيد يوسيار صرود موتام اورتصور عدم مطلق بوسيارتصور عدم محدود أثني بدراجيته على براالقياس تصور بودمقيد بوسلهدو بوتاب ارتصور وجورطلق بسيدتصور وجود محدوي بعوث تصور دجود قيدم وتاب فرض جيسابتدار علم تام كليات بوسيله علم جزئيات موتاب حبكولوان كميتين بن كاعلمام بوسيله تلم خاص السيه بي وجو ومطلق ا ورعدم مطلق كاعلم بوسيلة علم وجود مقيد وعدم مقيارة ب الجله اول تصور تقيد مو اب اوراو جرافل علم است الله وجود دمني عال موجا المع بعدروس ا وجود کے اگراسکوموضوع بنائین تولاتناہی کوجومعنی اطلاق ب بطور ایجاب عدولی اسپر حل کرایا

ا یک سفت وجودی آگرج کتنے ہی سنعف کے ساتھ کیون نہوا سکے لئے قال ہونا میں اواس دجہ تصور نبجائيكي بالجيزين ويدم طلق وعدم مذيد بالكذنبين اوركبو تزمو غدم كيلناكوني كندي نبين ورزيج وجودى كىكيا قدرجو بأن تسور بالوجب اتنافرت بكربوجددم تقيدا كروجودى بتووجرور الت کے نابت کرتے این علی نراالقیاس جو دھلتی احدوجو دمقید کوخیال فراسٹارت سے کرمیاں دہائی ماله قائم ب و بال ي الوجد كم سائله قائم نهين باكم م جودك ساقه قائم بي عالم ال ومحيطة ي الوجي پ اور جه عدم البته وجودی ہے گویہ فرق ہوکہ دجیعدم مطلق بسبت وجہ ببوال عدم كانصور بالوجر عدم مغير ضعيف الوجودت ليكن صبك وجودي مونيسكت كا وجودي مونالادم تبين آتاهم البلة معلوم کے عدم کیلئے کوئی کمذ وجودی بہر بر بھراس ات سے کیا ہوتاہے کا معدم اگر دلطورانتراع بھوت ہے کیو کر علم صفت وجودی ہے اسکے لئے واسطہ فی العروش اور مروس والت والت فامينين اسك كمعروم علم المجروب مرمه بعواليفين جورى مكتد بنين جوين كراجاء كربدالات على كمنه عدم كا وجودى مونا فأبت وتاب يدتقرير باعتبارظا برب اوراكر غير يجيئة ويون عوم مزاب عدم دجودى بوليي عدم الطهاع عدم نبين وشبذكوكمين يرجبهوا ع وجود عدم موما فان ميس عدم وجود مستبر موكر من وجود عدم معلوم بروتاب ليدي عدم العلم مستدم العدم مروجانا بطرشالاسايه عدم النورب اورباين فظرك فورايك مروج دى ب توعدم المورك عدم الوجود يكنة إن سيس وقت رتفاع أناب صفارجو أكركسي ميدان ستوى يرجين ذكوني آ ورضت مود مجما وكي تحق تن تنها ملت اورايف اليكان نظره ورائ توليه وقت من يدان من اسکاسايد جو مدى سے دجو دى معلوم ہوتا ہے اور د ہوب جو وجو دى ہے عدمى فاصكر د شكار راموقت دیم ملط کارنظ حقیقت بن کی سی نظر بردی کرتا ہے کہ دموب کی طوف وجودی مونے کا آمال جى بنيس جاتا سايدى كو وجودى تجديعة بياراب يجني بهان عدم الوجود مبرك وجد العدم اليساي علم كوجيئ اعنى ديوب كى مانسائلم إدرسايدى مانب عدم العلم كرادى اظرين يكية وموب لدم العلم اورا يرياون علم العدم معلوم موالب موحبكونكم ودم بطور انتراع مجمية جن وجميعت فاعدم العلم اورعدم أتزاعب مركوب بتباه بوكس معلوم موتلب اورحب علم بحانبين توجيرته

بمعى واردنبين بوسكتاك علم مدم أسكة تفق ادرقا لبيت انتراع بردلالت كرناب بهرعال عدم كالمحتق ى نهين جوقا بل ننزاع بواور بوتوكيو كرم وانتماع الفيضين واجتماع الضدين ادانصاف الرمكن جوتوعدم كيلئه بعى وجود وكالغرض عدم توبوجه مذكور قابل نتراع نهين اعد قابل نترزع وتو يجهز نشاء انتراع كون بوكا اموانتراعيه كابنات خود معدوم بونااور بوجود مشاءانتراع موجود بوناكى بارمعلوم بوسكا سيطاور نيزرك خرز كمسلمي ب بحروج دعى برات فو دمعدوم بوكاتو وه موج دي كون بوكامعبدا وجود كے لئے بھى كوئى منتارانتراع بوتوتقدم الشے علے نفسالازم آئے كيونكامورانتر اعيركا وورائتى انتزاعك وجوديرموتون بواب اوموتون فليكا وجودموتون كوجودس يبديونا ماسياس الم منارانتراع دجود دجود سيدموجود موكااورا سكسك وجود وجودس ببيد عال موكانزا وجودمى قابل سراع نبين عرجب عدم اور وجود وونون قابل سراع نبيس توبجر صدور فاصل يح تيراوركوي منيين مبكوتا بل سراع كيد الجرم معداق انتراعيات سواء عدود مذكورهك ادركوني موكاجنا بيعنى تراع المودائ طرف مينية بن كيونك نفع وانتراع كسي جيزك كسى أيك جيزين سيادو مارجيرون من المسكلال لينے کواور کھنے لينے کو کہتے بين موقبل عدوث عدود فرجو ركسي ظرف كامظروف ہے اور ذكسي عد كا محدودہ اور نه عدم ہے ان عدود مرکورہ بین لوجودین واقع ہوتے ہیں جس سے اُن کا وقع میں البرو الخاص العام الخاص لازم ألب جناني وللمرب القصم بجز عدود ندكود امرا نتزاعي اوركوني منبل إيا وانتزاعی بن اور وجود منارا نتر اع اول عنی سب بن اول جوانتر اع ب توعد وجود کا انتراع ب جم مدوجودى عدكا نتراعب فايها في الباب اورنهايت كاربيبوكاكه ايك صربا وجود است انتراعي م کے دوسری صد کے لئے منشارانتراع جواور عورسے و تھے توسب میگہ منشاء انتراع دجود ہی جو تا ہے یاں بوج فرق مراتب فرق قوت وضعف ہوتا ہے اب آگے اپنا فہم ریا مطابق کریے ویکھ لین ہمارا یکام بنبين كيفصيل وارسررام انتزاعي برمضهم حدفاصل ومطابق كريح دكولا من بالينهمدا يك شاره اجالي لدوالصري تفصيلى سے اہل فہم كے نزو يك زياده ب بم بى كے ملتے مين ار باب مم مرحفى بنين كود فاصله فركورها موراضا فيها ورسفه والت لسبيه بهواكرت إين كيو كم مفهوم حيلولت بين الشيكين الك مفهومين والماع چنا نجظام باوريهي ظامرت كحيلولت كاتعقل ودون كققل بروتون سویهی منافت مین مونا کاست زیادداور کیابونا کے جب یہ بات علوم برگئی توام کی امرانتزاعی مے

عدو ان من تامل ترميكا كيونداسياكو في انتزاعي نهو گاجس من صفوا أيغافت نهويا موتونغي موحب لس نیاد و اسفرانسی بائی توا مصن اللب کی موجی آب کو یا دم و گابو بہنے دعویٰ کیا تھاکسی شنے کا ى في الرب من نفسه موالمندم لازم وات اور فشارانتراع من محصر بمروم لادم فات كى لنبت وربر نفس اللازم ب اور نشار انتراع انتراعيات كي تنبت قرب من نفرا نزاعيات ميمو بحدالة لمزوم كاينسبت لأزم وات تواقرب مونائم وأضح كرهكد المشاوانتزاع سواسك قرب ويي ا منا الله مباوي أا بن كر ملك من تيجه كالكرد كلادين كي ديرب موسف كود وكالطفيال جد موجود بوناتوظابرب يمكن بهين كم عدود موجود مون احدوج دائني نشارا نتراع كى عاجمت نبو بكر عدود كا وجودى بنين اگرب تو وجودى موجودت ادرجب بدهمورت ب تظم عدود ب علم دجود مدهد نبين جياعكم لازم بالمم لزوم متصورة تحالجكم مزوم كاعلم لازمت ول بوناهرور فخاليهي علم تراعيات سے ظممنا شي انتراع كاسايق مونا ضرورہ اور وجہ وہي ہے كا فتقار ذاتى لازم ذاسانتراعيات ہے خارج و دمن میں مکسان رمیگا یا مکن نہیں کا دمن من اگر شیدل باستغنام و والے ور نالازم دات مر اورش فرمن فارج مي مي الفكاك مكن موكاسوا سكام صل بحزاسك اوركيام كد عدود كواب تحقي خارجي من وجود كى منرورت بنيين كيونكه نشارا نتراع بدود سوا وجود كے اوركوني نبين عدود وجود باہم ايا ج کے لئے مشام انتراع ہوتے ہیں تو بجہت وجود ہوتے ہیں اتنافرق ہے کو اٹھا وجود برسبت وجو د مطابق موسويه بات برمروشيم ب كون كبر مجاكه حدود متوسطه كاوجو ديم السطلق وجود عني منشارانتها علما ب انتراعیات کوج وجود مال بوتاب تو بالذات نبین بوتا بطفیل مشار انتراع بوتاب مردونون ليونكر برابر موجع ايك قوى موكاتو دوسرا منعيف موكا بالجله وجود مدود متوسط وه عطاء وج مطلق ہے اس معبورت میں منشا را نتر اع بجز وبو د اور کو نی نہوگا نہا یت کاربعض را تب میں جود کیلئے سار می**عدو**د مواورسيه وعلى من مي مشاح جود فارجي مشارانتراع امرانتراع بسابق اورمقدم مواتو اگرخود برانترامي ومى ابناعلم بوكا توليد على مشارانتراع موكا اواس صورت من يكرسكة بن كافرانتراي مي الرابيخ ومور شعنے کو تکلے توا بنا بنا وزشان تیج ملاہ بہلے مشارانتراع نظر پڑتاہے سوریفموں جینہ وہ ب جواس عبارت سے نکلتاہے المنشاء للا نتراع اقرب کی الامورالانتراعیة من الفسها! وربیجا لفظا قرايج الريقطا ولى وكسين جربيك عنى مرادت اقراب توجر صورت عبارت بوج تبدل صليهم وجائيكي

اورامرانتز اعى اينامغائر ذات بنبين موا سكاديي جوار أيلس المن صيرة من المتباولان بوسكة بن ويسع ي نين المتباريها ن عي بوسكة بن كروسي وبالنادم كومن حيث بوليرمغا ترلازم من حيث القيام بالملزد كمدسكة فطرايسي ببان جامود يث القيام المنشاركمدسكة بري اورجيه والان دمنى مغائر لازم من حيث الوجود الخارجي كبريسكة تقع بهان عبي امودانتراع يحبنين فجود ومبى كومغائر امورانتر اعيمن حيث الوجود الخارجي كبدسكة بين اورجيب وبان لازم من حيث الوقوع علم مرة م من حيث القيام بالملزوم كبرسكة تع اليسي يهان بى امولانتزاع أيني صعد مركوروكو تالقيام الوجود الخارج منهامغا كرامورانتزاعيهن حيث القيام بالوجد المطل فيها اعنى جيت القيام بالمنشاركه كي بن اورياحال وريعتبارسار الصاعدودين جاري وكيو كمروح ومطاق كعالي توكوكي عدى بنين جناني اوبرواض موجكا بما مصورت من جو عدميدا موكى من الوجو دين مياموكي اوراگر بالفرنس وجود علق كين كونى عديد تو وه عد بين لوجود الطلق والعام المطلق بو كي افرص يتمينون اعتبار بسبت جسيج عدود ذكوره مصورين مكرلازم محيتيت عروض عروض حدقاصل من اللازم فيعرور ب الصورة بن عدفا ل بين اللازم والعروض كيك لازم منشاما نتزاع بوكا وربون بيت كالزم وم كے ساخد غى وى سبت مدنال كولازم كى الله بوكى من جيس منده مارولى باللازم من منس اللازم تعالي بى لازم ولى الحدالفال وكالكرمييع وفل لازم كويلام كالك عدقال مدارات جى جهان صرفاك كريد كى وه بين اللازم دام وين يى بوقى وجه الكي يه بسي من المقديمين بمي صروت هدود نواصله ميزوبعدا قران حبب مي تصويب كردونون مختلف النوع مون ورمن بعدا فتران الشي واحدم المين بِالْي كوديكية كُواسكوالكر باني مي كساته ملائية توجموه ايك فئة واقتصل موجا يكاجمة جيروك يالي ا المان الفارتميز كم لئے اختلات نوعى كا مونا طرور ہے تو ايك شئے واحد بين ميں ابتك مجروحات كے تكثركا نام مى بهين صوت براور مدود فاصله كالم بركيو كرتصوره باقى اختاب لوعى من بات برتفهم ب، اور أسلح مدوت كياسالان بن اس مقام من مكو بيان كرناضروز بين إن لكراف لا ف لوع كاما مین کوئی منکرمہو آا ورکوئی تھی بیکبرسکتاک موجودات خالم من سب ایک نوع سے افراد جن توہو تم

أكير شات كاطوف متوجرمو ناقر من عقل تقااهر درصورتيك موجودات كم من خلاف نوى كرمو فبراج مِامِةُ مَام ا وَاولْشِرُوالْفاق ب توجيراس تطويل لاطائل سيجزيمهوده مراتي كي عال إن إيك حمال بانى كالمصم بودمين تميزا ورحدوث عدود كم مع اقترال بى كى كياهرورت بجوفواد فياه اخارت نوی کے قائل ہونے کی نوبت آئے یہی تو مکن ہے کہ اہم انفراج ہواور پویہ تفرق ایک مرے سے تمید موواس كاجواب يسب كرتفرق واتصال كيلئ الميازظ في كابوناظروب تاكم تفرق انصال وك ليو كوانسال بولتفرق اورتعرق بعدالاتصال ايك حركت باور برحركت كيلئ ايك مافت موي الاتفرق واتصال ازلى بن تولفرق كے ساتھ اتصال اوراتصال كے ساتھ تفرق مكن يكاورجب يمكن ب نوچروہی وجودمسا فت مضرور ہو گااور محال ہے تو نفرق واقصال مین تفایل نرم بیکا تعالی تعناد کہتے إنقابل عدم وطكركيو كوان دونون تقابلون بن مقابليس مي يمان ايك بوگاو إن وسركامكن وا وكالمرتفال كاتوا كارموي تبين سكتادرنه الكاربدي لازم أنيكا سوجارنا عار وجودسا فت كاقال ولإليكا جناني ظاہرب اور يريمي ظاہر نهين تو عركوئي مغيوم ظاہر نبين اوظام كظرف محمامة وقتم وارتاب المووجود كم أن الرط بن قرارد ياب تواعتياج معكوس الانقدم الشي على نفسالاتم أسكى الى تام موجودات تفق من وجود كے عمل مين بيال وجود مجار موجودات ظرف كا عمل جو كا اور وجراس بيني ظاہر ايكي المى ظرف تحقق حقيقت بين معروض بوتاب اورمعروض شن المطه في العروض وقوع مبادى ولوث من سب قرار داد سابق سرهادف كو بوجه عاروت ابن مدوث من بين جزون كان ٩١٤ ايك المعلم في العروض دومراو قوع ميسار مورض اورمبادي باقديم من المعرو الشفر كومن من مع وفي وال ادروهادت بى نهين أكوان جيرو ل كى مزورت بى نهين موجود الرمادت بوادر أسكو كاب محقون المود الاشك ضرورت بوئى توجيره على نبين قديم كون بوكاور استغناكس كي صغت بوگى الجافقران كيك فرس مرائ فرف وجود كوميط بواحد وجود سے تفتی بن سان بوروائین میں معکوی اور تقام است علی النوم اللي السلئة تفرق الصال كه درجه دجو وطلق من كنجايش ي مبين اس لئة عدوت عدود كيلة براليفين شهو داور عم كافدانام باحكات نوى كافرورت اورا قتران كى داجت باورد في خلف لنعام البراقتران صدود فاصلهادت موجح تولاجم وهدونون بائم كاعل وتنعل موجح أنذمل ل مانب كى صفت كانده فى بوكاجوفا على كى جانب سے البر مارض بوگى اور بى بالدا معلب معالق ال

مكى مناسب قت ديككريه مروض پيئ كرمعروهات ولوازم ذات مضاف يقيقى الدلمزوات مضاف الميققي مواكرية بين أعني بابين كشالازم ذات ومفهم ملزوم تقابل تضايف مواكرتك ورظام رب كدوجود وعدم دونون حقائق اضافيه من سانهم ے یہ دونون ارکسی کے لوارم ذات من مدم دجود مال توظامرب كومي تفق من سي اول ما ورسب مقالت كالحقق اسك تحقى في ب النكوني ديواندا سكونه لمن تونه ما في باقى را عدم ندا سكيك تحقي ندا سكا تحقى سي بيموتون فزوم باسواأسك اورمفهوات ايجابير كي فيائش موع أن عدم لزوم اورموال تو بحلب كيو كرجب ذات بى كائفق نبين تواوسا ف كالحفق مران اس مداق لوازم ذات عدو دحا كمه بن حبنكوبار فالمنت بنام حدود فاصله اور مها كل تعبير كميا م كيوبي ا ورارو بو دوعهم بن تو يعدود بن بيمام برضا كف بعيموجود تو تفت محق عبى تحقق فارجا ودم الزوم می ام و من وه کونسی بات ہے جولوازم ذات میں جوتی ہے اور ان میں نبیین ایک شیر ہوتی صلول سرائی كے موتن پر شبه بوسواسكا جواب يسپ كروا قعى با دى التظرين مابين ملزوم ولازم وات مكول سرياني معلوم ہو اہے مردیرہ حق بین ہو توسعلوم ہوکہ بہان ملیل مریانی مابین لازم وات وملزوم سے وهابين كنداللازم وعتوان الملزوم هي بين كندافلازم والملزوم نبين شرحاس إحال كى يسب ك ممات وجود يرسب وجود طلق كى طرف راج مان در ندسب يا بعض عدم كى ارف البع مون كيونك بع، وجود بجز عدم اوركياب مرويك لازم بل ايرجبت ماص محوظ موتى ب بكفودايك جهت فاص بوتاب ترمصداق لمزوم بي وجود فاص بوگا مرجو كم تخصيص وجودات بالوق عدد مكن بنين أو ما عمل وجود فاص كے لمزوم مونے كا يہ مواك مصداق لمزوم وجودمن حيث، ب سفر طبیکه عدم فاص لاحق احمی لحوق عدم فاص واسط فع النبوت انروم میکل فاص مواه في العروض فقط وه مرتبه من حيث مُروَع وريز ويو دمطلق كا مرجع جهات وجوديه مونا غلط موجا يكا وربيه واضح بوچكاب كمرتبه واسط في العروض وه مين مرتب لمزوم ب النافرق بشميلازم ومنهم فسبت العدين اللازم والملذم بإنظر موتى بنوته واسطه فالمردض مي سبت والد

بن اللازم واحروض برمبی کواظموتاہ یا فقط بہنسبت کمخطام وقی ہے الجلہ جرجر نِسبت معروض کے عارض ب السيب المساملة في العروض كارم ذات به بحرب مطرفي العروض نفل جود بواتو المزوم بعي دې د کا د ظامرت که عدود و ټورس علول مرياني مکن ې درنه محرصدد کا عدود يوناي علط بوگات لوسط موركوفوامتديرلازم بسروس خطامتد يركواب لمزوم كم ساتدجا كم سطح فاص بحطول طاف اولاس خطومت ديركومن خيبت بمواعتبادكرين ياباعتبارقيام بالسطح الداخل لين تواى خطرك ساتده بإختبا قيام بالسطح الخارج لين ملول مريالى بمويبه اعتبارت لازم باورد ومرساعتبار تعنوال المرا اور معنون معينوان ممزوم ٠٠٠٠٠٠٠ تصبرائين تواعب رادل لازمهاميت وكالعلاق ية فقط معنون كوليج ولازم وجود ما عرض مفارق اورمسرے اعتبادے عارض اور زق برحیدا عتباری ب مرقابل عتبارب اس لئے کا عنبالات الناف احکام تفاوت بیابوتے ان مم كرموارم كرنقط دافلدائره سي متن تعاميط بك فابع بوع أن سبين مراطره وه ب بن تيواده ب جاسكاتم مواوروا كروي خطك ومي مودوي سے برا ہو گاجو برے سے معدا در جموعے کے قرب ہوگا پر کم باعتبار قیام اسطالد فل جادد میکم انقطہ فارج الدائره مساكر حيط دائرة كم خلوط معدده فينع جائن وعرب بن بيونان ب ومرك لمت من بواورسب من شراده بحودائره كوماس مواور بوشرے قطے ورباع قرب احداث المار أكر فط كے جوجہوئے سے قربب اور پڑے سے بعید ہوگا بڑا ہوگا باکم باعتبادقیام باسط الخارج ہے ادر اعتبارس حيث أو الدونون مكونين س ايك مي نبين بناني ظالبر عوض اجتلاف كام بطورسريان ملول كق بوسة بن ببرحال هوان مزدم ادركندادم من ملول سرياني والمعفلة مافي البالسليم طول سريانى سبطلان زق حقيقى اورعق فرق اعتبارى لازم تفكركو في يالانهابيت بتلاك توسيق مين بربات نبوك ووال لزوم من اورلازم كى كندين فرق حقيقى بوفرق عقبارى بنو رسى يه بات كرنوح بو اار مجدكولازم ب اور عيرلازم ميكيالازم ايست باينم اربع سه عامطلق بالدييموم تغار حقيقي يردلالت كرتا ي سواسكا جواب يب كمشال ذكوين تساعب اس متال مس اندوم اصطلاى بنين لزوم لغوى بهاور بهارى زمن لازم سه ده بيز بكوف فابحاد

لا مبيعة بود إفل الميت نهويون عنس وصل كوباعتبار ضرورت والى جومقنفدات جزئيت وكا لازم کېين تو قاعده نرکور براعتراس بېر بوسکتا واقعي يه ب کرند ج د فرد دو نوع بن اوارلېد مسيد أسط افرادين زوحبيت مفهوم اربع سيكوني جيز خارج بنين اوركيو كربوا بتدار رساله مين تسادي المزم ولازم دات تابت بو جكى ب بريموم اوروه مرورت بجراسك متصور بين كرنوج كوليع كمية او الدنع كوفردا والالعبمسه مين كنجائش نوعيت ب وزوج دفرد كومنس كيئي الديدي يمهى انتمال جرميت مي او مجد كلام ي بهين يحرقبل ابطال احمال مركور عراض كي كيامعني بلكحب بشهادت برواني تماوي لادم ذات ومزوم احزرتمق علول طرياني بين كند اللأزم وكندلللزم ثابت بموجاست توييم ايك مثال ك بحوسج كالمحتدركوني ليل ابتك فالم نبين معاره كرنافهي كاكام بيحب كوانفعات سيكام بوبك السيمين تواعمقاد بطاان مثال لازمهم بوجهد ان جيس مراي كم دسيله الركوي مبندس ووبكي خروب اوراسيونت كونى كودن جال لب بام كمرام كرونظ كري توافتاب نظرات الموقت يتفر ان انکول کا دیم انگایا گری دانے کی بات کو سے جانے گاجیے یہاں گری کی بات شاہد کے ئے کوئی بنین منتا بکربشہادت شاہرہ گھڑی ہی کوغلط کہتے این اگر چرمساحب تظر جا ہل ہےاو منظمی والاعالم ستا مده من علم ونهم کی ضرورت منهین اورگولئی سے وقت بہجائے من علم وقع مرکارے وان وبدجاولى تغليط مثال شهور فروب كيوكريها ل كمرى ايك ليل توقى توى بنين فعيف بى سى مشاہد صك مقابر كى يقى تو بائكل غوىجى تقى دان توكوئى دليل سى نبيين ضعيف مذفوى اورا وتويعما جهت عي وفاجي والمعاض إلى المستعورة وض لازم والزوم ي برمية وف إلى كالكنادم معدد خفيقي من البنة حلول مرياني واب كركنلازم ورسامزي من حلول مراني منصوبي كيز كينعاد ول مراني المواسم ه دیجیج تو دی زق اعتباری میجود رصورت علول میاکامتصورید اور درصورت علوا وجود ا عكن باين وجرا كى طلوب توسنة كعال وعل وون الراقسام بياكل كمكرا يك جسك بواكل ي مون جیسے ورس کرودولوں طی بون یادونون طی تو دو حال سے فالی نہیں یا توایا مع سرے سے لت مدوط ونم و بالبية الرصدوط ون موسك توظام ب كملول طرماني موكاورد بيرمدوط ف كبناغلط اوراكرمدوط ف بهوتودوه الس فالى بنين يادونون كاوجود مراجدا بيا ايكسبى وجوداكر فبدا مداب توايك مرع في متعنى بوكاير إينهم علول مرياني موتواول تويد منعنا ومبدل إمتيل

ہوجائیگا کیو کم حلول کے لئے استیاج صرورہ و و مرے اجتماع المثلین لازم آئے گاا درتم سورت باتى زب كى زغارجًا مذ دبه أاگروجود واعدى تو بمرزق بجرا خلان عبارتصوينين لمراس فرق اعتباري كوسوار مدو دهاول كوئي نهين كهتا باقن دامواد وبيام في الجزاجيام مي البي طح ملول كرناكه جان سے كالمنة وال بدى يا يا بى موجودت اواس سعاف ظاہر كصلول سرياني ب عالا كرسيدى وسيابى ارتبم من م فرق يقى ب واكاجاب اول وبى ب ك ہی بات سطے میں موجود ہے سطے کو بہان سے کا گئے ویان سطے موجود ہے بھرسطے ہی نے کیا تعدیکیا ہے له با وجود تساوی سوا دومبایض حلول مسر یانی نفسیب تنبین دومسرے سواد و میانش غیروالوان ایک فاص كا نامهها وريظام رب كدايك مهما ايك بي الرج ك مطوح بيذا موقع الى تخرج من تعويلان السابي بجبئ عبياتصورسط ووأكر بالفعل بتويجي بالفعل وادروه بالقوه تويعي القوم مواكران صاحب سطیح بالفعل کے قائل دامل تی جم میں جوجا کینگے دیم می لون بالفعل کے داوجہ میں آری جاتے بالخليطول مرياني أرمصورب وإطراف ومدود من تصورب اس صورت بن ازم الميت وطل في الملزوم بالحلول اسرياني كبناجب بي مناسب ب كعال في الحالفن في أولين يادونون اكدهدى اليكل تجويزكرين سويهات كدوونون أيك ورجسك يميكل وعدمون حب بي منصورب كالزم ذات الى المارة م مقال لتقنايف نهواوراسكامال عمعلوم بوجكاكب يانبين لاجرم بي وكاكمنول مراني الم ہوتوگندلازم اور وجر مروم میں موجس بن اگرفرق ہے توفرق اعتباری ہے جنانچہ اسل زکھ اسے واضح ہو گا أسن مجد شك ببين كركند لازم اوركند لمروم من طول مرياني ببين ب وملول طرماني باسم موديث من خوا نوا : ادم بسبت سروم ایک امرانتراعی اصحدلات موکا اورسی مارامطلب تمااورست مول فاطر تماك أسكوظا بركيجة المال فوائ تقرير مذكورت باين دجرك لادم كوجداليا اورموانتزاميه كو جدا بيمعلوم موتا غفاكه بيرد ونون حقيقت من محتلف بن گريهنے باين مجبوري دمنوزلادم كامراشر الى يام انتزاعى كالارم نستارا نتزاع مونا محل اله وكركواي من وفل رك الركفتكويي وتحكم بيجا اوردعوى بع المل بجباجا سيكااولوميت مزوم بسعبت الازم وات مدى تابت كى اوراولوت منا انتراع بسبسه منفت انتزاعي مدى درزت يوليني تويه وونون أمعى عبرم وملول وغيرومعداق من اعلا مغوم من سخاتر من الرحيقيت اتصال بالهي لازم ولزدم كلف إن ادر عقيت الراع في التراع المراع المراء

بهی بنین تواس سے تو م هی بنین که لازم خاص اورام انتزاعی عام بوریا بیشبه که اگر حقیقت الام **رون ت** توصفات نضاميسك لي كي في الاينين بلك المرام في وعنقا ايك فيوم بصعداق بونكى مالا كاصفات من اول درجر كى صفات صفات نفهاميهى موتى بن سواسكاجواب اول توبيي سے كديم مارا قصوران ولیل کاس کے آگے عقل بہانے کیش کی بھی نہیں جاتی بااینم پرجواب ہی کی تمناہے تو معیا جیسے مع بنى لنفاعل سفت فائل بوزاب ليسى مصدر منى للفعل صغب مفعول بوزاب اورظابر بركميفت الوايف موصوف كرماقه اكرنسب بوتى ب مروه مصدروبين الفاعل لمفحول بوعى متعدى موخودایک سبت موراب تو معنی موسے گسبت ماکمدین استسبین کودونون منتسبین کے سائع ایک نسبت علی ایم اظام رے کرجب نسبت مسلم بالقعد محوظ مو کی تودونون برامر کی بسون کی طف توجا جالی موگی اور جدین نون میلو کی نسبتون - - -من سيسي ايسارف تيم بالقصدموكي توعير تعبت اصليكميطرت توباين وحبكراس صورت بين وه احد أتسبين بين باقى لمى مبكى بريسبت نالشبالكل تطرس ساقط مرجاسكي ووريون خيال وجاست تووه كيشبت ليقصوركا ثمره نبين تجار عدميث انفس تحيئي اب سنئة كرنسبت حاكم يبين لفاعل وافعول عب حسبة المنسته كمحوظ موكى تومنجالة زاعيات موكى اورصب التحيث الدمنتسك موكى تومنجانه المسايت ومحى اوروج فرق تسميهي مصورت بن ظاهر بروائيكي عرض حينيت صدعد ووقوع سے سارى نسبت انضامي مين اورين حيث انداضانة اولبة أتراعى بين اورجو كرعدود مركوره مغبوات نسبيه بين توييتينون اعتبار اُن بن برابرجاری ہوجائین کے اور شبیر مرکور مقامسل ہوجائیگا گرجو کا نتراع سے انتخاول علیم منتبين فرادى غرور مصاطور احساس مو التقل موسك بعدك بن انتزاع موور من بحوانتزاع كم ليامعني توص منسب كااول احساس بانعفل بوكاتو بذرايعه عدود بي جو گاكيونكر وجود وعدم قابل اماط وجود ذمهى بنهين جنانج سابقامعروم مرمن موجكا بهاوراس صورت مين وه مدمن حيث اناونا فت تولمحظ موسى ببين كتى در علم سنبين فرادى فرادى فرميكالاجرم من حيث اندساد كراه وارتع بوكاس لي انضاميات اول درجه ك صفات معلوم موت بين إولانتزاعيات ووسرء ورج كوعني المنفهاميا علم انتزاعيات سے بيط معلوم جو تاہ ورنه با علبار تحقق آوائنزاع بي سابق ميكيوكانتراع من فيت من بنه كى طرف الج ب اوزام ب كورس ميت المولامين السير يأو باو كيد نهين بوتا اسك بود اعتبا و

فركامني اعتبارهده ووقوع ببيار بوت بن كيونكر صدوره وقوع ددون مغبوم وجودي إن الطادهمان من سے این اور وجود وصوف اول ازم ہے اس تقریرے بربات بی کل ای کا معددہت مدھ سے منو براورجيت وتوع س فاعل برجمول نهين بوسكتين كيوكجب سدوي صفات فاعل بين اوجت في مع مذات مفعول بن اوركسي موصوت كي صفت فيرموصوت برجمول بنين بوكتي اس لقهال كيمن وجد مدودان تحقق لسبت معاوم مواور عيرودنسبت المنسبين برعمول نبوسك توعم اليفين معلوم برجائيكا والسبت صفت منتسباني بماورين حيث ازمعادر اوواتع اخذب من من البته الوزنيين وشبارة آية النبي ولى بالمولدين من نفسهم امواح موندين كادمن انتزاى ادمنعت اضافي بونا جي ايك جانب من مع بوى ملم يمعلوم وتحتى باينهم إرواح مومنين مر فتع صرت الكونين رجمول ببين قطاح ومعت منسوب تاني موسط (وريب مندفع موجائيكاكرارواح موسين معمقدس نوي معلعم كياته انتزاعيه بين ترتمول نهو في كيا وحرحالانكانتراي مونيك الأنعمان لازم صاوراتصات كومل لازم بالمواطات نهبين بالاستقاق مي من وروم اندفاع شيدفنا جرب إتى بي بيات كرنسوب الى كياج الفافس ويكبئ تواجدا أات إس الح كالمواح مؤنين المواها فيه بن اسكايان المرعدم مرفزي ليؤكر بمارئ وش نسوب المناق نسوب برموقوت ب سواسقد فقط فقق إضافت كولازم بعاد تعمين في سے بارى وض معلى نہين جو بيبود و تطويل لا طائل كيے ابنه كيديس بيدي سي بيدي كور من سين بواسط جندوا دواجرا مهاجم رسول الشرصلي كالواسطة اردل مومنين واسط في العرض موت المات كياكيام فتكوم وكى ساس وادى يرخار علودان مقسود كالات برايك اورظش ورمي أسكابندولبت بمى فرويه وه يه ب كادول مونين كالنبت الصعور بوى علم الك مرات مونا تابت بوكيا اوربا وجودام انتراعي موت يحمول بوف كي وجمعلوم بوكني كردرمورة انزاعى بوسف ابعار مومنين ك لازم يا فعاكرى وداورنشا مانتراع مى حزب عالى مصمقدي مع كويران وزان من بربرمن كاهال النصيل معلى بواكراس صورت بن آب كوبشبت المرام والم درباره ملم ویمی نسبت برقی جو فعدا و زیلیم کوتام عالم کے ساتھ وربار علم نسبت مال ہے کیو کر جیسے ہمایا اور بوم حادثات وجود طلق ہے جوم فت ذاتی خداو ندی باعین فات مداوندی ہے اور بیال تام عکنات فاسطماقه والمربين اواسوجب سرايعلم تام مكنات فيصول مورت تام مكنات فتق بالياسي

ب كوعام وشال مود ورعلم نبوى معم كاعموم وشمول توركنا رايك وج اورامي كيفيات كاعلم ضروري نبو كيوكد بنرورى بوكاتوسبى كاعلم ضروري بوكاكيو كرعلت هرورت الربروكي تويي نسبت قيوميت بوكي يدبات ببى ارواح كے ساتھ برا برب حالا كر تمبع احاد ميث سے صما ف ظا برب كدروال المصلى الله علية الدوكم كومعض قوال افعال موسين كي مجير خبرتين بوئي تصدا فكسس روشن ب كدرمول المتعد ؞ کیااور پیمراینهمهٔ آب نرول دعی کیومعلوم نهوا حضرت کلی پی*وشکرد* کی بالمي جوحنرت طاهره طهره فاطري وبهام بش أكي في سجدين ماكرسورب ورأب كو يمعلوم نهواك حضرت علی کہان میلے گئے ور زموال کی کیا جاجت تھی اور پر ممکن نہین کرنفس ارواح کا علم ہوا ورا تکی ليفيأت وأردوئ علمنه واور أنك انعال واتوال كي اطلاع نهويميونك ارواح مومنين مقرص مقدس تبيي تعلیم کے لئے انتر اعی ابو تکی اوراسوجے قائم بالروح النبوی صاحم مو تکی اور ب مع ح بوی ارواح مؤسن كي قيم مونى تو أيح تلم افعال كيك في تيوم موكى على بزاالقياس الصح تلم انعالات الصال م وأن جنا نجوظ مرب اواكر المبيم علم العال والفعالات ارواح لازم نبين توفدا وزعليم مع لت على الكاعلم لازم نہوگا کیوکہ جیسے بہان قیورت اورانفعال بوسطہ و ال بی میں ہوار اوراگر احادیث مرورین فلاف خبادر بخوريد كي كربس اوروال سعدم العلم الازم نبين آ تاجي حساب وموال وكتاب رو بن كالنام نهين لك سكتا تعالى التدعن ولك علوا كبيراتوا سكاكياجواب ك الراحق وتفتق عموم علم كولطور مذكر سليمنهن كريت الحاصل بيراكيا وركها في وشوار كذار باتي بي ممنظر ميفوا يعرون بكاكمبونت تقريرمال وديكي تقريرات كذشته اكرغور يميج توبي البعلمين اصنيزين التعليمات مین النبی الکرم فرق بین ب شرح اس متما کی سب که مدوث صدود کے لئے صدود کے حواول مين اختلاف فوعى كالمونا تونابت بى بوجيكا وريعلم موكياكين حيث انهاصادرة صد عد منكوره صفات من اور المن حيث انها دا تعة صفات معوليه برايك بأت قابل بيان من سے توضيح تغريرات سابقة الله موجل تادرس ليجية كرتحديدك لية إيك وجوددو مرع عدم كي خردوت م اعديد وولوان وج ووعدم صقيقت مدودين برا برديل إن الصورت من جب دو مختلف النوع جيزون بن كوئي مد كال عادث

ہو گی توصیے بوج استراک مبنی یا وجودی کیام صفا الدوفون کے بن میں وصف داتی ہے ایسے ہی ايك ايك حدفاصل فاص على وونون طرف في حس كى جهت دجودى ايك طرف قاعُها اوجهت العم دومهرى طوف يرنبين كمشل عدفال عام دونون طوف عتبارتيام وجود اورنبزا عبارتيام عدم كريكتين مثال طنوس ويجي كالراك مفي وسيع برايا دائره موسكجون كارك كجراد مواد فالع كم ادر تور الناغلى كى حدمر ديدوي عدمام ب مبكودائره كية براس كى جبت وجودى على والى كيسانة قائمها ورجبت عدى سطح فارجى كے سافد قائم ب على بزاالقياس عدد بك فارج كونيال فرائي وظالم ميك كون كفاص ايكسطح فاص كاتام ب جيب والمصطلق مطلق كانام ب اوراس مثال بن شبه تونورا ختاب اورزمين كم ما بين جوهد نوراتي اورهد زهيئ هادف موتى ب اسمعمون كيك موش الل ہے البحار عدد فالل میں کسوروالارض حس میں نور کسطرت سے کیجے توایک ارت نوا اور دوسری طرف عدم انور بالدزمين كي النسط ويجيئ تواكب الزن زمين اوردوسري طرات عدم زمين ب ايسة براورب جيك دو طرف و و مختلف النوع محدود بن بيم آراس صدكوتهم نديكية تواسوقت بي مدفاصل ايك سطفواني موكى ص كى جبت وجودى فرد كے ساخت قائم ب الداموج س أسكى من و ي مط فوانى مبكوا بن ما وات مين م دموب كية من جارض ، لازم دات نبين على بذا التياس الرسم زمين كيد توير بي عد عامل كم سط ظلمان ہو گی جبیت وجودی زمین کیسائلہ قائم ہے اوراسومب اسکیتی میں لازم فات اورجبت عدی لورك ساخة قام باوراس وجرس يرسط فلماني اسطحت بين عارض بوكي يا افتران وبوب اورسام والمالم دليج كيونكربها بالك خطفاضل جوعدهائل ب منبين النوروا تطامت عاصف بوتاب بمرا يحايك وبكي توايك فطالورانى بم مكى جبت وجودى نورك سائقا ورجيت عدى سايد كسائفا المرج اوروسرى طرت ديكي لوايك تطافلهانى ب يبكى چيت وجودى سايدكىيا قداورجيت عدى نور كم ساغدة كام ب جب مات دنشين بومكي أواب بطور يا ددياني بريمووس م كرجيد معدان حقال مكنامي عدود وكوره اورساكل مكندمينيت تركيبي وجودوعدم باورجبت وجودي وعدى وونون أسمن واللاس تنا تتهاا يكسايك جبست مصداق حقائق لركوره نبين وريشقا كني فدكوره واجب بونين بالمنع كالنبوتين يعجى ظاہرے بعراس صورت بن كومب وجودى معدس نيوى ملم كے سات قائم بورم معدى آب كا مع بأل ك ساتعة قائم بين بكرمووس ك ساتد بواك نوع تانى ب قائم بالريم تعدى

137日本でい

فالنور لأفرسله معافره سيناء الادماء والماري المامان الماري المان المان المان المان المان المان

بھی آپ کی بی دات کے ساتھ قائم موتی تواس صورت من البت بظاہر یہ دھو کا بڑتا کے عاروا مرمنیر مكىنار واح مومنين ہوں پاسوا ایکے اور کچھ ہو مجبوع (دو کہبٹ دجو دی وعدی ہے اتنا فرق۔ ارواح مومنين كى حقائق خاصه بين سوا كلي جم ت وجوري وجبت عدمي على فأص بي جوتى اور اوم باك حضرت لوالاكصلعم اكرتيوم ارواح مومنين بت تو باعتبارجمت وجودتيوم ب دولون جبتون معتبار عقوم نبين جوا ماط جله جهات ارواح مركور لازم أسف اورصول صوراروا و زكوره كهاجات جسے جارنا جاراس بات کا قائل ہونا پڑے کہ اس معورت میں رپو نين تهام افعالها دانفعالاتها ضرورب حبير شبه ذكوركو ورود كي تنجايش. ات وجودیه وعدمیدها نق مکنه اگرطرت و اعدینین تود **و نون** كى توضرورى بن چنائير بان حال معمين موجيكالازم ك دفداوندكريم كو مراى وزان ون ظبور مكنات مال يواس الت كرمدوث مدودة صل كم لفيد بات طرورب كردونون وجدى بون ورسة انفراج من صص الوجود المطلق لازم أيكا جيك ابطال سع عقريب بى مونی کا ور نیز مختلف النوع موناطر فین کاجب ہی بن پڑتا ہے کہ دو لون وجودی موان اور اس کے وش ہو جکے اس لئے ہم میکل کے دونون طرف مین حصص وجود ہو تھے اورظا ہم ج لذات اگرفا مَم إِن توذات باك فداوندى بى كے ساتھ قائم إن اس صورت من الاجرم مي كبنابر كاكونيوم جبت مدم مكنات مي سب قرارواوسابق وات فعاوند ماك بي ب ت وجود ہی جہیں اور حب دولون جہتون کے لئے قیوم وہی ہے تواب تیام مباکل مكذ بالوجود الألبي لازم آيكا اوراك لوازم وات وجودين سے بها وراك كياتام اوصاف دجود ایسلس اوسان وجدی مین تبعاموجودات برجمول موست می اوراس ایستوت محمول کے ن من خدا و نرطيم كوشل علم از لى برابر عال مو الغرض وات إك علاوندى تعلل شانداور روح مقدس صرت اولاك المم بن ببت فرق مع ذات خداو دى تيوم جتين ب اوردوع بال بوى معمم تيوم جبت واحدمت اسلة شمو اللم بلافود صول علم مي مي تساوى مكن بين

الابوب خالق جبين وقيام جبت واعده مقام حضورين تمام عاضر اين موجيب ارواح ثونين كواهور من دوم صفور بنبت موصفدي بوي صلى التوعلية في الداخل الصلوات عال بوكا الروص مقدى نبوي عم روي دوم توجر رسبت ارواح مركوره عال بوتودوا علم علارواخ بميا فعالها والتعالم التعالم لازم بي كرجيد دوام توجه باري تعالى مكنات كى طرف ضرورت دوام تدير معرص مقدص مم بريت ارواح مذكوره صروربهين بكدوشوارب تفسيل اجال كالبي طيرس مصفومت توجهد بارهموا علموا كمثان علوم موجائ يسب كرفقط حصول في مريمالا كمثا ت عدوث عم والمثات ك في كلفي نهين اوريه علم كي تعربيت بن حسول مورة الشيئ كهام، ما عتباراك فرواعلت النصوم كي جانب اتنى باك كى فرورت م اوراسوج س الريون كبين كرمدوث على معدد من الفاعل كسك سامان الهان المان المان المان المنابي والمعرف المنابي المان المنابي المراث المنابي المراث المان مليرب كريع العيث الرسطيق مي ومعدد مني المفعول بي يرمطيق ب مرودوت على معنى صديقي الفاهل كالق الم من ايك مبدر الكشاف وحيقت بن أسكوت بن مبدركشف بي اورمبدء انكشاف معلوم كم لئيب دوسرى توج كى منرورت ب اورسوا اسكم معدرمني الفاعل كوضرورت صول صورة الى اورصدرم في المفتول كوضرورت توجه ومبدرا كمثاث مرورات المليدين سغين بكالم بعيده ادرمبادي من سي بين المحلفظ صوره التي ادراك نبين بوجاما وجر موحاتي مي مسكو تفابل جيرة بنهاني كيئ منروري اورأسكي وجروبي م كنسبت واقعدين الفاعل لمفعول كيبيومين دولبنين احربوتى بن ايك فاعل كيطرف ومراع مفول كالمون جنك باعث نسبت والتعافيا من فاعل وفعول عبى أس كى صفت بوجاتى بحريس كى برجاتى بصومبدما تكشاف ايك مراضا فى ب ياعتبار الوازم داست والعنافية بوست بين جناني تفصيا معلوم والمنع بوجكاب فاعل كم ماتعم اسكوليك منافت مكل واورباين اعتبار كمتعدى ب جنائج علم ب مدينه مغول عني مواج كاشتق مونام برضاير ب لينعول كيساغه أسكود وسرى اضافت عاصل بهاورنا برب الرنيزوا مح بوجكا به كمفول سطلق كومبدرنعل كيساته جوالازم ذات فاعل بوتا ب وبى تسبت بولى ب جومبدرفعل مكركوفاعل ملقلبت اوتى ميك في ميك وه اقرب ليدم ن نفسه وما بناليت بن يرميك معول المكلق لببت مبدر افال ايك مرانتزاى بوتاب ليسي مبدوهل جوادم وات فعل بالسبت واستفال سراى م تلب

جيسالازم ذات كانعقل ذات ملزدم بروقون بوتاب إيسى كذمفعول مطلق كانعقا فالت مراك مر موقوت بوتا ہے ہی کے کمفول طلق حب تحیق سابق ایک عدقائل من لمبدار فرنعول ہوا۔ اورصركا تعقل محدود كي تعقل برموتون بوتاب ملكرموا أيك اوركسيكا تعقل كسي برموقون بي نبين ينا ای بنا برلوازم ذات کا اتسام صدود مین سے ہونا تا بت ہو جیکا ہے الحاصل مغیول طلق کومید فعل کے ماتھ وونسست ہوتی ہے جومبد رفعل کوفائل کے ساتھ ہوتی ہے یا یون کیئے فاعل کومبد رفعل کے ساتھ وبى نسبت بو كى جوم ا بفعل كومفعول طلق كے ساتھ مو كى اتنا فرق سے كه فاعل و مبدا وفعل مي علاقہ لزومى موتلب اومبدار فل اومفعول طلق من بظا برعلاقه لزوم نبين بوتا كريميد واضح برويكا ميم مزوم عى مزوج سبالوجود نهين مونا بكانشبط لوق عدم فاص موتاب سوايت بي مبدار انشاف بي لشرط لحوق عدم فاص حبكا يا يمفعول بكو يحبيُّ لمزوم مفعول مطلق ہے جنانج نظام رہے بالجار مبعہ وجوہ اسم مناج الف معلوم طلق كومردار اكمشاف ك ساقد وبى نسبت بوكى جومرداء المشاف المعلوم طلق ك موكى وفرا أم كوسوارم مطلق كرات بسي المست الموادم طلق كوالم ك ساف نسبت معلوست فرات و نبين بواسط مبداد انخشاف مروسط مبدادا كشاف شل ومطوراو مطقياس مروت ببين بالطورومط صلوسط قياس مساولت ب اسك كدف لل متناسب كايه مواكد المعلوم المطلق مسوب لي مبداوالا كمثر بالنسة الخاصة المعطومة ومرداء الانكشاف مسوب الى العالم الفركذ لك يالون كية العالم مسوس في والأكمتا لذاوم بالرقا كمشاف اه منوب في اعلى الطلق كذا الغرض ذعالم الدميدا ما كمثاف بن ابم تصادق ب نمبداءا كمثان ويعلى طلق من بالم تعمادة بعوايك دومرك برجمول بواو ورد قياس خراني كى بطور حروف مان براسك محت تي محت مقدمه ثالثه برموقوت مع كى اورظام رہے كەمقىدم قالمترم قياس من تجدكا والدارب كليَّة نهين ورد لازم أع كرجاركومثلا سوله كم ساقونسبت نصف بونبت ما فونسیت ب اس ای لازم براکه فقط تحتی نسبت بن مرکورین عل تمعلوم موتى جبكابين العالم ومبداء الانكتاف ورجن مبداء الانكثاف العلم الطلق موالفرور منه أي عالم كوبدرا كمناف كما الذك بت ماست جابية اورمالم اكمثان كوملوم طاق كم القرنبت سامت جابية القصدم والكثاف شل عينك ويوادعلوم

مطان کے بیش رو چاہیے جسکا عال ہی تونہ اور سیامت ہے موجیے آئیدکسی کے اقدین ہواور میں بوولوكواسك البت وصول في ليام العالم الوري للم موجيد وقت مسامت اورموا جبت مياس وقت وه صورتين جولوجه تقابل آمينه مين منطبع بن صاحب آئية كومشهود منهو تي يسيهي فقط صو مور في مبداء الانكشاف حبكا مأ حصور تحقق أسبت ثانيه ب ادروجور مبدارا كشاف هركا ما الحق لمبد اولى ب، كشان صورللعالم كيك كافى بروكاً القصد دونون كامثل آئيد وصورة مين يامثل منس بالتي واشاندایك ميده من جونامي طروري فقط تحقق فسبتين معلومين سي كام بنين چلتان معورت من عال تنارب يه برواكم معلوم مطلق مبدار انكشاف كي سيدهد مين به اور مبدارا نكشاف عالم كي سيده مين إورظام كويه فياس مى قياس مسا وات بيريقدمه الشميح ب انعوض عامون و كالخق صرورى ببرليكن تحقق نسبتين اوليين بكم خدا وندى مي تحقق نسبتين! نيتين كومتلزم ب ادوارم كمنات من تصورتبين وجماى كي يب كم جليه مركز دائره كوسب نقاط دا قعد ملى المحط اوفراقا واقد بن الدائدة سي كيان تقابل عال باليه إلى دات فداونرى كوتام مكنات كمالحج بسزار نقاط واقعة على المحيط بين كميو كمه صدود وجود واجبي بي اور نيزتام صفات كے ساتھ جيوالل اتھ وجوب بن برابرسبت احداث وعليت حال ب إدراس فرنس تبت عدوت ومعلوليت مبكو فدالے ماقدوج وہ موجی ایک مركزير دودائرے بنائن اور مصورت بن ولبت كمركزكومية وائره كے ساتھ موكى وہى نبت جبوتے دائرہ كو ميس دائر مك ساتھ موكى ايسے مركز ذات فداوندى بعدائرة علم وصفت كاشف ب اورميدا ركشف فدر و نوعانهم ك المتب اوردائره ودومت برب جرف وودار بنك من الربالي الدات صفت كاشفه ب ورابوجه عدات كوم معنت كم القري نبت ہوگی وہی نسبت صفت نکورہ کو دائرہ مدوث کے ساتھ ہوگی باتی صفات واجباد رحاکتی مكبندين تقال اربعه وأيكر ليحتال عي نبين ربيتاكه ذات واجب كوصفات واجبه اورهائق مكندك ماقدنسبت توتسا دى بوجىي مخروط متديرالقاعده كىلاس كوجيكة وس كامركز فودنتط واس بولقاط واقعه على القاعده كے ماقد نسبت تمادى موتى سے اس كے كمتابلين من الم الى نسبت موتى ب میسه مرکز بردوزاوید متقابله اور ایک و تردنین بوتی ب افنی میسے ایک دائرہ مرکزے ایک جانب، ک تودوسراد ومسرى جانب كغرض تقابل جرامبت واضلال درجمت وعضب غيره صفات وصل تقابل مكنات

اب ميات خوداس بات برشا برب كالنبت فداوندى صفات ومكنات كما قدمش تببت داس مخروط مذكو ب نقاط قائدة بلكم شل سبت مركز دائره الى نقاط المحط ب حسست شبه فركور مرتفع بروكيا اورسبت موح مقدس نبوي لعم الى علوماتها ذمثل نبت مركز الى الدائرة ب دمثل نسبت راس مخروط مذكورالى نقاط القاعده ہے وجراس کی مطلوب فاطرے تو ہم بھی حاضر بین گریہے ایک تمہید مشکش ہے مجمونہ فیسے ا مادى جارو جودات موتاب اسك كرزير اكرايك ذات فاص برصادق أماب توباقى تام موجودات يملاز يرصادق مكب ورمزموج دات باقيرمين كوتي موجو دايسا بوكه زمير صادق ندا ياتولاز يرطبي صادق ندائث توارنفاع التضين لازم أسئ اوجب مجموع تقيضين مجموعه موجودات كمساوى بواتو ا مدسرى وض يب كرواوف كاتبائن وسلم الديمي اس لئ كربرمكن بن ايك جيت فاصموج ومطلق كى طرن سے فائف جوئى سے اورایک حصر خاصہ عطا جوا ہے برنہیں كد وجو دمطاق كے سار سع ا اورساسى بهدركسى الكرمكن كى منوش من أجائين ورية وجد طلق بير وجود طلق ترب مقيد بوجائ استهدادها أن مكندي هيقت معلوم وكي ب كدوه صدود فاصلين اورصدوث صرود كي الخ منروب المدجودكيندراك توكسيقدر بالمرجى ربحك بالجلكوني تقيقت حقائق مكندس معلى ببن كميع صمر جود در عمر جهات وجود كوميط مولاجرم كجيدة فل حقائق كجدفنا رجميكا اورما به برلاد اخل اوراغل م الفارج معادق أرككا ورتق إلى كاب وسلب ميدا بوكا دبر ذات فداونرى كوجوداوث كالخابر مركزب تام موادف ك ساقدارتباطب ادركيون بهويدار تباط بهو توصدون وحواد فأنهون اب اس بات کو یا د فرملینے کر تحقق مکنات کے لئے معرورہ کر لیک وجود خابج من الذات اور واقع علی تعالی کمانا كيوكربرموصوت العرض كالكروسوف الذات جامية اور ايك صفت جوامين بالذات اور أميس بالعرض بوزياس مسورت مي بوجا فتراك صفت مذكوره مركز فات سي سيكل مكنات ما يك المعرو بيداموكا جكاراس مركز كي وان اور قاعده محيط كي مانب موكا بوض مناشى انتراع مناب مخروطات بوسط اسين كوئي مكن كيون نبواول مكنات مروركا تناسلهم بون ياكوني اوداس معورت بن مكنات كواب المعلوات كرسانة لاجرم خلت سبتين سيدا بونكي جنين إبم تفالت وتضادي مذافق وازد الكسب الوابي مهادى اورمناشى انتزاع كرساته دوسرى نسبت ابين معروضات كرسافه تيسري نسيت انتراميات كمالة وهى لبت منهوات باقيم ساقه كران والسبتون بن عيم بهابنيو

ان من المسالون كئ ملت توزيت مكن بي مرموجود-مكن مين سع نهين منجله موارض فالصير من چنانچه ظامرمي اب سنية داظام علوم جات الله فيها فيها ك كان كك الله ورى معاوم روق ون ليكن الداق كذر تيمن اس المركي تقع موقعي ب كم عالم لواية اورمبادى ارزال اورابيغصفات والبيكانهم بالكندمكن نبين بال علم بالوجر بوالي بهات نلافه مُركوره إلكسة جون به تومكن منهين وريه جها ت اللانه مُركوره وأتيات الموسطة بينا بجدوا ضحب اوراكر كمجيه خفاجو كاتوميرى تقريرك برلشاني ياس عن تباني كم باعت وكا سے کون چیوٹا ہے جو من جیولون ایراس امرین زیدہ آنج وکاو کرفی می باطل ہے و اورامل فیم سے معاملہ ہے وید رازاری سے کام بنین ورمناس سائیں ایک جیات بے کھٹے مان جائین اس مقامب کا کال لینا ال بھرتے تواہے کرکے برگذارش کراہون مات ثلاثه مركوره بافيها آيكوبا كسته معنوم بهوجي أكرم وكلي توبالوج معلوم وكلي اعظام بعكران والي حكومو ارواح موسين في الرج المقدم النبوى الدمتما اكرب تويسبت كسارول بن برواه مواه دوا ارول مؤنين بانعالها وانفعالاتها باجتاع علوم مكوره في آن وزمير رسول لشلع كيك مل مواه لازم أسة أورظا برب كه يهجهات غلافه مركوره ذات واجبى من مفقود بين بير وات واجبى كوذوام در بارة عدم امكان اجتاع عليم خكوره في آن واحد يا دوام علوم خركور قياس كرنايا ذوات مكن كودربارة دبوب إبتكاعلوم مركوره في آن داحد بإدوم والتمرارعلوم نركود وات واجب برتياس كراكيف مورقهم كاعلات لرنك الخرمن فقط اتنى بات سے محدثهن موتاكه لميسے مياكل مكن عوبًا وجود مطلق-الطيحق مر انتزاعي بين اليه بي ارواح مومنين من الهرمرورعالم صلع كمه انتزاعي بين بأنجذ جبات نملا تذعركوره كوزات داجب كسرساني منبس لنبت الي المنشاء والي إحرومي كانوتا توخود ظابرب كون نبين مانتاكه خداد ندريم إمرانتزاع بنبين وأسكيك كوني عشارانتراع مو

محل الى بالى بالم مائى معروض ب كدوات بيون د بيكون كداتو تحديد كى كيار ساتى بوتى وجود منبسط عي جومجا صفات اورقيوم أوات مكنات ب أغوش قيود مين نهين أسكتا جن نير بخوبي روش بولجاب من بياكل مكن إسكر محيط البين خودوه المحيط به اكرنشبه ويجد تو برنفهم يدخال علاير كرجيب جوت ظك الافلاك مين افلاك باقيه بشنكا نه اورعناصراز بعد اورببيت سے خارج المركزاور تهات ورتداويراور مكعبات جنك بياكل كى تعداد صداحها و شارے خارج ہے داخل بين اور وه ان بكو محطب ليسي وجود سبسط جو خياصفات فداويرى سيءتهم موجودات كومحيطب الغرض وجود طلق بوج مددد فاصله مركوره محدود بنين مواصص وجود مطلق تحديدات مياكل سے محدود موسے من لَرتهام ذوات مكنداس من اول مكنات سرور ثنلو قامت المم ميون بأكوني اورخو داحاطه صودين بين صرودكو محيط نبين خقريب كدوج وطلق وإفل كى جانب سع محدود بالدخارج سے يا اسل مين محدا محدودكوب اور مياكل مكنة فارج كى جانب سے محدود بين اور صدود أنكو محيط بين اور ظاہرت ك ال دولون عمونون من زمين واسال كافرق ب اور موح موى ملعم اكر مينو د حدود مارميم براروا ممنین این کے عدود داخلہ میں سے این اور اس حجہ سے آبکو میطاور شرط علم جواحاط عالم بیت معلومات بي العلام موجودب بيه وجود مطلق بن الرج بنهدست حدود فارجيدي المرطم مفقود توييرطوبق انبات مطلوب بإلون كبئة باعت تامل در باره عثقاد اجتماع علوم اروار صومنين بافعالها وانفعالاتهانى ان واحديا روم علوم مذكوره برنسبت حضرت علم خلوفات صلع مير بي كرحسب تمهيد سابق لمعرج إت مخلفه من القع بن اور بوجه تعارض وتضاوجهات مَدُوره احتَّاع توجها ت بانب جنات ندكوره مكن بنين وتعلق علم الارواح يابقا علم رواح ندكوره من او يعليم فارج بهون المن اكرنعوذ بالترغم مقيقت ومعرفت والساوصفات خدا وندى اورعلوم واسرار ضرادتدي اورعكوم شرلعيت وطالقيت ونيزعلوم وميخرعلومات سي حفرينا علم مخلو قات مسرورموجو واست العلم كوفارى ومرّاتصور يجيئ لوبدالبته اجن عورزاه اوردد امعلوم ندكودك فأتل بموت مين بظا مركيتي بہیں اگر جی تنجاکش انجار کو پر بھی این دجہ باقی ہے کہ جب کہ موسين فالنبن واس مخروط مقد يا الفائدة به واس دقاعاره من المبت مركز لل المحيط موالات الموقع

نت كاعتفاد مُركورك كونى وجينهين عنقاد كيك يقين كالرجابية شاحمال محرمت الزين عراجون لأن علوم امعاح بإفعالها وانفعالا تبامن أكريسب والت جماء توجيات متصفاده عكن بان واجهاعلوم مذكور لارم أستاهد اجهاع علوم ودوا علوم مذكورة علومه بين الشاعليم وخيركها جأئ استقريري بنانواب التاريقي كدة شف معلومات من كافي ب ياحدودوا طراف دواب عالم مرد كشف دا كمشاف بن احداكر دوي مدود واطان ذات قالميت كشف ولياقت مبدأ ميت كشف والمشاك بهين كيف كذمرروا كمشاف كأ اورجزمواذات وحدود واطراف ذات مح موتى مع توامونت من توكيدوت ي نبين كونكر قياما الر زابت بواب توروح مقدم صلح مح ساقه نابت بواب مبداء الخنان كے ساتھ ناب بہيں ما وسنبه زكروا بض مواور فلجان فركور حيران كرساه والرحابق اموام بكل مخروط فركوم بين فقط قالمذمخروا مركور بنهل جس كے توس قاعدہ كے لئے نقطة راس مركز محادرات و مومنین نقط قاعدہ ہى كيان إ بكرساقون كے اطراف من مى بعض ارواح قائم ہون يا قاعده بى برہون برقاعده مخروط مرفط متوى بويا لفطه واس توس كمك مركز تهو تو عرتفا و ت نسب بسبت اس في وطوعل أوجه وكاظام وبمر ادكسى كوسدان مى كوشهيدكيوسال كمنا نوداس بات بردالالت كراب كاروام مومنين كومص قدم كمساقه كميان تقابل فالرببين اسك كريمينون مين قسام ايمان من سيمين اوراجم الوام مختلة بن فيع دا عرك افراد من سينين يربات فودى وش ب كريمان ومدهيت وشهادك سبت لى الحفر الهي اسك كه فالبيخ لا شؤدي كلى إن اورسبت لي للى العسف بي نيين اس اله كر اخلاف منعت الدر لوع متلف نيس موطق اوربوال اخلاف والرك بيان كي محماجت نبين النارصد لقيت دين كال تميز علوم صادة وكاذبه باورة فارشهادت من كال مدواجهاد مرادالة منكرور فعضا دواعلا كلمت الترالي وب اور انار ملى أنالان من ساين الم مدنية وشهادت آمار

تتحد بین سے نہیں بلکہ ایک حن داتی اورعدم ضاد کا نام ہے بالبحلا ختلات آثار نرکورہ اس حمال کو بھی راخ بے کابیان نوع ہواورا تسام ظامة اصناف ہون فان گرا تار تلاشه معتضیات وات ایمان م تے توبون كہد كئے تھے كہ يہ تعاوت نفس دات ايمان منہين تفاوت معموض ايمان ہے مگر اسكوكيا كيج كووفداوندكريم أنار تلاشركوره كوايمان بى كبطرف والكرتلب كلام الدكوديجة فالمالذين آمنوا يعلمون الدالحق من رجم اس جانب شيرب كدايان كوتميز حق و باطل مين وخل ب اولاية انماا لموسول الذين آمنوا بالعرورسوله تملم يرابو وبابروا باحوابهم وانف ب كدا علار كلمة الترامل مقتصار ايمان ب أور آية الا المومنون الذين إذا وكرا تترو جلت قلوم موا وا ت عليهم آياته زاد تهم ايمانا وعلى رهيم تيو كلون الذين تعميون اله للوة ومارز قنام ميفقول س لل و تفوطی اوارم وات ایمان مین سے بین میر اینهمد اون نبین کرد سکنے کواقہ الله في خرت وضعف أي جس مع تفاوت قرب وبعد نا بهت بون فرق م مامتت بيكونكه شديد ومنعيف من فرق نوعيت بنيس موتا مان كى بيتى آثار **جوتى ب**رش امتال منعیف موت بین افعدار صعیف نہیں موتے اور فرق نوعیت تفایل تصاور تعصی بی خان فا برب جند تمون الداكر بابم روش مول توايك شع مع الدرك النبت مختلف الماسيت ببين بوالًا اوراف ام الدخين ظاهر سه كرفر في نوعي هه فرق شرت وصعف مبين جنا تجدا حذالات أنا رسي رفن ب بالجله ايمان نوع واحد بهن الواع كثيره اسك يسيح واخل بن اور يبلي تابت موح كاب كرجن ايالي ہردمے کارسول المنرصلح كى حاف سے فائف ي تولاجرم داسط فى العروض وقى مع سردوالا جهات نلانه مشمّل بو گی مدانوام نلانه ندکوره جهات نلانه کی کمیت مین وا رقع **بونگی به نبین بوسکتاکه نظ** ت إورايك بعدر واقع مون اورظامر كاس صور مِن تساوی توجه بندا جناع توجه مکن ہے اس اے کو تھر پرسطوراجتاع علوم ارواح ما فعالمها وانفعالاتها کن معلوم بنين مواجه باليكدوام والمرارمع بذالينان جزراياني اكرمقتعني بي قواس بات كوهقني مي بكاجز رايالى دج مرورعالم ملعم ك سالم قائم برجوار قيام بكل جزراياني بالرج النبوى معنى ولاعلم جزرايماني اوعلم والنارجزرايماني ومقتفى بيعالم ادواخ بميع اجرا أماوج افعالها وانفدالا تهااتن بأت سالازم نبين آناوالنه المركفيقة الحال وموالليط لفعال بعدضم اس نقري

بالذرمبه أأركاسرشان مطفوى معهم وتاتواته عربى كى طرف كيون متوجه بونا بالجلام تراعب اهارواح مونين أكي رجع ورانتر احيمهون إن الرمقتفى بالواس بات ومقتفى بكر مع موي أب النام وكالديبات أس عزيده ظامري كالوجب ملك مانك نهوكا فاسكرد وموريت نقابل موييا ن جيندي قصب اسك فالعرفن اويعووش كميزي من شترك بهوتاب وال وللباسر وال كالوت اي مدروان أب وفره فيع موتاب واسطم الامروض كوي من مين جوص والى اور لازم دائ بوتاب ديرى صدمعروض كعن بن صفت وفي اوردهم من العروش كم طرف مسوسة مجازي بمردا نباد بالعرف في ب متركوركا علسا بوكا إبرط مساب مكران المروسكا جازم والمعرف البناء فك

مع اولاء كا على اوراسي مورد م كا زم

الرواطن الودن

مونة بن برب جنانج مضامين اوراق گذشته اس ضمون كيليك انشاء القدر إن كامل بر اس ك لازم براكم الكارية ورتصون باستحقاق واسطه في المعروض بومعروض ببوكمو كم عروض كالبضائي اور ضرورى نبين موتاستعارا ورجيند روزه مواكرتام بكاقبضه بي نبين معروض أسي تصدعارهنه معروض قالض مواكرتاب أنتاب كوادرا بمنكود يجية أك كوادر باني كو الانظ فرايت مرحيد نورا فنام حرارت أنش لازم اسبت أفتاب فيقت أتش ببين جوا فتاجي آتش كوداسط في العروضة كيئي مرويمه أنتاب أينك حن من الداتش بي ذات كي من بطا بروامط في العروض تواس قدر فرق بن معلوم مونا ہے کہ آب می جائے بین آفتاب کا فرضوصاً اہل میت کے تزديك زائل نبين موتا اوراً مُندهن تعيى برقرارنبين ربيرا أكش كي حرارت خصوصنًا علمائ طبعيات کے خیال کے موافق نوال بزیراور بانی کی جرارت کو قیام بنیں ہوتا اس سے صاحت ظاہر ہے کا فى العروض مرتفع نبين موتا اورمعروص مستدة انس بنيين رميتا بالمنهم معروم كاقبط عطاروا سطفى العروض ب اورواسطه في العروض كاقبضه ايك كمال خاندزاد فازم نهاد جني ووقت عطامعروس راك موزقبل از عطامونه بعدا زسلب اس التي عين وقت عطام الكيت اللي على لم رمیکی سواس کی صورت کوئی صاحب فرائین بجرز اعاره واستعاره ا**ور کیا بوسکتی ہے گرم** خ بن كرمتاع متعارين معير بنسبت متعيراولي بالتصرف موتاب بالحليرة في كريم النبي أولى في كل تين تفسيرين بن إك اقرب الى للمندين من تفسيم دوسرى احب لي الوير سم تمييريا وألى التصرف في المومنين من الفسيم ان بينون تفييرون كو ورس ويجه تودو لى تقسير بن ايك ادل جى كى تغير كيوان الهج بين اس النے كه قرم كي لئے تجب اور تصرف علت ا بب نہیں ان محبت وتصرت کے لیے تورب علت وسبب سے بلکہ بجز ترب مذمحبت کے لئے لونی سبب د تصرف کے لئے کوئی ملت وجوی اول کی نصدیق تو تھی جب مع سے میان اوردوب الى كاراسى بربحت تبض و كاك كواه ب كيو كرسب تحقيقات كذشت تصوف فك ير متفظه اور مل قبض فرع م اورتض بي قرب مصورتهين عرجب قبضد اتنامواكاين دات ٠ اورا بي عقيفت كوهي ميسرنهين توفرب عي اتناجي موكا اب يكيف كديد معاخير كي تغيير من ا مضربين إن أكران تفسيرون كابونا مارے دعوے من مل مواتو ماحتال تقالدعوى حيات جنا

مروركائن عنالية على المانعن صلوات والتسايات كي ته مكوره الردمل بي توتفيراو الراس الم انبات وعوى مركورك لئ ابطال تغييري اخيري من مرورب حب تفييري فيرين مركدين على مطلوب ببر بكه بالادلى سبت مطلوب بن جنائي بغيضا وقائل والنح كرد كها يا توجر الطال تغيرين كي كيا عاجت جملا فسيح ان دوتفيرون سي توضيح مقصود رباده ترب اس لفي كما ثبات لوازم تحقق ام امدم روال م ہے مب جانتے بین کراشی اذا نبت ثبت بلوازمداس صبورت من تقییراوان وی ہے و تغییر ای دیا اس كى إلى الدبيد تضاياتيا سابهامهاكي صورت باب أس مجود ميطل الخيرد الجود الماتها والمعلى الدودكا شكر كم إلى نياز ومجر والكمدان بجالا يتعكم كمان كمان شاخ ورشاخ بطرك كرميان مح أى الرين اور بطرف سے ایک غرف ان لئے اور غربطلوب محدالت مال كالدول طلب كيطف مح آئے المحلالة ابنى اولى بالمؤندفي نائسهم مس تفسير سعليع مشل آفتاب يمروزا إلى كاكيك اس بات برشامه بحكد موال نشر لعم منشاء وجدداد واح موسنين بن احدما بين روع نبوى معم احرار واح موسنين وه رابطه احدار تبلطب ك مشارا نزراع اورانتراعیات می مواکرتاب اورج کالنبهادت تفریرات گذشته به بات اضح مومکی یوکه انتراع من بن الميكين مواكر لمع جنائج لفظ انتراع مى فداس بات برشا مربي ترفي كما في كما في ماد الصاف موطانيت روح نبوي ملعم واسطفى العروس بوكى كيوك منشاء انتراع موصوف بالذات بوكرتا ہے اور موسوف بالذات ہی واسطر فی اور وض برواکرتا ہے مگر ان اس بات کو تھیا کر موسوف لذا ان دونون من سے کونسا ہے ہرکسی کا کام نہیں اہل نہام توسطرب اوقات موسوف العرض کو موصوف بالذات ادرموصوف الذات كوموصوف العرض بجد ليت بين جنانج انتزاع فوتيت وتحنيت مر اكثريس موتلي اورجو كاس باب م ايك شادكاني كدرجاب زياده تعتكوكر في مناسب نيس ملت الناس بات كاجلادينا ضرور كاس مورت بن معدوارول مونين أب مو عاد مزج احد خيج معود ادواح خركوة كى دوح مقدر صلعم موتى مون المارامطلب تعاليوكا بوت معانى اوركيا يعلى اورتا العلى اوركيا يعلى اورتا كوالبت كبناا نصاف سے ويجيئے قواس الوت كے سامنے محض توریث میں کا بنا اس منا يمت الدية اوروساطت ومنى برب اى عقيقت وميديد كم ايك شفروسرى شرك لئ مشارانتراع اورت الدواسط في العروض بوسو ابن نظركه ابوت جهاني من عيى ايك شائد عليت الدين كي طوف ما طلاق والدوارمائز ركاكيا وريمقيقت وليدبهي ككوئي شاكسي شنكيك مشاوانتراع اوالمتقتى اعني

منع صروت اورصدر وجودموا ورظام رب كهست كا دست وصاد رسك عطا ماور دادودم فناائة اور المستع الحدمين موتى كالبكومين بوساطت وضي تعيركيا كمرظام ربي كالميت وزشاء انتزاع العلاء نقط علت وعلول اور منارانتراع اوصفت انتراعی کی ضرورت مے میے تولد کے ايك والددومرك ولركى ماجت باس ككريبان فقط اضافت واصده باوراضافت واحده كيليكس كے دولون ماشيون كا تحقق كافي بوتا ہے اس كے كرتصورا بوت اورتحق تولد كے کے تقط دجود حاشینین جواضا فت کیلئے صرورہے ہی والد وولد کافی سے امر الت کی صرورہ ہیں بإن ساطت و وني من دوغهوم اضافي عمّع إن ايك ساطت ووسرے عروض تيموانين بائم تعالم تفالك في بين وفقط وجود ماشين كافي موادر سراك كواك عتبارس مضاف اور الم اعتبار سص مضا ف البه قرار دير دو اضافتون كوليو راكر أس الاجرم حار صافية عام كين ورزاس بمي كياكم كه من نومون جوا يك كومشرك بين الاضافتين اور تتفائر مأعتبارين وي مضاف ونيز مضافة مم اكردوا ضافتول كابوت بوراكرين اسكئے ميار ناجار ما ورا ررم مقدس نبوي ملح اورامعام مونين کے ایک اورام الث کی ضرورت بڑی جبکومووض می کہتے اور فروواسط بھی اسکانام رکھتے الجل المافت وساطت كيك تودوها يفيئر موم متدين نبوي ملع اورد وواسطم بن ادراضافت ووس لئے دوحا شے ارواح مونین جو وارض من اور دو واسط جوملحروض ہے دہی یہ مات کے معروض زوواسط كياب اسكى تحقق بقدر منرورت بلكرز ماده جندبا وكذر هيك ميونك مجرا صافت مع اضافت فد اننی بی بات لازم ہے كرملت اضافت بيان كرے دورظام بے كر بضافات كا تبوت فوسلام محق منتبین ہے اور میلازم نہیں کراشات نسبین بی بحنه ہایا منوعها یا شخصه**ا کیا کرے اور پہنے** باينم دونين باركفيق مروض كيارت اشاره كيا إلى تخيص تعيين مروض نبين بوني سوال كيدي بالما بحرحانت بيبوده مرائي كادركياب بلكافعان س ديجهة توم دري اشات سبت الوت واضافت توليدو تولد من اوراس كے لئے فقط عليت اور حاليت كااثبات بوالروح النبوي ملعم وبين ارواح المومنين كافي ب أيج معروضات كالنبات كم والصفوم وال منهين جرجاميك تعيين وتخفيض البته بغرض بينارجن بن سايك اثبات فرن بين موت النبي كا عليه والم وموت المونين مجى ب امر نركوره كا اثبات سفاي در الما الن اس خبكا واب

البنة بمارك دع ب كرأية مذكوره الروال ب توابوت إيماني برب توالد وماني والات نبين وكمتون كالأثبات بحفق ابوت روهاني برموتون ب اس لئے كؤن مهل اثبات ام اخ موجود الصلعم نهبين اورناظ من اوراق كذشته برظام رب كه يه بات بزراجه قاعده عم مده عليت نبوي ببي مقصورے كرأب ارواح مومنين كے لئے علمت حيات ہون اوروساطت وفني كا يل اس جواب كى جۇ كدايك مقدمه كى تېپىدىيزوقون سى اس كے اول يى معروض ٣ وولام ب كانقياد باطن توت علايداد به كاح الرافع النع الات من عصب اور توت عليداديه ظن علم المعلى كالمروري، بلا الغعال ك ليكار تعلى تكيف تأليب بي ب اسم ويت م كيفيت المانيداكي وسطه من القوة العلمية والقوة العملية الداوية بها ورق ل قرب الم والكفيت علمية وتعليه چوكمقصود بالذات الصباغ توت عليه ب تويد سيساله بان توت عليا وكيف موكا ورساس معورت من ايمان فقط علم الص تفق موجا ياكر ااور بهودمردود باوجود العلم كارة يعرود كما يعرفون ابناءهم عبى أمير شامر بعدود عناب تعق اس الفي كينيت ذكوره فقطفا كا ىكى هرورك بينا فيرظام رجاور نيز يدل واضح مويكاب إن بجينيت فعان مغولى مرصفتك فاعلى يفعول دونون كى صرورت معارى اس بات كى ديل كانفباغ واتصاف توت عليه مقصودب اول توسيئ آية ليرفونه كما يعرفون إساريم ب بالمهم لفظ انفياد واذعان وصنوع وشفع وغير بمي جو خط سرات ایمانی بن اس بر ملالت کرتے ہیں بھر تنوے و مبرو توکل وغیرہ جو سخم مقنسيات ولوازم واسايان إن اس كرائي بن إن بن اس الح كريمب الموافتياريدي اور اختيارهاراده قوت عملى كاكام ب توريقي اس لوث منروب اسراية وماخلقت الجن الاس العبة *عدنيز آية وما امر واالا كيعب و االتديخ لصين آيالدين مثل اختاب نيروزاس بات برشا بيرك تعنو بالذا* ب برواسط عبا دت مي ولاج م محافظة إريات عليات، كمرتبها دت آبه قالت الاداب ا قل لم تومنوا ولكن تولواا سلمنا ولما يوش الايمان في قلوكم اورنيز بدلاكت وريف افالاعال بالنيات به بات موش ي كم مل عبادت نيت النافر وكايك بات موش ي كم مل عبادت نيت النافرة وكايك فتعام اورعبادت عام برتى ساوراك نيت فاص ادعبادت فاس بوتي ب وجي نيات فاص

علل عمال خاصد من الصحفيت عامه كوعلت جلاعمال سيجيئه بالجلدون تمينون مين النيات فاصم تعلق سوم وسلوة اعال معيذ جبكوا باني كية ومي نسبت سب جواورعام وخاص عتى كلي اورا سك مقدين موتىب كرظابرب كصس كليات طبعيه مغائراب حقیقت ہوگی وہی دوسرے کی حیقت ہوگی بالحلہ باین نظر که نیات خاصر منجلارا وات بین حوقوم علميداراديرى مصمصورين إوال مجدين أنابح كاراده عام اورست عامر يجي حبكوايمان كييكارانه اور قوت عليه بي كاكام موكا وظامره كتبليم واذعان وشرو تفيرات ايماني من سي من بعادا والمتصور نبين خوداراده كور يا مزوم اراده كواس كفاه كواه ليان كمناشر يكاكم مرحيد كيفيت ايماني كفي تحقق من يفيت عليادر تومن عمليكوم الرايابي فاست بنيه حوادث من مبدار حدوث اعنى لازم دات ويط العروض اورمعرون كووش موالب تكرباين نظر كرتهي اقعداف فاعنى تفصور موتاب المرتهجي اقعا بعرجس کا تصاب مقصود بالذات ہوتا ہے صفت متوسطہ آسی کی صفعت ہوجاتی ہے اورار اعتبا ے براس باحل اور دومرے کی طاف اُسکا اساب جا کر نہین مو ماج انجر تقر مرشع تھ مصدر منی الفاعل اور بنی للمفعول من بربات واضح برومکی ہے اور بیبان اقصاف مفعولی ای ایم قوت عند توت الادير بالكيفية المعلومة مقصود ب تولاجرم ايمان احوال قوت عليدين مع موكو بِتَقررِيبُ لَوْاهُ إِلْ زِمَانَهُ فِي الرَّالِقليدِ البَارِ وَلَكَ رِكُوايك طرف دہريئے تو يون معلى بوجى زاحیاس دو تو تین بن ایک میرمبکا کامکشف وادراک علومات بهے دوسرے علیہ حبکا کام حرکات وسكنات ب نواه حرك سأسي مون ياغيراً ين مون الكيفي وكى محقوا مانى مون والعماني ورت من توجه رودانی اورمیلان تلبی بمی مبکومبت کتے بین داخل حرکات **رہے گا ادر** ت كاكام بركاب كويف بنام قوت عليه تبيركيات إواس كويم قوت الاويرى ويح مِين اوركبو كرير كي اراده بهي اداده من عزم كي عقب الرغوريج تو بي محبت م كرقدرت عارض مورصورت وم مال كيني ب كيوك برسار تحليل وم كيجي تديبي دو يا من كلتي دي بالخطاطة ے بالبداہت سابق ماده اس عمرس بنین البدا مطعلم ب الاده اکثر موقا م اوراده فدرت اس مل سابق بنین اس اے الدوسے قدرت بنین مو تاجب یہ بات حقق بردی و سندے بعد غور لون علوم بوناب كر قوت الميا ور توت اراديدين ورباره ايمان فعطاتنا ي اشتراك م

یدونوں ایک غول کے ساتھ متعلق ہونے ہیں سے جوچے اُسٹے لئے مغول بی معلوم ہے دہی ج منعواق مرادب عنى مجبوب طلوب مطلب نبين كمعلول ونعل ملوب الك كمال اداده ادراول مراج محبت عبر السباء بانی فعال دا دریهٔ نارقدوت بین سے این در نشاراً نکادی محبت اولات به این **باین فار کا** افعال وحركات موال المجرب بالذات ياال المجوب بانعرض مزية بين توبا شاره اراده وكم توليله قدرت كاربردازافعال وتىب اورام جستعبوب بالعرض وجاتى اسلة كيوسل الملحبوم بى محبوب بى موجاتا ب غرض ال اداده محبت كاورالاده معنى المراي على المسكم الدارالام ين ان عدرت بی سافر المفعل موتی ہے اس کئے مجت مقدورات بن اسکام بربوا ہے رہین اوقت تعلق ببالمقدورات يعزمس كي فيقت طلب سيزائل بوجالات بالطلب كال ودسيكو كما المعمسة ہے ان طلوب منہ نہیں مرتب ملا موجودہ مرتب بغلیت می تفق نہیں الحاقوت الما **ورقت** بنكوتوت عملية لكبابر دونون ايك مفول كم سلقه تعلق بوسته بين اورمواا سكة أبل بن كو في خوافيا نہیں ان قوت الادیہ برات خود اپنے معول کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی تعلیٰ طعہ الرار کیا تھا تھم الم شرط اوروا مطرفي النبوت مكركيكو شاير بيغيال موكه تقرير سطور حب ست جوكم ادات مج اسى تقريرين مندوج ب وي اداده كسائع مجوب بونا جائب بالتات مويلاً في ائے بقتصافے تقریرا ول علم وارادہ دونون طروریات وجودین سے بین احکیون أو ت کے اتارمین سے براور محبت ہی مال اددہ ہے اور عبت بے مم متصور میں اس کے جس يكالهان داتي موكا علم واراده مي مسكا داتي موكا كرسب جلت من كرجات من سواتكم طاراده محمام ياكه الأنور كيبئة توحيات مجست اداده ميون ايك مصداق محسك مفهوم بن بان مسيمفهم ومدلول موموة ومراد وغيرايك مصداق كيليم فبهومات متغائرالاعتبارين ايسي يحيات ومحبت ولراده وغيره مختلف الاعتبارين نقط بحيثيت اتصاف فاعلى حيات بي اور جيثيت ضافت ضابن محبت والمعابي الراماده كومراه ف طلب ركي توخيريدا ودبات ب مراراه مبنى مجبت بحيث تضافال كجاهين معامااكرج بادى انظرين يعدا ورمعلى مواس الفكر محبت قار الذات ادفيرة ارالذات محت بذمن وطلا برابر مین برقا دالذات فنی حرکات اوادید وال تعدت محب در بین ادال دجرس ان کاصد عداد وقع مختر ما وروروث متعاقب اراده مروماً بآم عني قدرت بهوا نوا بي اراده يا بجيت عم اداه ما المعام المعام و

باموسوكم وطلب كبير كاربرداز اورطيع الخدمت أوزعل بوجاتي ب اوزغير قارالذات باين وجركة افراقه ب بهین برجهاراد فلهوین باکنی بهرطام میت ادا د ماه رحیات می میدا فرق مُرکوارور کچه فرق بهی جنانچه آنار اوصا كالترمنقارب بن كاربات احيا رتميزب يادكت ووسينظم وقدرت عورج موي بالتجري اوادير مرقى ہے ہی جست میں بالحضوص علم اور سلان الی النا ضا ور تفرت و سرب من مضربوتا ہے اورا بادہ مطلب سيل ناخ يطلب فع مضرعليم موتلك مويد بنين مرجند بوج تفاكر منسبين متفاكر معلوم وقى من مران نظر طالب بي مواب وعب مواب بون معلوم بوالم كرجو مقا ومجمعت و بي منارطلب ورزجت كي كوبواوطالب كوني اور بوگاس لئے اراده مين محبت كاتام بوكا مرقاعده كمة تفاوت قالميت متروض عن مغول سے ناہير آثار من يوتا و اب اس سائے ج بجز محبوبت مفعول كى جانب اور كيد انرظا مرنبين موتاب اور مقدورات محب مين تلقق محبوب كا نومت يهنج جأتى ہے الصورت مين فاعل كى جانب ايك صفت واحده سي جيكے هرانب يا عتبار فيري أَنَّا رَحْمُلُفُ إِن عِيرايك أَنَّارك اعتبار أم سكانام عجمت ب ووسرت أَنَّاريك اعتبارت أسكانام الأ ب اورحیات و محبت فقط تقاوت عمم و خصوص تارب مگر فی انتاب کا نعال بعشد بجهوب اخر موجع اور محبوب ميشه بالذات امور قارة الذات الوجع جنائي قام بهت اورظام رنبين ونبوال ا والصّاح كي مجدِ صرورت مي نهين مركيد شك نهين كواواد يعني مُركورين حيات ٢٠ ١٥ درم الكراكم نقصان اگراسك مدم بوت من مارا كيرانصان بوتاتو انشاء التراكوتيفيل تام ذكركرت مربارا طلب ببرحال نامت معامين كسيوكنوايش كلام بي نهين كاداده وم بعديات مصورته بن ادرايان بطلم والمادة حمل بنهي صوائلم كيك الفروزكم وأواده اوظم واراوه كيك بالضرور دريات جابية وجرمسرورت مجيبي اس منظ كرمس كا إمان في موكا أي حيات في والى بوكى فترشيكا إيان بالعرض موكا أس كي حيات في بالعرض بوكى مراجع وه خركوره موران دولون كايك بى بوكاينون بوسكة كالسية تض كاجس كى حيات وايمان دولون عرضي بوك حات كبين اورسة أعد اورايمان كبين اورسة زع اسك ايمان مال صرب توت الميدوق علیدارادیہ اواطاہرے کہ یہ دولون رکن جات کے بین برہین مرسکتاکہ حیات ہوا در دولون بنول يايمون اورحيات مبوجاني ظاهرب محتاج بيان بنيس اسك بشهادت ايركر مراكني اولى بالمونين والنسهم حات ومنين المحص من ايك مفت وضي مجنى بالعرض بوكى ميكاموصوت بالنات

رورض معم بوگاا ورباین کاظ کصفات اتبه قابل انفکاک نبین بوتران مِن اس بالسه كا قائل مونا يُرْبِيّا كنف مقدس نبوي مع اورحيات مِر ت بی جین ہوتین موصوف کے دمرفظ اہمت اتعمان اگر وبمغلط كارتكار عالم شهادت من تهم كرويتاب ورز حقيقت من الك مفات عرضيه وصوت بالذاب ہوتاہے صفات عرضیہ اسکے آٹارمین سے ہوتی ہن اوراس نے ہم کہ سکتے ہیں کہ سامت عوامم ہ ك كرة نار تابع موتر موت بين فسل مؤنيك و تاري فسل بير يحدود والمؤتر ناس تامرون بالمعروف الأية احاس مورسين عكن يمر الإلني اولى بالمونين نبي من مي اور لومنين مين هي والف لام انتفراق كم ينظرو يا نول مع طب سے میں متغراق کے لئے اور معنی موں کر برنی اولے بالمونین ہوتاہے المبت بوت کا مقين يوكاولى بالمؤنين مواسوت لمؤنين سانقط اسى است كومنين ملونهو كل بكراك يجيك موم ون كوعام بوكا اورساق وساق مي كيوارتم يم كافاف نبين اسك كم مصود بالذات اولويد نبوى ت محدی لعم مهمومینے یہ بات آیت النبی کے تضییر تضیہ ہونے بیا صل ہے ویسے ہی بلکہ معتمی زا کا اسکے کلید ہونے میں حال ہے گرظ ہر ہے ہے کہ الف اوم دونول تفنونمین هبدك في بيا ورمراد يدب كديد إلني او في بهولا ملومتين الفيهم كين اس احداد البيار فالوت ت كراكر الراب بنين موتى تو باطل مي نبين موتى بكذا بسترى موتى واتنا فرق وكورون

أميده بامث ستغراق ادرونكي ادلوميت بدلالت مطالعيه تابت موجأ يكى اور خصورت عهد منصوم توج برلطحه قياس تاست بوگى اس ك كه ملغاء وضحارا گرمونوع كيكى وصعف عنوانى سے تعبير كرتے بن تواہل فيم وصعف كوعلت محمول بجيتي منالا الركوئي تفس كيم إلى الشجاع بزم الجند تولاجرم ال فهم كے نز ديك صف تجافية كوبرميت لشكرم ومن بوكا اسك اس م كانف الرجه بادى لنظرين تصييه بوتلب بربوجه مذكور كليد كم موا وت كو رخل ج اورم نبي كوا يني ہے انغرض ذوق سلیم ہو تو ہو ہو جائے کہ اس و لویت میں وصف نب المي وحرت مرور عالم ملعم كوابى احتك ساقدا وراسيو جست خصيص الب ا تملی آئی ہے اور اس بنا بر یون کہدسکتے ہیں کہ موافق تفاوت مواجع انيار عليم السلام مراتب مم مي منفادت بن يضي عيدة فتأب اور تمريين فرق ب اور أي أراعني بيارمين إبم تفاوت بوگااتنا بي تم ہی تعاوت ہے ایسے بی جسقدر مراتب م النے کارواح مستام است کے بی کی موج کے آثار بوتے میں اور ی وج المرامت كونود فداوندكري فيضيم مترفر مايا اوركيون ندفرمات اسام يدالاولين لأخرين عليه على المنطق المنطق المصلوب المصليات المسلمين مجريه منه كالمضافية وكمرة يد بأت كر عفرت نوح طليد للام إور حضرت إبراميم اور عفرت موسى اور عفرت واو دا ورهرت عين عليهم ادرحضرت اعتل لانبياء المرسلين لعم بى كيون بى موسة ادرا عظمتى التي المسكماتي ہوئے معالمہ برعکس کیون بنوا المبون من سے کوئی ٹی مروجا ما اورا ببیاء مذکورین تلیم السلام الم ایج المتی ليكن أبلجي طوح كالتمس في نصف النهار ووشن بوكياكريه نهين مونا جامية تعااكراس ترتيب كم علالف مهوما ومخالف عفل قعام وتراور واسطه في العروض ورعلت قابل اختداء انثرا ووكارض ورعلول تنبين مال تزار طريض اور حلول قابل قندام كو تراوروا مطفى العرض وعلت من بكدية ترتيب صروري اوروه ترتيب تعالى اوطاس بن سے یہ بی کل آیاکہ نبوت بر یہی ہے کبی نہیں اوراسے کیامعنی این اس التے کدواسط فراع کا ادورك تراور علت اور منشأ را نتزاع مونا واسط في إحروض اورئو ترا ورعلت اورمنشاء انترزاع كم اختيادين ون البوتا وجدوس كى ظاہر سے الاده كے نتيج الله بن نعال اختيار يوا فل إن اور جرجيز بن بوسيا فعال نتيارة مال بوتی من جیسے درہم دینار مثلاً المکوسی اورافتیاری بوجہ مرافلت افعال افتیاریہ کہتے این ادریا

واتبهمز بيرو مختار شاذقهما فعال إن شافعال ختيارية عال بوني بن بكيشل ذات عمفات مزكور بمي فلاداد موت من ويكي التماع والصارجواتهم افعال إن افتياري إن گرخود مع دلصر اختیاری بہین عظاء فدائے وامب لعطایا بین ورشا نرمے مادر زاداور بہرے مادر زاد سم وصیفال كرامياكرسقها ورخلا بهرسه كرعليت وعلوليت ومئوثريت وافريت اوروساتلت عرونى اويا وينسيت ونشائيت انتزاع اورانتر اميت لوازم مراتب مخلوتيه سي إن اور لوازم خلوتيه مخلو قات كاهنيار من نبيس ورزم كوئي المنصب الخواد مراتب جليله وجميله عال كرلياكرا بالجلاس ذكوره صفات دانيه من عن اعتاقا محض بقدرت أتبي تض مين موى بين بروسون وصاف مركود كواكمن مجيد فل بين جيه أخاب كو منور من واعل تنويرا ورمصدر شعاع بناه يا اورزين كو شلا قابل تنويراور شعاع كومعادراً تش كو محرق الاصدر حرارت اورجوب كوشالا قابل متراق اورحوارت كوصادر بنايا أيسمى انبياء كومعدارواح مؤتنين ادرارواح كوصاد ربناديا فهانبياسف بزور بازويرتبه فال كيانه مؤنين بوجه كالسل ستحوج رصكت مراس مرتبين ورنبوت من بيراليا فرق ب بيعقق وزارت اورب مالارى اورتجاعت ين وكانام بالمتعداد نبوت توأسى خشائيت اورصدريت ذكوه كانام بكرامتعداد كوفعليت ازم نيين درن برواقل وزيراور برشجاع سيالاداور برجيب فشك موختدا وربرحم كثيف منور ماكرتا اور وجهاكي يب كد قعليت تصماف قوابل يقاع اورافا ضدفاعل برموتون ب قابل كافتيارين بنين جاني امثله مذكور سے واضح مصاس كے تقرعبدة بوت مى من خائيت اور مصدريت مزكور افتيار لنبية من تهو كا بالجله استعداد نبوت اورفعليت ببوت ونون داد فلاوندي من كسبكو اس من وفل تهين اوربيين سسابوت روحاني حفرت مبيب رباني عليالف المصلوة وسلام بنسبت المدسونين ت محديم المعم أابت بوكئي اس الح كرهيقت الوت وساطت ايجاده وأنى والدحباني سلسالي إد مي واسطروج دولد بوتاب موايس بى ارواح انبياً انصومتا سرورانام عليه عليم بعملوة والسالم أكالكام واسطردودارواح اعم بن كيوك انبياع ضومًا صرت سدالوج دات معم مب تحريد متفادا نتراع ارواح مؤنين مت بوت بين ادرارواح موسين أمت أكع عي من جوانتها عيات كا اين اودا برسيه كد والدين جماني كووجود ولدمن اتناد فل نبين جننا مشارا نتراع كو دجودا نتراعيات ا من الما الله الله وجوداً وي من والدين تصور بلك واض ب حزرت آدم علي اللهم كون مان تمين فر

نہ ہا ہے حصرمت عیلی کے والد کوئی مذتھا بھر بعد دجو د بقارا ولاد کے لئے بقار والدین ضروری نہیں اگر یا ب کاجیم ننا ہوجائے توا ولاد کاجیم فنا نبین ہوجاتا ورمنشارانتر اع کو بالصرورت حدوث ائتر اعیات دونون مین خل ہے اور کھیر وخل ہی کیسا کہ بے منتا رائتر اع نہ حدومت انتر ، عیا ، ممكن ہے نہ بقارا ننزاعیات مصور ہے علی ہزاالقیاس مؤٹراور و اسطہ فی لعروض اورعلت کو صد وبقار عاد فزفرا تروعلول من كعيني حاجت بهار حاجت بيان تنبين اوركيون تبهويرسب نبه مغبوم منتاء انتزاع اكب معداق برصادق أشقين فرق اگرب توا عتباري يحقي نبين جنائي الفهم برروش بطلل سالم عجف والول كاستم ك فرقو مح بيال كى مجد عاجت بنين ورية مين بى تلم كمسانا اوركا غذرياه كرتا - الغرض موافلت والدجهاني ادرضرص والدروحاني من زمين و ا آسان كا فرق بطود الدحماني أكرب بهي توواسطه في لثبوت ب جومس اركان وجود حادث م صب تحقیقات گذشته فابرج ب اگروه موتله تو بخه موصولات آثار فاعل المفعول یا وا تعات مواقع وصول افرجوتاب اور منظاما نتراع اورعلت ا ودمؤثر اور واسطه في العروض صلى دجودموتا ے بالجا والدرومانی کوخود جرابطلق اکبر کے ساتھ ایک نوع کی مشابہت تامہ ہے جیسے مکنات کو این کیا بقارمِن کیادجود باری کی ضرورت اور اسکی طرف **متیاج ہے ایسے ہی انتز اعیات میں** ونشأ وانتزاع وغيرك وروث وبقارين ضرورك اس عكرسال فبم كوكفيت ورتباط عادث بالقديم كسيقدر معلوم بوكئ بوكى وريهي معلوم بوكيا بوكاكر حقوق والدر وحانى والديماني كحقق عدرزياده بن اوركيون نبون و مان اگر تولد جهاني هي توبيهان حدوث روحاتي سيم أ والناكر ما فلت ب تويبان هرورت م بعرب مقوقي والدين جماني اسقدر بن كمعوق والدين مجل اكركما أرغم إجناني احاديث محجد كارى وسلم من صرح ب توحقوق والدروهاني كتنے اور عقوق والدر وعانى كبيا ہو كابالجاجيں قدر والدجياني مظهر خالفيت ومظهر ربوم بت-ابن سے زیادہ والدر معانی مظہر فالقیت و مظہر بوبیت ہے اسی کئے وا دافاز ما میثاق منی ام لا تعبدون الاالترك راتحه وبالوالدين احسانًا فرمايا تواطيعوا المترك مساتم الحبيعوا الرسول لكايا اس میں اور اس دیکیوکتنا قرق ہے اور کرقدر تفاوت ہے عبادت غدا وندی اور چیزہے اور والدين اورجيزب احمان برفعل مس ياعطا رمن مقصود نهين موتا وه ماحت مقصورتي يجوان

البرنيب مكرحو كمد تمره مهكور فعل مركور باعطار مذكور يراو وطاب فعل ى مقصودست كونى اورتمره جوعهادت برتفيج جوجناب بارى كومطلوم بهين وا ت كا نام ب عبادت كى حقيقت جى اطاعت ب توبيهان اطاعت بمات خور مقصود اوروالدين كيحق من اطاعت آلهُ متعمود ب اورظام بي د الركوي متاجري اجرب الي كامريقد اجاره كرك جولسي آلد بلموقوت موتوآله مذكورت جركي فك من دافل فيدن بوجاما اورد لوئی استحفاق اس کوهال نہیں ہوتا ہو اختام کام کے یا قبل شروع کام کے بلامیں وقت کام کھتاج م بركانقط ايت كام على مركا أله مركوراكرا جرفرت احده ألماس كاب والم ب كا ورولام ب تو مل موسے رسم كامنا جركودر ارد مك يوج طلب كار فركم اتحال بوك بالبط والدين سنى راحت بين اوراطاعت من جوآ له راحت بي محد تعاق بيين أمى المع الموالمدين تما وراطاعت فالى الراحت من جنال تأكدنهين فقط باين لحاظ كم ورمرور نيوالا حاسب اطاعت فالحالاداحت سي مرودب است والدين أأغنى وقوى بون اورا ولادك زمهرج فرض نبين تراجازت كى نواه مؤاه ضرورت نبين احد آية الميعوا التدواطيعوا اربول من خود عطار التفاق اطاعت يس رسول اكرم صف التدمليه والمرات فرمايا آب كى اطاعت إنى اطاعت عمرايا ايمان كالدالة الترمدر والانتركور كن له وي اطاعت اولى الامركوعنا بت بهوئي سواس من جاراً كيا نقصال ب لارب اولى الام مي قام الاطاعت بين مربي رمول المترصلح كاطاعت فداكي اطاعت وومحرد وجرمن باليعاى ك درجين ب كرا تنافرن ب كرافاعت اولى الامركى اطاعت ربول معلعم كى اطاعت سے دوم بادراطاعت اوسالامراطاعت عنوان * اعنى اولى الإمرى اطاعت بحيثيت امر بالمعروت ونبي من لمنكري اوراطاعت رسول يت مُرسَل مرادس اوراولی الامرصف فاعلی امرفائلی بذات خداطاعت کومعمنی سے مدات خودا عبت كومقتضى بين الركو أي تفسك مايس قلام نطوي منام يعيد العلايم

أمبحان

غبوم رسول تل غبوم اولى الامرسنسي اطاء ت خطاب طیعوا ہوسکے ہاں تعہوم امر بالمعروث ان ت اولى الامرتواطاعت عنوانى مبوكى اوراطاعت رمول طاء احکام فدا وندی کامکم اورکمت ہونا غاط ہو عائے گا اور میہ وہ بات ہے کے سب میں اول ایس اردائی ہے بلکتھ کانٹم کہنا خواسی بات پر دلالمت کرتا۔ اوربيبه واضح بوجكاب كفكم ومكت علم تسبت حقيقي كميه كو كهنة بين جوما بين محكوم ملياه رتكوم جفيقي جنانجة كم معنى امرونهي البرمغي موتاب جنائجة كؤي اويروامع موجيا مطاغ من اگرمعنون مجي شاعنوان علت محمول نهو توعلم وتصديق قضيه مذكور منجاح كم وتكمت نهو في اوري خطا باطبيعوا كيلئ موافق فاعده مكست كوكي وجرنهو في بالجاقض الرسول مطاع من معنون محكوم عليقي ب مقدس معم کے ساتھ متعلق ہواہے کسی وصف کے ساتھ متعلق نہیں اورال فہم برروش وکا طاعت المتصورنهين كمطاع مطيع كمسائه منشارانتراع بوكبونك اس صورت مين بابين طبع وطلاع علاقه ذاتى بوگا ورند باعتبار ذات مطبع بي مطلع مستغنى بوگا تو پيراگرا لهاعت بوگي توشل طاحت كالا اطاعت ومغى وقى اورىسى دجه علوم موتى ب كالفظ الرسول كرساته توطيعوا فرما يا اوراولى الامركيات اطيعوان بريايا اكمعلوم رب كافافت رسول طاعت مستقلداور بالذات سيصاور طاعت ولالام بالتبع اور بالعزن اعنى بوجه نيابت نبوليلهم وليالامركونصب عيت على كالقرائع من ونفظ الريول ك ساقد مى لفط طبعوا بنين فراياتو اسكى دووجه بن ايك تويدكم رجيدا طاعت رسول بالدات بربااينهمه بالذات نهين كيونكه خود ذوات مكنه كالمحتى اوروجو دبالذات بنهين بالعرض بهاورموصوت بالعرض كے احكام موصوف بالذات كى طرف راج بواكرتے بن اس لئے آيكى اطاعت بى خدا بى كى طرف إجبهو كاجني جوبالين مقتضائ ذات محمري لعم بين وه المل من مقضيات خداد مدى من مسي فيممري

ب كمعتشاك وات بوى معمون اوامرونوسى خداوندى بين جيد دوماكم مون إك باز دمت ا يك دركم ما تحت اور عبر أن دونون كي راست كسي مقدمه مي متفق بيواس مورت من طالب اوميشو. موكانبيي لحاظ تعدد طالت بمجي اعتباراتحاد طلوب بهان انتبار تعديرطالب وبالناميونية واليطوية فروايا جهان اعتبا واحجاد مطلوب وإن طبيعواالترور موله فرمايا بالجزار طاعت اولى الامر مركوني بدوكة فحكا ولى الامركاعي مضارا شراع موناس صورت من لادم آمها وريدما وأكامفانه بابنا يادعاجا عهورت مين الن كى حيات لمجى ذاتى موكى اولاحكام حيات ذاتى شل بقار نكل و فك أموال بعدم كم بى لازم من سع بلايسى جلايد لواظ لقرير فركور حيات نبوى صلح مك والتي موف احد حيات لولى أوم عنى بوف برد الالت كرتك اسك كربنا مفاتيت حيات فشائيت المنزع برمني وابغفل تعلي فن يت انتزاع تبوي منتام ورعدم منشاميمت اولى الامراث بدارت تقر برندكورا بذا مبعواا فترواط عوالرو افراد في المراسكم ت آية الني لولي ما مومنين منفسيم ابت بوكي والحر مشرطي والمدور ونبي كالجاب عداد ليك ومرسه مصمعدق مواكرت بن شل كلامها الته معدة موافق شل شهور دروع كوراها فظر نبا شعايك مسر کے مردب بیس موستے بالحدرسوال المرصلم کے حقیق مشابطوق فلاوندی کے بین اصوصاً ساتی میں نبوى معم تحرم بواجي عادم فداوندى جبرمدي الكل اكسعى الاان مى الدركار الكال والمتكرقي واورون برخوام بومن أيسي بازواج مطبرات وني الشرعبين بوجه اضفعاص بوي المع اعدول ووام موسين اختصاص من مشاميب سب احركى بات من منابب بين وكى يبهده وفيال بال إمي ادم استواى قداو مرى وش الم صدمة قيامت كرك سے محفوظ رم كا جانج استفاء الاس الذ ين أسكود فل ركهاب ليسي جرواط برصرت مبيب اكرم ملع صدور قيامت صفرى إى موت بعشاركل مزكر فاك مين الجلت إن اجادا في فاسداوسة بلكة زير يردة فاك بنهادت اماديث محدسالم وجودى بي مي فدا كاكونى وارث نبين - - بوناملي كوكريم اى درول الترصلعم كابى كوبي داوث

من ملك نبوى بوجه منايست مركورة أل طك فدا وندى صل يوكى اورطك مؤنين جو النطح اموال مرايح عن المب الأستعارموكي س التي كيموسوف بالعرض ك احكام واوصاف موصوف بالذات كما وكم واوجدا فن بوازسة بين اورموسوف بالعرض كے حق مين الكا انتساب از قبيل مجازو استعاره بوتا ہے يدرب فك مومنين ابن اموال من فك مقدار بوئ فك مها بنوى و اسكاموال من فك مل مل بوني ليامتني يه بات جب بى مصورى كم طك مومنين بم ساك طك بنوى معهم بواس لي كم وكل مورث و فك وارت من تضاوب اسك وونون كا اجتاع مكن بين اورتصا دكولازم ميك وونون مضاد وبابهم بجوزل بون ورندابتمام لازم أتسة كاكيونك بيال اصدادين ماليج متفاولته بمواكرتي بين توجقا الك نندين مراتب موعظ أتن بي عند إني يربي بوجع مثلًا حارت محمرات الرتفاوت بي اً تومرودت م ماتب بنى الميقدوم فاوت بين مربي حرادت مطلقه برودت مطلقه كم مضاد مايي ا ہی اسکا ہرمرمتبدایت مقابل کے مرتب کا مضادب علی الاطلاق بیت القف تضاد نہیں وردیہ برؤده صعيبال كاتشون اوركرم بانون بنبت حرارت تارجيم وميم دوزخ موجود وسلم بيد بركز بنبوني كون كبديكا كروارت أنش جنم وقيم دوزخ بمثل حوارت اتش دنيا وى اورآب كرم عام الماركمي شي كا افرادكر تا بزيكاس من صفيد وجود موكا اسيقدر كاعدم لازم أيكا اور دوسورة جود وضوع ايك ضديك ارتفاع كود ومسرت كاوجو دلازم ب لاجرم بقدر مر كور مرودت مي كي سويد برو أتش دنيادا بركم ونياجس كابنا چاري سيم كرتا برا كري الش واب مذكور كي ضد منون مدند اجتاع مكن بنبوتا اسك بعدجون وجراكرني اورأن احتالون كابيداكرنا جوبديبي البطلان مون يب كاكام بيه يوبطالت شعار وباطل سندجن بالجلاط كمتعدده بزمبت اشارملوكه بالبم تضادير اور بجر ملك مين بوجه مذكور بالاتفاوت موجود بيمهماري ملك بيستك ملك خداوندي فيدين ورم اجتماع مكن تعاصالا كربشهادت آية كرميه ولترانى الموات ومافى الارض اور صدميث فرني ال لتع ا اطذوله مأالى اشيار كلوك فهادين ملك عبادا ورطك خالق جواد مجتمع مين اوركيو كرنبول كاسفداد في طاعقيقى اورذاتى ساء اور طاعباد طائر كادرومنى كاورموموف بالعرض اورمومنوف الذا اوصاف وسيموسوف بالوش بن شركيس وت ون جنائج مكرسكر دروش موجا الحوام النيس اس بات کا فرکریجی ا چکا وامصورت بن لازم بوکرمیے ماک نبوی سلزم ماک خداد دری فی ماک سان

ستلزم ملك نبوى موكيو مكر جيب وجور طفرت وانبب الوجود فتأادا نترزاع روح جبيب محمود ى روح مقدس حفرت عبيب اقدى منشارا نتر اح ارواج مؤنين م و إن اگر مشايكت مدكور ا ىكىيت ذاتىيەتھاتوبىيان بېيىنشائىيت نەكورەمومىپ ماك ذاتى بوگ، دا بوالىمۇمنىن حىن قىدىملوك يېنىن ابنائى سے برور كرملوك مبيب بالعالمين بعم بوشكے بالجلد مك نبوى معمضاد مك موسين نبين كالرونين قائم مقام ماك نبوى معم إيواس صورت بين بالفرض التقديراكر فاك نبوى منعم زائل بي موجا توريك بهين كه طاك مومنين أسط قائم مقام موجائ باتى دا احتمال عدوت طاك جديد توييم كدهك نبوي عم باقي يازائل مهوجا يرمشل مهيرويهي وشراء واجاره نبوي معلعم اشار ملوكه نبوي ملعم من حمال فدوث فك جديد علا مكر حدوث ماك جديد يعي اختياري موالب جيس مع و سرار من موال مي المعلم ارك جيے ميرات بن برتا ہے موورصورت بقاء ملك نبوى معلم تو فنظرارى ب نداختيارى عدم ماكا فقيارى توظام رہے نہ رہے ہے د تراسی نہمیہ نے دوسیت ہے دہی ملک ضطراری اسکے نے زوال فا بليئ مووه جون كى تون موجود م اور درصورت زوال ملك نبوى صلعم اكرجه ياحمال شبهادت ولائل ذكور باطل موهدوت ملك ورفدين ترجيح المامر ججسه كيونكه أب كاكو في قائم عام توجويي تهين سكتا جولونية قرامت دارتون كوترجيج أد ورمذتساوي وجرملك نبوي لعمرو ملك إقارب نبوي تعمونها ئومنين بن لازم أستے بالحار بقوق فداو تری دہتو ق مسط غوث معمن اگرجیه انتما فر**ق ہے عِمَنا و آب** وتكن من مر تو يخي تشابه هال بهاورون اسكى منشائيت سبه المني جيه فداوندكريم بنبها دم يحل قرب ينهن حيل الوريد منشارا نترزاع مكنات بين السلفك آية كوبوج خطاب خاص انسان كي شان مين نازل جو يي ورطعهام بي جنانج رظا برسيد ايسي رسول الترصلع بنبهادت النبي اولى بالمومنين ونفسهم الخرخشاء انتواج ارواح مومنين بن اس ك مقوق فروى حقوق والدين حباني سيموارج زياده وم بوتك كرحرمت از واج مطرات حرمت منكوح والدحماني سيصعاف مضاعف أونى بنانجرأت وماكان كمان توذوارسول السرولاات كواارداجه من معده البراان داكم كان منداسترطيعا كوأيتر ولاتنكوامات أبام كممن النسارالاما قدملف اندكان فاحشد ومقتلت مقابله كريت اس بات كي مدين فلاسك كام ين بى كلتى ب ماكان كلم سه صاف عدم استحقاق دواشفاد موجب جلست ديدم مناب بأن برس مستغبور تبح واقد تبح واتى اور قطع طمع كيطراك خاره ب اوراتشكي است فقط ما نعت بحكتي وجسيس

ياسبار تبحك دونون انتمال بين اور بالمتباكيفيت فغاظا برب مذظبورب اسلفا نهوي باقى ريافا شهاور مقت اور بياستني بونا إيسى بات بي كصفائر وكبائر د**ونون م**ن وخضمت بجزكبا كرك اورگنامون مين مصور نبين بير خطيلك سا قدعن الشرفر ماياييه و البريت برد لانت كرتاب يعنى اوركها مُراتُر كمها ترمين توبا متبارعها دكها ترمين خداكى رحم حقيقت بتين اوربهان خودخذا وندكريم بيءس كوظيم مجبتاب بالمنهمه درباره مانعت بجلح منكوما والد جهانی اند کہنا اور بہان ان دیکم فرما نا اور عی بات کو بڑ اے دیتا ہے ضمیر من بوجہ فیدت ایک فوع کی تواین کلتی ہے اور اسم اشارہ مین بوج عنور مزرخ قصاص میکتا ہے جس سے تو ای تخواہی تک بمقرامم اشار وكمي كون نيهم بسرمين بوجر كحوق كان خطاب اوروه هي خطاب جمع تنبيها وروه مجي تنب فليان ابن علاوه برين مانتخ آبار كم كؤاز واجهك ساقه مقابله كميا توأويجي ايك فرق جليل نفرآيا وه مه . کلے فعل ہے جوحدوت وتحدد پر دلالت کر قام ہے جس سے انتال زوال صفت منکوحیت ہو بیدا مغت مشبہ ہے دوام وٹبومت ہر ولمالت کرتا ہی امیر مبعث نکے ن سے عدوت اور می الناہر ہوگیا اوراعنا فت از واج الے الفاعل نہین وظہو صدوت عجم اجليك ان سبع بعد لفظ من بعده ابراكا حرمت از واج مظهرات من برها، وورمت كوم الاب من فقط لا تنكوا الميم آبار كم براكتفا فرما ثانها عقل ك نزديك التنابر الرق ب كرويج في كا بنين كيونكه لفطهن بعده ابراس بانب مثيرب كموجب نتقا وملت كاح ابتداء مقارفت نبوي در وفات نبوی صلعم سے انتہا ابر تک موجودہ اورقصید مرحد ماکان کم النج یا عنبار تقادیر زمانی کلیہ اوركاتكوات جورست بالانزام استروتي سيتووه باعتباداتفا ديرزا نيدنظ بطا مرمفاد تضييعهاس فرائین کردانات التراحی اول ایمال پراس داماست کی برابر میوجا میس محیجو خود ترمطابقي مواور دلول كلي بوعراس مرلول ين اوراس مرلول من ومن و آسمال كا فرق مي موهلاوه برين يظاهر المدكر التنكوا مانكوا بالمرائم من مطابعة توضط نبي ابت موتى ب اوالتزام حرس احتى بطواقتضاء النص بني سے حرمت نابت بوتى ب جبكوات الل ابن كت بن اور ماكان كم ان توفوا يهول الموالخ من براالت مطابقي توانتفاء وتب علت ب اور برلالت الترامي تبوت اورظام بها كديد ستدا اللي بي بكي فوقيت استدلال افي كي نسبت ظامر وبابر ب عوض حصت

ومات الاب من فش تانى سے دصع مقدم كو تابت كرف بن اور ترمت از واج مطبرات من مع مقد ے وضع تالی كا : تبات كيا مي كيم متكومات الاب ين ناست نيي نكرح آباد م جو باليقين اجد الاق يا وفات زائل مرجاله اسك موارا بناء اورى ماوروكو كاح علال ما دواى مقالهما وانن بميركياب اوراز واجمعلبرات مين علت نتغاء صلت بحلح فقط زوحبيت رسول الفرصلع بهجبي زمان پرولالت نبین کرتی اور صب کسی زمانه پر دلالت نکر کی توتقیبید زمانی زلحاظین و کی ترفوظ کر مولّى اس صورت مين بدانسام موكا كرسلب زماني كوم س تك دمائي زموكى جوم علت كلح يوني ق مهامیت دقیق ہے والحدیثة الذی افہمنی امین اور وجہ تقریر دوام وٹبوت صفت زوجیت وعدم دوام اول من بالذات عدم سابق من محت تقى اور بالانتزام عدم لاحق كيطون ومن عاما خلاه ميال المذا ؛ مِوتَى احمَّا لَ رَبَا بَعِي مِهِ مَا ہِ عِن اور وصف رسالت كا نبوت ايسايڤني ہے كاحمَّال كا^{عث} فكأنجائش يهبين مالجله دونون أيتون مين غور يحيئة تو ما بين لمومنين اوررول التنوملهم فرق زين سمان كانظراً مّاسي لمبكيش البير النبي إو في بالمونيين اوراً ية اطيعواالترواطيعواالرسول أور آية ما ا ن کلم ان تر دوارسول الله الخريجي دوم حيات پر دانالت كرتي ہے صورت اُسكى يہ ہے كرمب بيان بالالفظمن لبده ابداس يربات كنتي سيك وفات نبوي معمع سالكرابات اورفنا برت كه وه خاوى صالي من بيل الغيرب اورخلو مركوا سفاعب بقار بكام مصورتين وم النعل بقارحيات الى الأبدمير والالت كريك جينا نجح ظاهره بمرلاتنكواما عج آبار كم الخيم كوئي تفظ السانهين وأشفارماده حلت برولالت كرب بلا نفط فاحشداس فوف مثير بي كراج بيج موجانا ہے اور وجودموا نعسے تحال بنین ہوجاتا جو بہان می عدم جواز کل سے حیات برائندالل اكريه موتو يوكني كے والد كى منكوم كا نياح كى سے بى جائز نبوتاً كيونكا جياد كى منكومات غيرطلقكى كوهلال نهبين بوتين بالجحله بمسه جابلون كالمجيرين تواتني دجوه فرق أتي بين باني غداما فيفاوركياكرا فرق · قِيق ‹ ونون آيتون مي طموظ برين غيراب برسرمطيب آيابون ابوت دوماني صنرت م

آب دیات بولالست 7 ية انبئ اولى بالمؤنين من النسهم النهموانق تقرير بالاروش موحكي مُربيه بات بمواسكا جواب اول تويد ب كريمين اس كرا بحث رورعالم ملعم ومؤمنين قصام ليفضل الشرتعالي وهاليها روش ہوگیا کہ بجز تیرہ درونون کے اورسی کو کنجائش کلام نہیں مگر پھر بھی ہتطراداً اگر کچیاس باب من ذکر کمیا جائے توجیدان بچانہان میے ایمان کے لئے میات صروری ہے ایسے ہی کفر کے لئے بھی حیات کی منرورسنس اسك كرامتزع فالانفيادي بجزاحيا رمضور بنبين بالجلا لغياد تركوراورا تنزاع بابهم متنشاد بين ليكن جيب انقيا دفعل متيارى ب ايسه بى المناع مى فعل اختيارى سه عدم بفعل نبد جو حیات کی ضرورت نہوا وریون کہا جائے کہ صدق سالبہ کے لئے وجود موضوع کی ضرورت نہیں و کی کیا حاجت براحیا دین دیجها ته بجز شاطین وجالین اور کوئی تجدمین بنیس آتاک مولد و منشارا نتر ارواح كفار موسك مرشاطين كوديجانو الأكيك مقابل بابا ملاكمه كي تعريف من توجناب باري تعا <u> لا تعیسون الشّد با امریم و نفعلون مالوم دون</u> فرباتے ہیں اورشیاطین کی تعربیت میں یارشا دہے و کا استعطال کر بیکفوراان دونون کاخلاصروی انقیاد داشتام ہے اور قلیجے ایک جانب اگر ماک ہے تو دوسری ما ضیطان ہے تقابل انقیار وا مناع کواس تقابل کے ساقد ملائے توسعنوم ہوتا ہے کہ ملا مکر محمقا بلدین بجز شاملین اورشالین کے مقابلین بجر الائکہ اورکوئی ہمین اس لئے کہ انقیاد اس کمفیت کے ساتھ کہ قاسم وابن جانب مو بجز طا مك اوسى من بنين اورا مناع الريفيت ك سافه كالليم بالمن جانب موجز شاطين اور سی میں بنین اسے یون نبین کہ سکتے کہ الا گیا کے مقابلہ میں بجر شاطین کے اور مجی کوئی سے یا شیا مح مقابلة من بجز ملا فكه اور جبي كونى سب الغرض لبرجه تقابل تضا ومعلوم جرصب تقر ترسطور فأمهت الواليون علو ے کا گرشاطین مشارانتراع ارواع کفار موالی جم الکر نشارانتر اع ارداع مونین مون اور ساولویت نبو بسبت ارواح موسين جانبى فابت موئى منط جوجات مسكة ناجار بيراكمنا بير علاكم مشاءانتراعارواح كفار شياطين توتبين مرح كدبعد شياطين قابل مسب ذكوراكر بين تومجال بن بان اكرارواح كفاركا نتزاى مونا فلطم وتا تويه بات فلطم وني مراسكوكيا كيج كريب بوجر تقابل نركور شياطين كانشاء إنتزاع كفار علطم فالقبرا اليه مي بوج تقابل ابين مون كافركافرونكامل ونير انتراعي بونا شرورب اس مورت من الجرم عشاء انترزاج ارواح كفارامت محدى مملم اكردقال ووروجيك آمرام كى نبرون سى كال بمر مي وي ان

الدوداعد بالسيروم رالمندس برام وتربت في المطمالة ومي ببت في بورجاوليا بهت وو ع ما قدلبت كتي بي دمضائقة بين المعالم تصفيفا لحال لغرض جارة والكائب وسوادي ولا بي وسروض بوداً بنده فعالم ا المياحقيقا الحال بحكيز كركلام الندو حديث الماكوني إحدار إب يرتجه يرتبي أأي بي بالتكفطال الم ووكر كليفا أيانى سبات كومفننى إي كه عارمي عي كلاياني بو وريكيف الايطان الزم كم عالف يولو يعف الدرنسانلاد سهام وبلت دين كي كليف كاكوريك بي مي كالمربوس كالمربوس كالماري الع كودي كيانية اوربس كوسنف كے كمنا اليات جيكان عديدرك طالب ورا كل استلام سيمتني لايخلف المسرنف اللاوسحباك عي مجهد آميم بوجج يبني فيعا الك توت جائية موجني قوم إعالمه البيت اوروحت طيقت كلف برجوي الافنيتول كي طيف تصويم عرج ا يماني والولاجرم رول تنصلهم ي كافيل موكام صورت م تضيع منين كالدوم وكنا يعدم ل المرتبك كالما ضرورت معدوا كاجواب يريم كه الدين وه ايان كفارش موجود معدمتان اولدولد الفاضرة الفرغى اس كاسو أيدسي اورامقدوك انتساب بين ولالمناهم كي جانب كجد مريجي نبين بلد وربعث الرضيع وعلم زميع ورجاتى ب يركفارس ماده ايماني الأكفر كم سائد مخلوط ب لفظ طبع وتتم اس بات كومقضى ب كايمان مندل ي اوركفر أسكو ميطس على بزلالقياس لفظ عشاوه بمي اسى جانب سيب كالفار ادايان صفاني بين اسلة كهياق ومباق مسفظا مرسي كه باعث كفروكا فرى ده امور بين مبلك طبع وختم ومنناده مس تعيير فرايلها ووامعتن من بالضرور ما تم عليه ايما ان موكاكيو كتشبيه كغر باشار مركوراس بات وعقصي ب كغرى وركايسي ساتاد جيدا شار مركوره ابن ماحت كوسا ترمواكرتى بن اوزطابر به كربر ف ابنى بى مندى ساتر بوتى بي منك مرة ديم مثلاكيم عدم عددنك كوساتر موناب براس كى فوشو و بداوكا ساتر نبين بويا وجداس كى میں پر کانسادہ و ماہم الوان میں ہے الوان اور روائح من نہیں بان ا تنافرق ہے کا یک ضدووسری مد كى ماترجب بى بوتى ب جبك ضرمتورك متواد والمد ك المصف اصليد جويا بوجراز وم الصفت الميمكي مودرة من مندرابن بوكى ساترنبوكى سوياين نظركمشبهات مذكوره ستر بدولانت كرفي بن ازاله برلا منيس كرتے يون بحدين اكب كذير برده متر بوجانك ينبي كدائل بوجانك يا باع عصعده إباتا ے اور خط البین الفاظ برکیاموقون ہے اید ان الترلاکیب الکافرن می ای مانب شیرے اگر نوق مع او توست بشرط دوق فيم كيست معاف بويداب كدكا فرون كو دم كافين اور في نيازى عدورات اين

المرمين تسي إرجيتا مون كركافرون كيء بمكافي وقت الركافرون كيدولون من فداكي محبت و یکی سے کیا صل برخداد تذریح کیم نے انکو اسطرح دیم کا یا اس لئے کہ بے نیازی کا صدمہ عاضی جا نبازی کا السلام عي مي ميدر دميوض سي حس كو عفرت سي محبت جو فدالفت بخر منا يون ارخاد فرائين كرجيم تمي عبت نهين ميادل تمين نبين ملتا تواس كى طرف سے بجزاميكا وركاہے كى اميده كاليون كيرى بلاس مرى بالوش ساس الغ ضروده كو وقت اظهار بع نياتى باين بیرایه که ان انٹرلا بحب انکافرین کافرون کے دل مین محبت خدا و **نری ہوج**یہ ا**ر شادا پینے محل مربو** ونظمت ومتانت فداويرى كونعوذ بالتربالكتاب اورظام بكر محبت بي مل ايان ب جناني تقريرات كذشته اس باب من شابر كافي بين اوبراتية فطرة التوالتي فطوالناس عليها ورحدميث كل مولود يولد على الفطرة اوروالك اوراتين اوردر ثين المغمون كي مويرا ورصدق بن ان الصبي صاف ظامر والمطرت اورمقتضائ جلت بى آدم ايان بىب ورنفطرت اورفطر كم معنى كوكها تك بمايكا الرؤدق نبهب توبيالفاظ صاف مهات بون كهتي بين كها بمان لوازم ما بهيت السافي مين سے ميسكيونك لوازم دجود اوراوصاف مفارقه حسب تفيق ديرينه او مناف عرضيه فارجيه برواكرية إن جمكانوال درج ايمان من استك بقاموتاب بعني مونانهو نابرا بريكن ب عرفط ت اورفط فراتاكيو تكر صيح موسكتاب يه الفاق تواس جانب منبر جن كه يدري طبعي اوطلقي بات يه سويه بات جب بي متصوري كرلادم الميت أنهبن لوزم اوراوصات كانامه جوبوج فلقت لازم أست بون بالمحلا ما كوازم الهيت انسانی بن سے مرغثادہ کفر نورایان کو اس طح ساتر ہوگی ہے جیسے آفتاب کو جاب یا آگ کو راكه دبائي موسية موتى ب مرآية لنبلوا خاركم اورآية ليبلوكم اليم احن علاست توصاف يه بات معلوم موتىب كرايمان وكفرونقوى وفهوق مب اوصات متضاده قديمي جيزين ون اس الحك المص رُسے عمل وریانت کرتے ہیں موا کی کل دوالین ہیں معاورت و شقاوت میں ایمان و كفروتعوى ونوق سيانل بين وض ايان وتقوى دغيرات الجيم على صادر مهوت وين اوركفرونت سيم يعل اوامتحان کے بعد ج چیزمعلوم ہوتی ہے وہ ایک فیمستور و کھنی ہوتی ہے جو ظاہر ہوجاتی ہے بوجامقان بيدانبين موجاتي طالب علمون كاسحان بوتلب توبوسيا مخان استعداد مخفى ظاهر مرجاتي متعلا متحان کی وجرسے بیدانہیں ہومانی علی ہزاالقیاس سے جا تری کو جکسوٹی پر لگاتے ہیں توکسو فی براگا

がない

م أن سوناجاندى بوناجوا كصصف قدي بكرهين عصواق عيقت بالابربويان بأسوني بركات سے سوناچاندی بریدامبین ہوجاتا جنانچظا ہرہ اور میٹ بلے ملی رمتقبل جمصد کفرسٹنق بن ارکٹر الشرمين كفاركي شان مين وارد بين ميي كفرو مكفرون مثلًا اورنيز توارد وتعاقب كفروا بال جوسكرون جمد فعهود بمواسب اورنيز جليفعلوا وفهلواا ورحبله فابواه ثيئو دايشا ونكفترانه ادبحتانه وكماقال اس بات برشلبر ہے کہ کفرامز وضی حادث ہے ان دونو ای شمو آدان میں گو ابتلا امر تعارض نظر آئے برایل فہم جانے ہیں کہ درجہ مكات وقوى من بالقوه كهة بين اور درج فعليات بيد بالفعل كية بن بابهم متعارمين واول دوس کے لئے علمت ہوکیو کرملت وعلول ہونامقتصی تفائرہ سندمنانی پران بن سے اول سابق ہے اور دو الاحتسب سويه تومونهين سكتاكة انى قديم مويا ديرمينه مواوراول عادث يا تجد مواكر فرق مدوث وقد ومفارقبت ولمازمت موتواول لازم اميت يالازم دجود بوكا ادناني عادث ادر تجدد بوكاس معورت ير خواہ تخواہ یہ لازم آسے گاکہ یا وجود تصناد یا ہی ایمان وکفر ملائف ملک ایمان کے ساتھ ایسی طرح مقرون ہو گاجیسے نورا تش کے ساتھ دود جراغ مثلاً جیسے دود جراغ ہے آش اور قبل انتی معدونہیں ایسے ہی كفرنجى يدايمان اورقبل بميان تصورتهين جنائجه الميان كالازم مرتبه ماجيت وفطرت ولمبعث جوتا جوآيات واحادميث سالاليهاس أابت بوجكاب اى جانب سيرب ككفراكر بوكاتولاجم بيلايان موكاحبكا ماصداق بى المازمت مع تقدم الايمان على الكفري علاقه بري فلي فعلى اى جانب شيرب الفرك ساغه المان والمست وكمتاب جود ووجراغ وفرف ساغه تعلد جراغ وعروسب وكمتاب ملئة كرحقيقت كفرالمناع عن الانقياديها ورانتناع عن الشئة بعد القدمة على لشئ مصورب ورنامتها بنين عجزب جنا بجرظام سه ليكن مص يدفام رب أسك ساقد يعي فامرب كر قددت على التي ست لنابيعن لمقدورس اورمقدورات اولأ وبالذات مواافعال كي وركجه نبين بافي مفاعيا في ببطرافعال مقدور كمبلات بين بنات فور مقدور تبين إن بزات فورعلوم بن أيكن برخل كمائة إيك ملافروي جس بر مناط قدرت ہے اس صورت مین كفرى حقيقت المناع بنا الانقياد وكى اورا مناع عرفعل الانعياد كے لئے مب تقرير بالاكلانقيا دى ضرورت بوكى موق كلانيان ساعاس سلازمت ذكوواد رتقام شاداليه وونون تابت موست بين جنائج ماحت بيان نهين اب بي يربات كريدة الأفغار الانفياد كو يهت بنام اسكك لئ وجود ملك للقيادا ول جابيت بريرتو فراست كه منارا نقياداد رأنع نقياد ندكوركيا جيزب وكذارش

لها متناع كاحال تومعلوم بي نهواكه أيك فعل وجودى اختيارى سي جو بغرض عدم بعض فعال اختيار ميقصود موتلب مكرظ برب كانعال افتياريه ك القراده واختيار ضرورب اوريب ظاهر موجيكاب اوزير ظاہر سے کہ مناء اواوہ وافتیا محبت ہے سونعل مناع کے العظمی کوئی محبت ہی رجم ہوگی مگر محبت فی عد ذا نه لیک سٹ داعد سے سور تضا دو تنافی کفروایان باعتبار الصحیقت تو ہوہی نہیں سکتے کیونا دال مجى المي مجست ميمونهوفارج سے يقضاداً يا ہوكامو فاعل عنى حب كود كيا تومس كى واحت تو ياحال موسى نهين سكتا كيوكه فاعل حيقى مب تحيق سابق لزوم اور كالمنعل تعدى لازم ذات فاعل مجو تاسب سويا عقبار فاعل الرتصادي تواعتها ومبتب تضادلان أسئ جكوبراون واعلى بال مجتاب لاجمي كما يركا با متبار مجوب تصنادو تنافي بي الجله اجن ايمان وكفر تضادي مرج وكرحقيقت ايمان وكفرايك مجت الدنحبتين باعتبار ذات منضاد تهين اورايسهي باعتبار فاعل تولاجرم يتضاد بامنتبار منعول موكاكيوندا وما ذات مجست تحقق محست من الرونل ب توانين دوكو والم الكين ظام رب كرجمت صفات حيات من مع المنى مشارمبت فقط حيا متبه اسك فاعل محبت أنن موهوف بالذات محبت كيك مواحيات ادركوكي نوكا اوريه بات ايمان وكفرد ولول من شرك بي تو بالفرور قارق بين كمو بي اوربوكا يعفرجد نيفس حيات دونول عبكمتنزك بي تويرمكن بي ببين كه باعتبار ذات حيات جوم المحب بي تفاوت محبوبين بيدا مو تضع امرمع مواحيات كونى اوربى بوكاليكن امرنا مراكز مروجودى وفيضاى بويدبائ عف بوتويه منی بون کر تھ تھ مفعول مفلق مین سوامفول برمبرار تصل کے اورامر کوئی دفل ہے حالا مکر بیبات وفق الثان تقريات كذشته روش موعي وكروجو ومعول طلق بين مباوعل والفحول ببهواكر تنسه بالكسيفدا كا مرورت مفول بری می گنائش سیا والعاقل مکفیدالاتارة اورموان وولون کے فاعل کی صرورت برواطا مبدارنعلب يضحفن مبدانعل فامل تصورتهين جانيريادة وراج تيقت فاعل مبدا رنعل كواس لعركى تسليم من مجيرة ت نوين افشار المبلد ورند بنوات فود مجير عنرورت نهين جب به مات محقق موم كي تو مجر گذارش بيرا بفعليت افعال متعدير كواكر غرات فود صرورت مهد توقال اورمبدا فعل اومفعول طلق كي منرورت به كيذك فعال متعديد مواضافيه بوته بين اور بإضافت كتحقق كملئة ايك مضاف ايك مضاف الب ايك مبدا واضافت كي ضرورت عن مبداو أتقاق فول كي ضرورت بي بواحد المفنانين بواكرتاب المعمورة ين اكرامور وجود بيفارمير كتعيين وخيف مفول علتي جب من شرورت بوتولازم اسك كم ييضافت المنافنون

عدالى بنكراودا ضافتين توتين بى امركى فتاع بن اورايندا فت چاردكن كى في متكاري باقى الات اويشرائط درمفع موانع كواصافت من كبين فهن بوتاب توان كي واللت من رياد تي مف الثلاف للة نبين أتى كيوكر ألاست اورشرائط وفيره موصرالت مبدا ونعل في بفول بوقي مطيات وجودين مطی وجود نقط و اسطرفی العروش موتاہے جو فاعل قبی ہی جنانچہ تجست و سائط میں ^{ہی} تیجیق سے فوا**ف**ت بوبكى ب أورطى وبود مول طلى فقط مبدا زهل فاعل بوتا بحب انجدس كي تقيم مي كما مقد بوم ي واورالم المبلاد ميت فقط حيات ب ورزميت ميت موتوكوني لازم اميت حيات مومكوا وما يجاود كيئ غرض کی مجمد جی قرار و تعی ویرگذر حکی ہے اس صورت میں بناچاری میں کہنا پڑ کا کہ کی اس معرف ہے سويد مورد مينجز صدودا دركون يريض دي عدود فاصله مركو اورميا كالسطور موجى و فال يرابد والعدم مدتى بن ينف دوحيالون من الركوئي إسام فارق يجس سندياد في حيات فلي الحيات الازم شائ تويه وو وزكوره بن سواتنا فرق كرمبوب تلف بالنبيع بكرستفنا د بوجاوي بجراس كمن معونين كا ددنون بكلين بإبم مختلف بالنوع بون مويه بات نواص فسول زعيم سب اسك كاجراج الأ نوعيت أنيرموقوت بواتو برات ودب اقران امرالت منتف بالنوع موهج ورنروج وبالعرس به وجود بالذات لازم آيكا امريه بات باين تفاموج ب كرفبت كمية الغياق بي وكالجوب كالمحب الساسر ورب مبساعم من تطابق صورت ماصلا وروى صورت صروري جناني كث عبت من يات وش بوع بسير واعتبار لفس محبت وعباعى مصداق حيات تواخلات افطياق بمديرا خلات أوعي بوجاة معدونهين إل باعتبار فعول لاحقائبته اختلاف مشارالية تصور يس من القرواختلات وتعناه تجوبات يمان وكفراخ لأف بياكل كيطرت ملج بوكااور مدودة مسله فركده منا ماخ لات مذكر موطى كرظامية كرمياكل مركورة أكرمقد وخلات كي علت مو كلي ترجب بي موكلي كرفيد ما بم تعنداد بون وصاحت مضاحليكم مر تجتمع بنین ہوسکتے اس نے منرورے کہ جوصد حیات معروش بکل بالی فیصیم ومزیم کل مفرنہوگا سو كفارتك ولسارمين بوجه اجتماع كفردايمان يسطحه شباريج البي فراغت ببانى بهدلاجرم جامع ومجمع دوحصه جماحة فت والع اوراح صب برايك كاسعدال منارومولدمدا إوكا سوياين مركوص والت مورهند باليالي منظ موسين ب كرايمان كيلي اتنى بى بات كافى ب المحيات بواورانفياد بالذات أسك لي بى مدارى دات بابركات معفرت سروركا منات المعمروكي ورزعوم إننياولي الخفاط بومايكا الخاصم جهات مودن يكافق

ى اورىبى معدن سے آیا توگ مگر نېزائن مذكوره يوان معنوم ېوتنټ كذعدن تصد مذكور موج دجالي ېواولا بجز كفراور أيد نهوشا ئه فعليت ايمان مك مجي مرتب ذات من نهو جنانچر جمله تصمه ذاها ديث ميري مكتوب ميريد كُوْرُ اسكاموير بي ب انى اس من اس جانب شارس كي خفس كفرين فرد كال ي باطن من توجي كفارك نقش كفر بوتا بهاس كفاله برتك أسكا الراكياب والتجود ملكه ايماني حسب وارداد سابق منهور المائي والمح ابت بواب كوكفرب طئ الماني مصورتهن حنانج عموم خطاب يمان كليصنا يماني مي اي مانب منير مراسقت بايسام كاجييكي الصنف كع جراع كوكل كروبجة اورأس بن سام مي تعوري فاري اوراً تش سے جوفتیلمین باقی ہے دہوان ہی دہوان اُٹھتا ہے اور دوشی کا نام کی نبین ہوتا اور سوا استك اوركف مين بالاست مكلايما في قدرد رجب فعليت عج برة وكيوبيد بين مكر إن المقدر فعليت القياد وزيب تذلل جونوب تسليم عن احكام منج نبو وريه كفرنادي ايمان بوگا بالبله بخات من النار توجب ي عقود كفليت انقياد وتذلل بعيد مركوم واواري كومطلاح شرجين بيان كيف لك بين اوراس مسكم وتوشايمان مطلح تركا براور منجات من النار تصورب إلى تغيف عذاب جيب بعض كفار كم الخروج اسلام ان اعال كامقبول واجوز مانسابقه من بتقاصلة تعليت ناقصد كر م مع ميم المت مل الملفت من خيرس على معلى موتاب البنه إس فعليت ناقصه مع متعورب والنز علم بحقيقة الحالا قرائن ملكه وسرشا بدين كاكرب تو د قبال الكفائب اوراس كو ملكه فراي حصد مذكور كم ساقد د اي ب جور الاسلم كوار واح مومنين اور عس الياني مندر به ارواح كفار كه ما قصب معبدا ميد رول ملهم كي أمد آمر اوركشارتين البيام سابقين مع تعول اين اليسي الزاز دقال موعود في بعيثه مع متول وا جِلا أياب الرسائي مي ربول معلم نبي الانبيار من جنائيراً يترواذ اخذ نامينا ق النبيين لما أنيتكم من تاب حكمته ثم مادكم ربول مصدق المامعكم لتومنن به لتنصر نه النج اربير والزليل ميه اوراسيوج انبياراته بشر موے کیسے ہی دجال موعود بھی جہال الدجالین ہوگا باقی رہ پیشبہ کدام صورت میں منامب خود حضرت سروروالمسلعمك الصب مقتول بوتاكيوكا منداد راض الضداد بواكية إين مواس صورت من صدمقابل دجال آب تح دصرت علي علياسلام مواسكاجواب يه بكرتفنا دايان وكفرسلم ب اصدادكترالمراتب من مرمرتهمين االفق دوسرك مندكم مرمر تبه كامضاد بنهن بواكرتا مودبال وبال وتب موجوده كفرين مب من بالاب برمقابل مرتبه تحدى لعم منبين موسكتا اورصاب يون كهدسكة

ندى كيكئے مراتب يماني من كوئي خدموجو بنهين إن حضرت فيلے البته دهال كيلئے درغابل بو ول التصليم من ملئه مؤتب ايمان من كوني كافر مرمقا ال بنين يوسكتا وجال جو يا اور كوني مِزّا مواور وجهاس كى يىسب كاتفعات بالاوصات حسب بيانات مكر و دوطع موتام ايك ولقي اورود وضى سودصف ذاتى كاتوكوئى وصعت فندمقا إلى بين نبين سكتاس لئه كدوسف ذاتى قابل فالنبي يمرأزكوني وصنف مقابل وصف ذاتي زكور والفرائ ويراع المراج وكاتوصف ذاتي مزكو كاسار بركا ووظام ب باترم تهبمتورمين نبين موتا باكرتر ومعن متويت مرتبه مفلي بن يوتاب إن وصف وهي قال خطايجة بيسوبعدزوال جودمعن كسك قامم مقام بوكادي وسف قائم وصف ذائل كسلن مدمقال بركاب يد بات تحقق برمكي تواب سنيئ كروصف بوت ين في بي تقيم كريد فراني كريس وفي يرموج ابراييم كى نبوت قدداتى ب اورموا أب الدائيا وليهم اسل كى نبوت وطى ب ديل فعلى قوا سك الشائيد والفقائيا ق ميدين الخب اس الت كرمب كي بوت الرفهاي ب توجوب من اوى الاقدام إن اس مورت المعرفة ت صليم طلق يد ففاكركوني كسيكا تابع ومقتدى نبوتا التناروا تباع كولارم في مقتدى فاعل عندى مغول سے درج سافل من بوادراتصات واتی اس بات کو مقتفی ہے کسب ایک مرجمین بول احد عقلى ورش به توسيع كويتن موت اودسد نقيت مجله كالأت على بن بيت شهادت وسنكم جله كالات على م بنانج مغهومات اربعرى اس دعوى كى تصديق كمائة كواد عادل بي علاده برين ابالا هيار انبياع المرام والم علم وجهل موتاميع فعدم على بنين بوتاها براعلل من اكثر التي انساء عدار بوطف من بلكميت امق برصهاتي بن جناني البيامليم السلام ي عبادات الدنجاري مت كم ما بدات مواد نب يه بات واضمي، ورقرق باطني كال عن تفادّت اخلام ك لئ براسب معرفت دات وصفات فواقب عبادات وسنيات بوتى وكالصل ويى كمال علمه اينهماية والرساللرلين الامشرين ومتذرين حي مي عمادمال مشيرواندار فرملت جي اسبردالالت كرتي به كاغوض الي بنت البياعليم

مع تعلیم مت و تی بین ال عبادت نهیں مو قااور ظاہر ہے کہ تعلیم کیلئے کما اعلی کی صرور مت ہے کما اعلی التعليم أفاحل مقتلك دين كودل تام بيئن ليظام ربيانا قرائ من العليم وخصر مكين توجيم ي كوسانس لين كي ي فرصت سلاكرے خصوصًا لين بي جوكا في المناس معنى تام كلوق كيليم وصل الترمليه ولم اسلي تعليم لى تحويركيكى الدود على في كوير الكوت اوريحيانفس بواورامت كيئة تعليم بونزح مثال خفاب فانتوني ياخطاب لقدكان بكم في رمول التراموة صنة یار شاد صَلَوا كمالأيموني صلى بن وصرت سرورعالم ملح سے حق من معرفيف تصعراج بداس مائي اشاره ب كرحفرت ميدالابراصلع كوجوكام كرت وتفيوهم في دي كام كياكر وببرحال افعال المياجي بت کے جی مین خاتیلیات بن جب مرتب استعروض جونے اور ان مقد مات کے وسیلہ ہے یہ بات معام مرکبی كنعبثت انبياء وارسال سل كرام عليهم اسامام نقط انفره معليم موتي سي تواب بركذارش مي كحدوث علم من علم اللولين والأخرين اكردوق فهم جوتودو بالون برولالت كرتى ب ايك تو يرك صرب وانبيا وملع جاس جميع علوم سابقه ولأحقه بين دومس يركه يبلي اوركوني بي جامع علوم مذكوره نبيس بوا وتوى اول من و السي المان وعال كفتكوى بنين باتى دوسراوعوى عجى المنهم كانرديك بم سام وى اول المال والمالك خصوصيت بن ارشاه فرالمت بن العني خنه ال خاصه خداه نرى كوجه خاص اسب ي كيك تضوير وب بطواظم العمت مقانى المهارفراتي بن ووسرتنا الولين أخرين البات ومتضى وكولي علم فاصله تصورَ ثران علم فاعدا درتع ورنه بهراسا فت جواحقه اص برولالت كرتى ب السيرانسطى ووبلغارم مع مصورتهين بعربعدا مسك حيا مطرت انظر كيهاتى مدك اليوم الملت لكم دينكم والممت عليكم تمتى ورسيت الاسلام دينا فراسة بين على بزالفياس موره فتع من جو مارشادم وانتفا لك نتحابينا ليغفروك فأ من ذنبك الماخروتيم الممته عليك الم تولول مجدمين آب كهماميم مي مع محرى معم يواس الفكرموده فغین آنام نمت خاص آب ہی کیلئے ہورسورہ ما مُرہ مین اگر چرخطاب مام ہے گرخصور بالدات مورج ملوة والسلام بن اورب أبح طنيلي بن اوراً المم بن اورمام مت حقيقت من احمام العطاع المحايج كريج ممت بحزعكم اور تجربه ين طعمه وراشر به لذيزه اور لماس فاخره اورا كن علية مرتبندا ورمنا فأصنه له يحو بان ب وه علم دادراك كالطف ب كال ين كي جر الرد بان تك تائ وكيارة ملی براالقیاسی اور متون کرسمین ارستان اوراک کے بعدمت سے اوراس سے پہلے اس کو کارانھ

پرانا کیجمت متفرع بوااوا کمال دین بی ہے کہ جمعے احکام دین نازل فراویں قاصر حب بمی خطاب کم او ك وممليم اورد بن تقيم بأي الحل إن مذكور وكوبابيم والي تويوبات ووج منتبى ہے كەمرنى قاستاد نبوى لىعم اسمىلىم ہے جوجميع علوم كو فتوى اور سات ہے اور م اسارطى اين ويسعت اسمليم فاص بن ليكن إلى الم بردوس ب كدمدرك سمع وبصرسب أسط طوف واحج اورضوب بوناب علم وادراك طلق سمع وبفركيفون ماج اوفسوم جناني إينے مال سے بي نايان ہے كرواس ظاہرہ مدك نہين مدك سے دبھر بي وي كفس كا

للمطلق ہے کمرظا ہرہے کہ جیتف علم مطلق متفيد بوكا وعلوم فاص وفوق المرم خاصاعني سمع ولصروغيره بوكا اورجولوك علوم خاصر ينج ہوگاس گئے الضرور تونس اول استصحت مین داسط فی احروض ہوگا اسی ای ہے جیسے فانوس زجاجی میں شمع کافوری کسی ایسے کرے میں روش کیجئے کر جسکے کوار اون میں مختلف ریک كيف جيت جوت مون اورهر كواليون كي البرخم كم مقابل كوتى اور آسكند نصب كيمية بيساس متال من فانون زجاجي توخاص مس نورطلت مصمتفيد بيص من سيطرح كي كوئي قيد ياخسوصيت تبين اوما كينه مقابل تمع فابجكره فاص أس نورس ستفيد سيعواس طرف كوار ون كي أينون ك وسلد الماري والزون وس سُرخ أكينه ب تواكينه خارج من عي سُرخ بي نور مو كا اور منرب تومبزي فور موكا كمرمبرطور فانوس مركوس مين كرأيكا ايسي ربول الترصلع تومثل فانوس تركوركميع صعص فورطلق سيمستغيد من اورنوا آب مے اورا نبیارکرام میہم السلام شل آئینہ فارج کمرہ کہ ایک اورخاص سے متعنید ہے جواسطرف کواڑ میں ہوکا أكب بيروه بمى بواسطة فأنوس ندكورا يك تحوفاص علم سمستفيد بين جوصفات فاصم لمب كى دامس أماري بروه مى بواسطدرول الترسلعم برچند بمثال القابر مونيم احتياج صفات بارى بجانب مضرت رسول د ہے مگانل فہم جانتے ہیں کہ فانوں وا نمینہ مجار منقولات ہیں اپنے مناصب مذکورہ میں بوسیار حرکت بہوئیتے ہی ہ والمنجلة جزار مكان بين كه قابل فقل بي نهين اسك فانوس أكينه كانورجيس مكن تصول بويس بي كانوا ہے برکواٹلون آئینون کا نورتا و فتیکٹم مذکورا بنی مگر ہر روش رہے صرورہے مواتنی ہات اور نیزان بات مِن يُنبي تغرالزمان شل فانوس كه جميع حبص نورس مستغير بي جميع عصص اورا نواع علم سيم ا ورباتی انبیا طلبهم السلام تل اینده فارج کمره که نوخاص اور حدیث خاص سے مستقید یہ علم خاص احد ترج خاکر ب ملاوه برین شال جمیع الوجوه مثال نهین موتی خاصکراس بمثال کی مثال ص كى شان مين خود أسكايكلام جوليس كمثله شي وجواسميع البصيراد راكريمتال نالبندسي تو جانے دیجئے پر بہنے یہ بات سُن لیجئے کہ فاعل طلق کے لئے قابل می طلق ہی چاہے اورفاعل خاص كملئة قابل يمي خاص مي وركارب وورع اليه علم كابي ال مناتے مین مکنات ور ہارہ کمالات اس مین قابل مین فاعل نہیں کو بادی انظر مین کہمین فاعل می نظر آیکن اسلفكه أيح كمالات ضاداد بين فاندزاد تهين ومني بين ذاتى تهين اور جيك اوصاف وضي موقع بين اه

سط فى العروش أسكا فاعل موتا ے آیا مطہ فی العروش ہو نگے ادر کر رسہ کرایٹا بت ہوجی اے کہ واسطہ فی العروش وصف من كوئى ما تن موكا اور د ضد مقابل من اس الت كروصوف بالزات بميشه ايك بي بوتا بهاي الت موجود بالذات ايك بى دهده لأشرك لهي اورايسي موافق تقرير كذشة بوكى بركند عي ويوب ذاتيك التي كوري وصعف الغ بنيين بوتابوضر مويان ساتر موتا م مودره من أس سكم موتير والجما وقال عديه والمشرصا الترعلية المركي سبت أرج اعتباركمال يمان وكفر فدرمقابل مي كمراعنا وروب نبوى تعم ودرجه وجاني بابم تضادنهين للأدجال باعتبارتقابل مرتبه مافل من اصراوراند ارعليا المامي سے فروٹر کان اس کئے بالصرور انبیار با قیدین سے کوئی اور نبی اس کے لئے ضروعاً يوگاسو باين نظرك الكيان انقياد ومذلل بي جس كا فالصدعبدسية بي اورم ل غراباروا متلعب حير كا بیستاورمیح دجال میں من تقابل نظراً کا ہے اس کئے کرھنرت منتے ہنے ہم فرط این انی عبداندر اورد مال نعین فوی لومیت کر سیااد برن م محفوارق مثل احیار موتی صرت میست ما مروع مع البيرم كوارق المردود مروع وعي سلام كومعبود مبناليناجمع كرناضدين يعنه داعية ذاله يتكرونلتزام منكر فركعه يميم اسرأ كالياكميا يساء على السلام اس بالتدير شاورب كحضرت فيت بالمبعث حضرت اقدى سيدعلاصلع نافرهام يهال فداوند كريم ومول مترصلح كت من مورة جن من بخطاب عبدا تشرييل فرات من وا يرموه كادواكج تون عليه ليدا زق ب توبيب كمومان فد صرت فينظ خرومظير إين اوربهان جناب إرى محترا قدرصلم إن مود يحرفي كرفر فيروى كوفر فداوندى سى كيا نسبت ب فوق فعلم

محمدى صلى الشرعلية الدولم مين عبدت مطلقه ب وتام مقامات ايماني سے باينو تبر بالا ہے كدوة بود ماخاص مندره جحت عبدريت مطلقه بن مقامات متقله لنهيل كجواسي نصب من منظرت عيسه شريك بن مو بعد يادآوري وساطت ترويني رسول لشرصلهم درباره نبوت يون نابن بوتاب كدهرت عيش نائب فام محرصلي الشرعليه وسلم بن اور شاير بهي وحبرب كرحسب ارشاد آيه ميرسيت بياد واذ قال عيسي ابن مركم يا بني مركك الى ربول التراكيم مصدرة المابن يرى من لتوراة ومبشر ابربول ياتى من معدى الماج ومعسب البار آمرآ مرمرورا بيارعليهم السلام برامور موس كويا مطرت عيشي اورا فيحا سباع كوآبي حق من معديم البير مجيئة بنانيا نجام كارشال حال مت محرى معم بوكونيم اكبر دجال وعود كونسل كرنازياده تراسكا شابرب اس كئے كدوتت افتتام سفرومقا بائنتيم د بغاوت ساميان مقدمتر الجيش بھي شرك لشكرظفر مي روات إن جب اس صفر ل كتبض دابط سے فراغت بائى تواب لازم يون ہے كدايك يا دوباتين منامب مقام سناكرات يجليهمو منان نافر مان اورعاصيان باايمان كي حقيقت كي تحقيق عبي سي قاعد ومطور مي تصور تغصيل اسكى يبه كدا تارتضاده كاصدور ملكه داهد سينمكن نبين بالضروردوي كالمتضادة لي عامين مومومنان افران سے بالیقین فعال نیک و برصادر ہوتے ہین اور نیک وہرمین تقابل تضاوی ان دونول افرول كے ملكون ير عبى تضادى موكا اور ظا مير كمصدرانعال سند ملك ايمان يوس ك مصدرا فعال سنيه ملك كفر بهوگاس صورت بين كفار اورمومنان بركر دارمن نقط فرق كي بيشي ملك فروايان كابوكا سوسين فكأيبان غالب مهدكا وه يوس كهلا يتكا اورجهين طائه كفرغالب موكا وه كافركه لا يتكااعداسكي الميى شال بوكى جي تركيبات مصرى اورامز جرنني اح مركب من اجمام مركب عناصر مضادة الاثر اور تسخيات مركبهاد ويختلف التاثيرت مركب موت بين اور عيريا اينهمه باعتبار جزر قالب كرم من يامز مزاع كهت بن البحد صيب ما ميت كفارمن جزرايالي فيض بوي لغم قعا مك كفروعصيت والزجرونين من ثابت بواب رشافه دجال موكا والفراعلم وعلماتم والمرآب دومرى عص يبه كرصب بيان بالا الليان من ايمان لازم الهيت على فراالقياس كفرلادم الهيت الى كفر ب اورالال باعتبار كفرو ايمان دونهج متهائن مهاوراس طور برعني برى المتقين اور برى ديشرى المونين يان الدواكي وين بھی ڈنشیں ہوجاتے ہیں اور تاویل مارین الی التقوی یا الی الایمان یا آلی الکفری ضرورت انہیں ہوتی ج كيوكانس معورت من تقين بالقوه اورمؤنين بالقوه اوركا فرين بالقوه مراد يوجه اوراطلاق السابيكاميي

شجاع بالقوه اورسخى بالقوه كومروم شجاع ديخى كهاكرتي بالعنى جيب تبل فلبورة ثارشهاعت ومخاوت اطلاق طجاع واطلاق سخى درست ب اور به اطلاق تقيى ب مجانى نهين اليهي اطلاق اينا بمعلوم يودي فرو متقى وفاسق باعتبار للكه وقوت واقعن مال كودرست بموطلات زياده اوركون واقعن مال بركالوم دراس طورم لعيداوكم الكم احن علكا ورسوا استطاطات مكى آيون ك ويجيف بعديد براف المعارض كے لئے ايك جود مابق جائية اور يمال اچھے بُرے علون كا بہنے سے كھ بتاہى نهان بالجله ميه وقت تحرك فعنب فاعت وغيره كلمور ملك شجاعت وفضب بوتا عدوث فن وتنجاعت نبين بكرمدوث أتار فصب وشجاعت بإجيب ابدامتان طلبهم تعداد اللبظام وفي بيدانبين موتى يأكسونى برلكاسفسي وانرى سوائها الري مونام والظابر والمواموت وانرى موتا چاندى سونا بىئانېين ايسىمى دتت تركيا يمان دلقولے وكفروغيره جو كچه بوتلې أسكوافرايمان دقتوى وكفروسق تبجيئة معين ايمان وتقوى وكفروسق تجيئة فهورآ نارايمان وكفروع خيال فرائ معدوضاي وكفروغيره خيال لفرمائي اسكه لعديومهل مطلب كي طرف رجوع كرتي من حب بوجه مشاكيت الوت روقاني حضرت سيظام ملتم يرنبت ادواح مونين مت تابت بولكي قيم جله والدواج امهاتم كا علايصلوة موصوب بحيات بين اواب كالكام الوجه مضتقطع ي بنين بواج دوسول كياف ملت كى كوئى مورت بواموج سيمى كاشفود بكرآب مومنين كوالدروعانى إن اوبروالد على كى منكومات كى ورست مصر وسلم كانن بحكم والتنكوا الح أباركم مكومات والديمالي كومت مي كالا ننين وه منكومات عاطبين كي والده بون ياغير بون عرض حب والدحماني يديايت ي كران كي والدكومالده بي باوزنكومات الاسابي أنرحوام بن توسكومات والدروماني تواس معذياده حرام عرم بونكى بانى رى يه بات كرسكومات والرجهانى توسي كسب حرام بووين مرفوله بهابول كمنون احد منكوعات والدروماني من دنوله بهاكي تصيص كي كا وفير مرفوله بهاملال دون مالا كرتوار والب الإئين اسبات كومقتضى تعاكداكر يدفرق بوتاته وبكس الوت جهاني مين بوتامواس كاجاب الشاراك چنداوراق مے بعد آ کہ الفعل قابل ومن اور مضاین این ادبر کان رکھیے اور ضاین سطور سے بيذ بجري كاس إكام بجيدان في بورك وركة ركاوت نبوى ملعم وجد وازداج امها جم الألبياد

بالمومنين الضهم سيحض ببهداميت فداونرئ تابت كيالتما بغرض طمينال وتصدلين مولاناو مخدومنا موثق بشركيت مولانا رست واحمركنكوي الإنترتعالى وادام فيوضد كى فدمت مي وض كى تو لون ارشاد فرمایا تغییر دارک مین ہے کہ ایک قرارة مین ما بین عملتین اعنی جله لنبی و لی بالمومنین منفسر اور علمہ وازواج اوہا تہم ایک اور حلہ وہوائ اہم تھی ہے اس بات کے سننے سے کیا عوض کون کہ منادماني موتى يدهيجدان توتصدلين سطورسي كوننيمت جانتا تهاا پني يه قدرمنزلت دقمي كرخود عالم بالآ ميرك كلام كانصد لي كيام كي ليكن لحد الترثم الحديثراس بات كوستكر اطبيتان بوكيا بيرنظ فزيراطينان مالاك وبيضادي ومعالم كود يحاتوج مولانانع فرمايا تقاوي كلابالجله جلالنبي ولي بالمونيين من تسم جلا وازواج الهاتيم ك العُرَّمْ المعلت ب احرجله وازداجه الهاتيم اسك الع بنزل علول ي ورجله وبواك الم بمى كمحوظ ركما جلك تواول ثاني كيلة علىت يا ثاني اول كركة تفسير ي جنا نجر تقارير كذشته اس سان كى تصديق داضح ب بعر تعله وازواجه الهاتهم جله وموابط الهم برتفرع عنى مدملت ب تو و ومعلول ب آب ناظرين اوراق كى فدمت ميں يون بے كدر رول استرائم كى حيات كاذاتى جوناتو بوج اليت ريول م ملعم جولوازم منشائيت روماني ي عابت بوكيااوروه جويهن دعوى كيا تعاك أكربوا فن اقوال شبهورس الزواج خطبره تأركوامومت زواج مطبرات بي نتيجه حيات سرور كامنات نبيين تب بحي كيسرج نبين كميوم المومنين موناازول كاخود ثمره حيات ہے جنانچہ بخو بی مرال ہو گیا مگر میر بات بھی موحب ک باشکار ہے کے حرمت از واج طہرہ رضی الٹرونین اورورم تورمیث اموال نبوجی معم اورسلام**ت اجساد انبیا علیہا** موانتي تفيق كذشة فقط مضاين فركوره بالاستموج ومال بنين بوسكت دجواس كي يسب كركمتيقات مشام البهاس فقط صرورت ودوام حيات روحاني صرت جيب رباني صلعم ثابت بوتى ب اوردعاوى مذكوره حیات جمانی کے نبوت پر موتوف بین اس اے گذارش بوکرواقعی قدر مزکور عاوی مرکور کے انبات کے لئے كافى تبين اورس في اب مك يرعوى تبين كياك يرتقرب تامه عراسكوكيا مجيع مطالب فركوره ب كته تع اس ك بطور تميدا ول جركي مطور مواسطور موالعدامة طوره اورتقدات ضرور يدموض بن كان لكاكرسك كموت وحيات من تعابل كا اكارتوج ى بنين سكتا الركلام بوتوتيس تقابل من كلام بوسوتقابل تعنائف اورتقابل يجاهي سلب تواجك بنين سكتا يونيونقال لفناديا تقال عدم وملكم وتفايل تصانعت كينبوني تويه وجرب كرخيات كاتعقر

بوت برمو تون نہیں اگر تقابل تصالعت ہوتا توطر فین کا تقال ایک مرے برموقو**ت ہوتا اور تقابل کے اب** سب وويدى بون كرموجودات بن كوئى جراسي فهوجيه حيات ياموت تحل مواطات صادق شك سوادل تواحیاء واموات ہی ایسے ہین کا نبرحیات دموت دو **نون صادق نہین اُتے دوسرے** جادات وغيره پرحيات وموت جېږرى وميت كا اطلاق مى نبين كرسكتے جنانچه ظاہرے إن تقابل تضاد وتقابل عدم وملكب المين كمسب ظاهرتو تفابل عدم وملاغالب علوم جوتاب اور باعتبار ستارة فلق الموت الحيوة الخاورهديث زيموت تقابل تفناد غالب معلم مونام كيونكم كلوقيت صفات وجود اور وجودات من سے سے اعدام كواس سے كيا سروكار بيرمان يه دواحمال مين سوان من سے وسا احتمال المهم وجارا مطلب نشار المدكل أيخ ان يون بمبركهل معلم ببرب بم مي شايد مناسب وكيبكراس بأب من كيداشاره كرجائن بالجله البين موت دحيات تقابل تقنما وبهو يانقابل عدم والكريبال برجه بادا بادرمول المسلعم اورمومنين كي موت من بي مثل حيات فرق محد إن فرق ذائيت وصنيت متصور بنهين وجراس فرق كي وسي تفاوت حيات هي يعني حيات نبوي بوجه ذاتيت قابل و وال نہیں اور حیات مومنین بوجہ عرضیت قابل زوال ہے اس کئے وقت موت حیات ہوی زائل بنبوگی ان ستور موجائیگی اور حیات موننین ساری یا آدیبی زائل موجاو می مورومورت تقابل انن رسول المعرفهم كو تومشل أفتاب تجبية كدوقت كسون قمر ب اوت مرسب رعوم كلاأس كانوستورموما آب رائل نبين مولما ياستل تمع جراغ خيال فرمليت كوب اسكوسي منديا باشكيس ركبكرا ديري مربوش ركبهت وأسكانور بالبعامة ستورموجا باب زائل بين برجارا اوردرباره زوال حيات مومنين كوشل قرخيال فرمليتك وقت ضوت أسكا فعذال محجامات فقط وه صقالت وصفائ اللي مرجاتي بياستل جراع تجيئ كالم موعات كم بعد اسين نور الكل بين ريتاالبت روعن يا ننيله ياكسيقد أعولى دير كم مرفتيلين أتش باقى ربياتى بالدومورت لقابل تضادر سول استعم كاستترجيات كوايسا بهيكاجية عولى برودت آب سردرم كريج وتت حرارت اتش سے دیجاتی ہے اور زوال حیات مومنین کوالیا سجیم کک فاک و تیموجوب وغیرہ ولکسی وجسي مثل تزول برف وفيره مردمون كيربوج حارت أختاب يا استعال ناركرم بوجائين آب مردكي مردى عمولى جو وقت بنوف اسباب الدارسك مولى بي اكس كرم كرنيك بعدد ألى بنيس مرجاتي

البندزير يردة حرارت متورم وجاتى ب در فددوال مفن بوتوي برودست ممولى بحرصفت داتينهو صفت عرضيه بو تى جيك لئے كوئى موصوف باردات موار دامت آب مشرور م كيونكم بريالعرض كے لئے أكيب وصوت بالذات واحبب عظرتم ويكت إن كربرو دمت عمولي كم النا كوئي مبيب فارجي نبين بكا بعدمفارقت اباب وزرت عارضيش اروآ فتاب جويم برودت بي عائدهال أب بوق ماس مهات يه بات روشن ب كريصفت كسى سبب خارجى معادث بنبين بنوتى اقتقدائ والت أسبة اورخاك خجر بوب وغيره مين ظاہرہ كه دونون عالتين فارچ ہى سے آئی ہين خدا داد ہين خانه زاد نہين ایک جاتی ہے نودومسری اسکی جگہ ا جاتی ہے اور اگراس مثال میں در بامہ انطباق عال میر خلجان ہے توجم اول توآب سرد ہی کو بیش کرتے ہیں بربایں شرط که اول بوجر برت وغیرہ صالت اصلیہ سے زیادہ باردمو اورهير بوسيله آتش وفيره حالت العليدس زياده كرم كرلين يااول بوجه إتش فيرواباب وارت صرابی سے زیادہ گرم ہوادر مجربوسائر برات مثال ملی سے زیادہ مر کرلین ان دونول صور تون من ظامب کدونون کیفیٹین جیے باہم مضادین ایسے می دونون املی بہین دونوں کی دونون وزنی این-بوسلا ساب خارج بنين مينفتين بالزات بالي جاتي اين آب مركور من بالعرض آجاتي بين اور بوج تضاد مركز مجتمع المين موتين ايك زائل بوليتي م تب دوسرى كيفيت أسك قامم مقام موتى م ووسرى اوالين بهت بن كيراها نرى برات خود سبيد اين اور شخرف سومًا برأمت خود من اين نبل برات خود ميلا ك اورزعفران وغيره برات خود زرد إن انين اعد بعض اشاء براور رنگ جرا اليت بن جاندي برستمرا جول اورمفيدكيرك كوكسى مناكسين ناك يلتة بن اورمون ير روسيلا جول وكرز كاملى جياوية بن ان صورتون بركسى عاتل كے نزد يك شيا معلوم كار كاصلى مدانبين موجاما إن اس بن عي بج شك بنبين كدهادسى رعون كمينج جهب جاملها دراكرانهين الوان عارضه كولوسياز آب ياسوان غيره جداكركسوان الوان معليد ك اوركوئي رنگ شل رنگ ذاكل التيار مذكوره يرجر إدين كيركيكي اور السين والساين اور جانري مو العيراول جهول كورميت كردومراكوني اورجيول كرايين تو بيشك لون اول زأل موجا ويكاور رنك ثاني أسكة قائم مقام موجا ويكاب بعداسك كيفيت استناروندا ل حیات دستین بوکی بم بجداور اسکے برست بین ایر مضامین باقید مرور یہ کووض کرتے این باعظ مین سيحسى كواسم تال نهوكا كرحيات ولاد بالذات منفات بعج من سيسهاور ثانيا وبالعز السياتين

اوم الوج د مجبول الكيفيت جوروم كوايف بدن كر سافه هاك ب حيات روهاني مع نفري يأون موجاتى ب ورجيم بزات خود موصوف بالحياة منين بكمشل أب كرم كربوسية انش كرم بركرتا وقت مجاورت ومقارمت أتش كرم ربها بعم مفرى في بديات وعالى نفره بوكر ناوتت عاصت مع ونده ويتاس يعيرون بالى بعدروال عاورت ومقارنت فركوره فيتاف فالمنام وكرائ الماسا بما جامات مرن حيواني مي بعدزوال تعلى ذكر شيرًا فتيرًا بني عالتين براكر جاديث المليد براما الم فيرحيات كابنسبت موج ملي مونااور بسبت مدن ومني مونا توظام رتعااب أسكي تعبق جابيت كموت ادل سى كى صفت ب اور عيرس برعارض موتى ب سومده من اول توفداوندكرم ارزاوفهات ايرا و مأكال تنفس ال تموت الخ اوركل تفس ذاكفة الموب ان دونون أيتون من استأب موت الى النفس سيحب مصلفس عني روح كامعروض وت بوناهمات وشكاراب دومرب نقابل بن اتحاديل متبري سوار واح واجهام دولون كي حيات كے مقابلين ايك موت جي جو كي فرق بو كالويسي و كالدين موت ما ترحیات بوکبین اف دونل مو ال اجهم موندن است کی موت کے لئے بی کچے منرورت ایس اول ووش موت مدوعاني بازوال حيات ارواح بواب بلانقطاع تعلق معلوم ي كافي بي جنائي ظاهر مرق سے مغرب کوجابکہ اوراس حرکت میں ایک تطع زمین سے تعلق بریدا برو ایک قطع سندا م کی اور در اور میت ارض به بات هرورب ادر کی بوجر میلولت در و دروار وابر وغیار بربات دخرا پ موقطعات زمین کاید نوم جوجانا اس صورت بن ویسای ب جیسا و تت خسوت نام پر وقت خبود از يرصدون ورى فركوبوكي اس برأسك باعث تطعات زمن بي فور برواتين احدوموس نوالملق دائن عال قمرتك كوئى صدمه نهين بيوني البية قطعات زمين بيانورم ويلت بين راجد المرضرت الى لوزمها عرسوم حينداس كي وسي كالي دومورش إن أيك توويي ومن بوت دومسازدال علاق روح وقدس وحبدرمقد مصلعم بالجلانفكاك علاقه فيماين المح باك وحباضفي مكن ب وركيس نهوج عادث ب أكانوال عي عكن واور أسكاعدم مي وجود كرار مرتبرا مكان من اكان دكبة بيليك عالم الراب من ك القارتباط مببيت ببين ليغ جيدعاكم ساب بن تويرادم و ليئة تش حرارت يرورتبريد كم ليئة أب تسكين فاطرك ليئه جاب باصواب خوا يهاس الرج قطع علاقه موح المهرمضرت سأتي كوثرصلىم كمصليحكوني بب بهين بنايا ود

و مینے معرم کو برن کے ساتھ معنی بغرض محمیل موج کر فتار وگفتار دادود میں مثل الصعار استام مب اسی ابغرض كتابت كاتب كوفلم كي فنرورت ب يانجار كوفينه وفير كى عاجت ب أكرية المدرن نبوتو روح ابين تام اعمال وافعال من سل معذوران بالدرست و بامعذورب بالجليمقصود بالذات علاقه برفي اتام فا عليت ب اورانفعال الريش أجائ مثلًا الركوني تض بوسيله مدن كى مسارب كامضروب بيبائ توية غرض ملى نبين اورزياده توشيح منظوري توسيني كماللاكي دويس بي يك كمال على ومركمال على كمال کمی برات نور مقصور نہیں برات خود اگر مقصور ہے تو کمال علی ہے ہان حصول کمالات علی ہے وساطت لمال علمي تصور نهين اسكة تميل على عي تقصير وطلوب هوج أنى ب جنائج بضرا كي معرفت بغرض **نوت وشوق** مطلوسي الدخون وشوق بغرض المتنال امراد هرملوم شريعيت وطريقت كالغرض عمل مطلوب ببوناظ ابروبا بهرة بالنهمه ضلاوندتعاني شانه كليذرشا ووما فلقت بجن والانس الاليعبدون ومامروا الاليعبة والتركم عمين لالدين خوداس بات كأنواه مي كمطلوب بالذات عمل ب نيملم ومرك ان اكر عم منداسد القلكم وعير آيات مب اى جا مب سير من علاوه برين عال بي علم كامحمود فلائق موا اوعالم بي على كامطعون عالم موتاني جانة من بعرد عين اس سي كيا تكاتا بي وف ليم بديبي يكملم الممل ال يج دياده يد يكاس تعلق كا تمو بدن كحق من نقط حيات جهاني مع اور حيات فقط بغرض عن مطلوب جنائي قرمات بي الحالات والحيوة ليبلوكم اليم احس عملا جدليبلوكم الكم احس عملاس صاف ثابت مي كمالهل تمره حيات طلوب بالدات بسر سورات كاعمل من موثر موناتو محتاج ميان نهين ديم موت اسكافوف اور علم مان بعث جيسا باعث المثال مهد ايسااوركوني امرنبين اموجه مدرمول الترصليم في بي ارشاد فرايا م اكثرواذكر فأدم اللذات لموت بالجاجيات ملى منشارا عال اورميدا راعلاب بالناسة عمال كومقتضي اور امال کے لئے اور قریب ہے اور موت بالذات تو مانع عل ہے پر بالتیج مقصی مال موجاتی ہے جنانج مذكور ميدار سوقت مال حيات قدرت واتى على الاعمال اور مال موت عجرعن الاعمال ووكا يعن قدرت علياورتوت انتياريكاؤك جانا موكا وموروحيات وموت اسلمين قوت على اصرفدرت امتيادى موكى جنانيه أيت السريقوفي الأضرمين مرتبها والتي كمرتبت في مناديها فيه كل لتي تصي كليها الموت ويرسل الافرى الى على على الالتروم المن عوى كى معمد ق سي اس لي كا

مفتضى بين مونس من بجز مركبت اوركيا أبوالب بالجاحيات وموت امساك ورسال قوت على وقوت على يحا المين يوفر شين الرج إل ظاهر بقاظم وزوال المكوسيات اورموت برموقون مجت مي الحكر عدي ادراك تواعب عناب قبرا وات كے لئے مسلم بوگیا ہوگا مگل مقد المحوظ خاطر ناظران اوراق رہے كيس حيات كالمرة علب وه حيات بالفعل باعزال روه في ورا فعال تلويك لئ حيات روهاني بالفعل عِنبيتاه اعال مانی کے لئے حیات جمانی بافعل الزم ب باتی حیات روحانی بالقوہ جو عین قوت علیہ ہے اور حيات جهاني بالفعل وتعال وتعال وتعاليه فروره بالبدن بالمدن مادرجيز مهان والنب بالفعل كانوال ان مراتب بالقوه كاروال لازم نهين أتابوية بهر وكريجر عن الاعال عدى كرسواكريمي عجر مقيقت موت إت تورمول المرسلم كالسبت بن واحب التسليم بوكى عيرود وحوى حيات دوعاني وجهاني كيوكرناب ينجذكا علاوه برين فجزاهلي الدب ادرعجر فارجى اوريهان أوجية وص امرفارجي كه حقيقت من اسي كوديوية تضادموت كمنا چاہيئ ذاس عجركوية عجز لازم إجابات توجيكى دو آورك د باليف كرورون فبعن افعال معاورنهين جوسكة اوريظام عاجز بجبجباته بي اوروه مرده تبين كمالة ايسي رسواله ملع اورانبياركوم كوبوجيروض موت ماعام الباب رسال باعتبار خارج عاجز يجيئ اورميت بمجئ اعتبارال سنيقت عابز اورميت خيال نفرائي حبب منقدمهم وجهاة الجورسيني كاتعلق كي دوسين مي مك تعلق فعنى اورقافلى اوردوم وتعلق انفعالى اورفعلى خناً نوركا تعلق أفتا سيكسا تدفعلى سيصاور أفتاب كاتعلق نورك ساخه فاعلى باورزم ونيرك ساخه اى نوركاتعلق انفعالى وزم في كانعلق اى نورك مالدمنفعلى ہے یا مثابا لور کا تعلق شع و براغ کے ساتے نعلی اور تبراغ وشمع کا تعلق ہی نور کے ساتھ فاعلی اور مرج عرف کے ساقم ای فرر کا تعالی اور زمین وغیر کا تعلق ای فدر کے ساتھ منعلی ہے اور میں قاعدہ م اور میلے بعى الكى طرف اشاره كذرا كفاعل وفعل كے بہتم من كوئى تے مال ماجب برقى ب توو وستے انو تعلق الفعالى ونفعلى موتى سيكيو كم فودقا كم مقام منفعل موجاتى ب اورنفعل موجاتى بي يرمارنع تعلق فعلى فالى بنيين بوتى اس طرف شان وعده لا شر كيه له بوتى يه اوركيون نهو غذا وند خالق كوجميع قوى افعال! ه انعال کے ساتھ تعلق فاعلی ہے اور اُن مبادی اور توی اور اُضال کو اُسکے ساتھ تعلق ہے موس شان بيسراتي مي السكك بقدوم تبه خان دعده لاشرك لدي عال موجاتي ب مثلًا الركوي مع قال العلق نوراً ختاب وردمن ياشم وجراع اورزين كے ابين وائل موراب تو وه الع تعلق القعالي توراور مانع تعلق

140

امياحيات

منععلیٰ زمین ہوتا ہے بینی اس تعبلق کو زمین سے جھین کراپنے تھرٹ مین کے آتا ہے ا^{ما} قتاب شمع جرا کے ساتھ نور فرکورکوچ تعلق تھا و د تعلق برستور رہتاہے اس میں مجد فرق نہیں آیا بلک تعلق فرکودورقوی بوجا لكب اس من كمنفعل ول كالب منفعل ناني يضحائل وحاجب فاعل سي قريب بوتلب اور نور مذكور كوآب جانتے بين جتنار وئے جاؤ فاعل ہى كى طون كومېتاآ يا جاكر جراغ كوسى تجبو في مي بنديان بندكرد تبك تووه نورستشر جوبيها دورددر كم بجيلام واتقامتد خل موكر فقط مندياي مي ماجانا ب اور شعله جراع سے سطے دہل منڈیا تک نورشدید ہوجا آئے سوگرسطے منڈیا ہی اس معورت میں انسبت اس وال کے کہ نورکا کوئی روکنے وظانہوتا زیادہ روشن ہوگی مگر شعلہ جراغ می سطے کے متصل ہی تورنبیب سأبن شدير بوكا اوراكر مابفرض كوتئ جيز إبين فامل وغعل صاحب عائل تونيو يرشرا كطا نفعال مفقو و بوجائين مثالا تقابل وتحاذى نوسته بوجائك يأغغل بمعدوم بوجائك تواسوتت كوتعلق اول شدمدو الم نہو برندوال دنقصان محن مصور بہن ان سب مضامین کے بعد برع ض ہے کر حیات وموت توحسب كقين سأبق رسال وامسأك توت على كامام بواه وتعلق حيات بالبعد ن العلق على وفاعلى بيه يباليكني عرض فدمت كرجيا بون توام صورت من انع تعلق قوت عمليه بالأعمال تومتصور مبوكار منع تعلق قو عليه البدن جرم وارافعال ورنشا رحيات ميمتصور نبين إن ارتعلق. · - أو توت عليه كا مران كر ما الم تعلق فعلى و فاعلى بهو الرتعلق لفعال اور تعلى جي بولوم موقت كو بجبت فعل وفاعل قوت مذكوره كي تعلق كار تفاع تمنع بوري الفعال وتفعل تصورب سويد بات حيات جناب سروركائنات العماعم كع ساقة تومتصور ببين كيو كراب كي حيات متعارنهين سي دوم ريكاطفيل نهين برينبت حيات امت البدمكن بي كيونك حيات روح مبارك المتم كوموافق مقتضائ تحقيافات سابقه ابران مؤمنين كيسا تد تو تعلق انفعالي فعلى اور آب کے بن اطہر کے ساتھ بعلق فنوں وفاقلی ہے اور بنا رحیات وموت قوت علیہ پرہاوں قوت آب من ذاتی اور سواآب اور و نین رضی ہے سوس کواگر ، بران مومنین کے سالمدتعاق ہوگا تو الاجرم ربول الشرسلعم ك اعتبار سانفعالى اوافعال ك اعتبارت معلى بوگااوراس حيات سابدا مؤنين كاييم مثال بوكى بيا أيمذك ادبرس فناك مقابل اودبرزين وقيره سامنا سامنا سوجي آئيداورزين كين عن كوني جرحال بوجائة توعيرورفالس ساراكاساراة يمدى طرف مث جالي

زمن کی طرف آد ہارہ منتهائی اوراگر کوئی چیز آتاب اور آبنید کے مامن حال ہوئی ہے توجرود نور آئيذ سے تبوت كرساراكا ساراة فتاب كى اب بوليتا ہے مردرصور تركيم عال ابين أفتاك مين مأل بو تو پر فقط آئينهي بے تورينين بو تازين بي ب توريوجاني ہے سو اگر بوت امروجودي ہے اوردوت وحيات بن بالهم تقابل تضادب اوربي حق معلوم موتاب جنائجاً يات واحادث امير وال بين تو پيرموت مومنين كي تو يه صورت برو كي كه ما من معيم نبوي معمم اور ما بين معروضات ارواح مونيين جنكي ليمت موافق تحقيقات سابقهاره نبين دي امر دجودي حال جومات اوتعلق حيا نبوى معم جمع وضات مركوره كے ساتھ انفعالى تمامنقطع موجائے اوراسوج سے و العلق فعلى بى جامدان كے ماقد كال تمامقطوع بوجائے اوروت جنيق ظہرمن أے اوراكروت ام عدمى اور باہم تقابل عدم وطكرت تب أسكا انجام بي أوكاكيونكر انفكاك تعلق انفعالي جابين مصمقت ف سيدا براوملهم اورمع وعنات ارواح مؤنين عال من صرورب مربير طور تقابل تصاديم القابل عدم وملك الفكاك مالا دانفعال حيات وفعلى معروضات بمك يجان جوجان كوستارم ب كيوجم روصات مذكوره أكرخود اجسام بن تب لوطال ظاهر بدامو قت مثال انفعال فعام فاعلى وعلى لورائين سرايام طبق ما وراكر عروضات مزكوره سوالجسام كي اور ي اين بوري عي معلوم والسلط ار انون ادواج بہا سے ابت معلوم ہوتاہے تب بٹ برین میت کا قوت علید دوج کو برن کے ساتھ يها ايك تعلق ماصل مي مكرو وتعلق قعلى ب الفعالى بين اجتابي بيد معروش بويكا الم مرسيس يد تعلى في الفعال بهوكا بالمنزل الدروة فناسج ساته عالى واول سيفعلى بوكاسوا سين والكيانيعمان ب بالاطلب توید ب كاكرتعلق حيات عروضات كے ساتھ نہوكاتوا بدان كے ساتھ مي نہوكاكيوكيل العسائة اول وجود متعلق ضرورب بالجلاس صورت من اور مي تفيعت تصعير مع تقليل فلجان و كراس بناريسه ١ بات خوب وفن بوكى كمايين روح المروض مرور فالم ورجيد مطرح ندب سالت متصلع كمي عال احد عاجب كي كتباكش بنين جروت بعني انقطاع علاقه حيات شصور مركيو كم علاقه روح وجه وسب تحقيق تازه فعلى بهاواس الماقد كانقطاع كى كونى مورت نبين كيروافلت مانع وحاجب بوتوكيو كرمواس مورت مين يدفرن إخد لكاكر تعلق حيات وبن بوي معلم قال انفكاك بنيين عيرموت مباني حضرت بيب رباني وكسيط فالل الكانبين عزامك تصوري نبين كم حيات ذكور يريده موت مستور جوجاسة

اورموت جهاني عبيب رباني معلعم من عبي شل وت روحاني أكفر ميلعم استتارجيات برمة جلئ اورمومت مومنين بآيت مرقوم رثواه روحاني بوخواه بماني انقطاع علاقه حيات بهويان يبات بمرب كرفلاو مركرم ابني قدرت كالمهس اس علاقه ضلى كربرة ويساس التركيب فوتقن الم البيت أفتاب ائنى بم كروى بنين درنه بركره يا برجم نوراني مواكرتا بكدلازم وجود خارجي ہے ايسے بى علاقہ خلى حيات خركور مكن الانقطاع بالزم الهيت نبيل رسول المتصلع كع بدن مبارك كح من لازم وجود فارجي إوردائم بروام ذات الموضيع ب اورمومنين ك ابلان كرحق من محمول عرفيه عاماعي والم يشور الفال الرسك ان سي كما قدروح وحد بوي معم بوجدا ورعلاقه موح وحديمومنين ب زوال الفعال مووهات توردالين مگروعره البي يهيه كرعلاقه روح دجيد نبوي معلم مطع نبوگاچان نجرولاان كوااز واجين او ابرًا بعد طلاحظه اجازت عامد جو درصورت موست الرجاج أية والذين متوفون عم ويذرون الدفاع يتربيس سهن اربعة النهر وعشراس درباره كالم متوفى عنها زوجها تا بت بابردالات كرتى ب معنى الموم أتير تيونون منكم توبعدعدت ومعورت زوال حيات افقطاع كاح برشام سب اورآية ولاال يحوازه مرمت نكاح از واج علم ات برالى الابردال مع يقطييق كى بجزاستك اوركياصورت م كانكام عطع نهوا بواوريقار كاح بالقاء ملاقدرج وحبدات ومرات والمازت كاح الدواج تهردا والمسيم والتها بقدر مراشه احاديث محجوا وراجاع س أاست انقطاع حيات والساد بأريال فعن النوت ووق موت برشا برب سويه وات كرانقطاع حيات جي مواور ذوق موت جي موجبي تصورب كر ابين حيات تمبداماه حات بوي معم ومروادحات موسين عياب موت مأل موعرحات سمهام ولويول بوكاس جاب کورفع کرکے جا این تو یونیون کیوں جا بین کسی اور بدل کے ساخت چور دین اور نظا ہر شہدا سک الديهي مواسي جنانيدا مادميت مغرداد فال اجات طير فيراور تفظ عندر بهم جائية المسبن الذين قتلوافى سييل التراموا مامين واقع سياس بمعال ي بين ورنداس عيمي كيا كم كداول تغعا فركوري وائل إوجائ بحرث مرس ايجاد وانفعال ك بعدايدان طيور خضرك ساتف علاقد لكاوين اورىيى تعلق حيات شبرداء كے سئے كافئ سے اوراس لمركى سليم سے قوچارہ بوہى نبدين مكتاك مامين ارواح شبداء اوراجها دخهدا زمقطع ورجائ كوعلاقه فياجن موح نبوي معمم وارواح شبدا وسراي مات شهدامه كالفدائى بهاوابوجس مات دومانى وزاكر بورجان

سقط ہوجائے اور یانقطاع بردبرانقباص وانقال دوج ہوجی باعث حیات دو ان مرا<u>رو تت</u> بوت مثابه حيات صراني انبيا و وقت موت بيوالغرض أييركل فنين ذالقة الم**ون** اور**اية لاتحسين** الخ دونون سجع رمين وركيرا نبيا روشهرا مك حيات ين تنادست بهدية شهدار مرج وحيات وعاني قي موت جم خاکی سے کج تعلق باقی درہے اوراسوج سے حرمت الدواج ادرسلامت اجساداورعدم مراث لازم مذاسك ليكن برجه با داباد معدموت مذار والتنم مناوكوان اجل كم ساتحد تعلق باقى رمهاب يدرواح اورمومنين كواتنافرقب كالمجرد انقطاع علاقة جداول يالجد جيدت شهروا مكى معاح كوتوان ابدان کے ساقدتعاق بیدام وجالات اوراس سابست انکوحیات روحانی وجماتی دونو صاصل مولئی بين اور باقي مومنين امت كيلي اس نفصال كي فيدركا وات بنين كيجاتي مبرحال ايدان و نياس دونونكو كجويعلق ببين دميتا بجراشا رمتعلقه ابران دنيوى ست توتعلق كبران جواسكاموال وازواج كو جون مے تون انہین کے از داج واموال جمعے جائیں اورسی اورکو کئی کی اجازیت، ورواز تون کونسیم وتصرف كرسف كى ندين كيونك اموال والهوارج وثيوى دونول كوانبين ابدان كي ضرورت ك بفع كرفيط لئے بنایا ہے ارواج سے تضارعا خت فرج اگر ہوتی ہے تو وہ انہیں ابدان کی عاجت ہے اوال بنا سے بدل ماتحال عیر اگرینج اسے تواہمین ابران کے اجزا و تحال کا مرن ہوتا ہے ابران جنت کو قواہ ازم امرال طيور معترون يا از تسفيران ادواج والوال سي كجيدانتفاع لهين امران بنت مركو وكوار التفاعب تووجين كى ازواج والتيارسي انتفاع ب الغرض يه چيزين ارواع كو بتقاضات تعنق مباني مطلوب موتى من برات تودمطلوب روم أنى بنين اس الئ بعدا نقطاع علاقد جمانى الرواج واموال ك ساقة جوعلاقدتها مررجاول تقطع بوجائكا اوربا وجودحيات شبيداء أكلاداع كوشل ازواج وكررونداج بعدانقفناك عدت افتياركا بوكااورا يحاموال متوكمين ببراث برستورملوم وارى كيجابك إالماقه حيامت انبيا وطبهم السلام تقطع مبين مية السلي ازواج نبوي ملهم ورنيزام والنبوي معم برستورات كالحاور أب بي كى ماك من اللي بن دراعياركوافسار كام از واج افرورة كوافتيارهم موال تهين الجارو انبيارا ورمومت عوام من زمين وآمان كافرق ب وبال استتارهات زير برده موت باوربيان القطاع حيات بوج وم موت ب الرموت صدحيات الرغمت وجودي مويابوج و مراكرموت مدم اور ملا حيات مواور ايربي وجرعلوم موتى ب كجناب بارى في صفرت مرور ما مع كوجلا خلاب كرك

1-1

رنا وفر ما الكميت اورسواات ادرو كولجي حدارة اوفرماياانهم عندرتم تنتهمون سبكوشالل كركيون ايشاد فرمايا أنائهم يتون بالتله جبيه حيات نبوي لتماية ن فرق ہے چنانچ اسکے ابنات کے لئے تقریر افی اور تحریر شانی کانی اور اق گذشتہ میں گذر کی والیے ہی وت نبوي صلعم اوروت مومنين من مجى فرق سيدا و بوجه فرق بين المونين بهى فرق بين الحيامين بوادمامي بنا پرلازم بے کو نوم نبوی معمار نوم مومنین من فرق ہواس کے کوالنوم اخوا لمویت چنا بخے ضا د تدکری نے بمى است كلام ياك من مورت اورنوم دونون كوايك سلك من تكيينجا سيمادرا يكوبل مرفيا خل كما يرفرارة وين التَّدييُّوفي الأنفس مين موتبا والتي لم تمت في منافها جب وونول كي هيقت توفي اواساك موتي يرانج ارسال كالقدم اساك بزال م جيه موت تقدم حيات بروالات كرتى ب توييرو حال وقت له ہوگا دہی حال دقت اساک نوم ہوگاجس کی موتے وقت استنار حیات ہوگا اس کی نوم کے دقت ہے استتاربي موكافرق موتون رست استتار وضعف استتارم وبالون كبيئة كموت بين ستره قوى اتبعية مواورنوم من سروضعيف اولطيف بواورجهان وتت موت انقطاع حيات مووم أن وتت أوم بالقطاع حيات موفرق مولويه موكموت من انقطاع تام مواوروم من مرج وانقطاع موادين وجوالعمالكا خود باقی رہے الجلدرسول السلعم کے نوم من کی استتار حیات ہی ہوگا اوراس صورت برحسب ملا سابق وقت استتار حيات من اور توت إما كادر فاب من ادروى ميدارى من مجد فرق اوجاني أتخفرت كمعم كاكلام اس يتجدان كي تصدل كرتا ہے قراتے ہيں تنام عيناي ولاينام قابي او كماقال كين اس قياس بر دجال كا عال بمي بهي بونا چاهيئ اسك كرجيب رسول المتوسع بوجه مشائيت ارواح مؤنين مكي تحقق سيم فارغ مو يك بن تصف بحيات بالذات موسط السيرى دعال في بوج منتائيت إمعاج كفارحبى طون بم الثارك كريك إن تصعف بحيات بالنات بوكاا وارق جرم المحاص قابل انفكاك نبوكي اوروت ونوم من استتار بوكانقطاع بنبو كاورشايد يبي وجيمعلوم بوتي ب كابر ميا ص كه دجال بوتبكاسما بكواليا نفين تماكنهم كها بينت تحيم اين نوم كا دي حال بيان كرتا مجور وال صلعم فيا بناسبت ارشاد قرمايا يعضبهادت اماديث ومجي يبي كهتا هاكرتام عيناى والنافلي اداس دجه سے خال مركور ليف دجال امنا روولدارواح كوكفار مونااور وراس محساته ابن ميان كاجال مونازباده ترصيح مواجاتا باداس كم محت كأكمان توى بيتا ما كب يسام ومضاين سينا بم

معروض ہوئے کیعلق سے وہر العلق علی ہے اس میں ہمان کو بمبر اجہم آفتاب فائل اور روم کو بمبر الوافت معنى مبدا بعل قرار وتبئ ما منبن برك تواها ركية اوراكر باين ظراس من تال موكدفاعل اسكوم بالزبلي وفتارة تصرف بواوظ برب كرروح متصرف في البدن بهدن متعرف في الروح مراس موت مرافلاق فعل برن برزيبانبين سواول تواسكابواب يدمي كريد فيالات قاح مطلوب وطلوب واسك كتصرف جم و قاب في انوري دانم و في عم افتاب عمر بالنهم فعل بعني مبال فعل المعنى مبال المعلى خيال فراليجية كوكارفاز تعرف بالعكس بوعلى وذالقياس فعل صعبدرفعل مرادس سواس ممكافعل كريدان وهجى كبيئة توكيامضا كقهب أخرو كات وسكنات كابي جم مبدر الداعس بعفاية مافي الباب مكاف وفن نسبى سويدات اورمهاوى فعال س مى بهين فاق ميني مبدولل من كياكهي كالسع بى على آبي معنى مبدونكم مين كياكبا جائيكا اوريجي بهى برن كے آلورج مونے بن توكلام بى بنين اور على الله و فاعل تعنى كے سابق مي كيوكظ وإفعال مورتعلق الات بوتاب موجب تعلق فعل من كنواتش وافلت فاستمين تعلق ، الات مين مررج اولى كنجانش نبهو كى اموقت مجدالة رجله صفايين متعلقه عيات جمانى إنياركرام خصوعة الميام مع الدمدموم اميد سيرواني مجرعيا أسحوان تاوان ليصمقارت فكالمتسيون صاف ابنادان بجالا باصدابي مال كوكون نين جائتان ومن ب دفيم بي نرفمنت مي دمشقت مذفرمية ب دورخت بالم ورسفيد وعلم ورسيد فقط بيران عظام اوراً ستادان كرام كے اخساب كى بروات اعلاد رباني عمكاريدا زنبذه بيجيال مونئ كمنفون المكان ثواب عقاب قبررسبة ولهنوب واضح نبواكواند فاع شبفضل تعالى بوبى عام بوكياس لي يحداور امع خراش مقائق خناس يون كريبات ن موت ونواب فقط قوت عليه توروك ليت بن احروكت كرن بنين ويت يعذ تعلق بالاعال بوجرموت متنع مرعانات بأنى رسى قوت علمينكاه الكيدمعلوم بواكر المين كيونورا ماماع باجنس سوساس فاطرائل فيم كجيروس كياجا بهتا بون كوبرفيون سي ورتابي بون حققت مال يسب كدكم اشاره مليمكيم اس باب بين توجون وجرا كالنجاكش بنبين بي رُحقيقت موت ونوم توفي امساك بهاوا المعلم جالت بن كه يه دولون اس مقام بن مثلام بن اسك كالمساك كيك تقدم ارسال لازم ب بارسال كمزوالا الرس في مرسل جاب توب توقى مكن بنين جنامي فلا برب كرفيري ارسال واساك بالانترام وكت في مرسل و مسكركواب منيرجاس لنة اكررق بزات نورتح كه نبين تومق من ايك جيزاي جابيتك ترك بالذات بع

بابالعرض مومن بمخمت كأبالعرض اورتحرك بالقه مِثِك اشْرَاك بِ كَرُدونون مِن حِركت وَاتَى نِهِين مُرْجِغُوركيا تو تركيب ہے ایک ما دو ملمی نین حس سے اوراک معلومات ہوتا ہے اور سینے اوراق سابقہ میں اسکوم برارا کمشاف کہا۔ ووسيح باده مكى جس سے صدوراعمال موناہ اوراسكانام مضامين سابقه مين بہتے توت ممايكها ہے سواز دنون مين علم بن تو بالذات حركت نهين اگر كوئي تنفس ايك جگه برزانو جلسة موسئة ايك طرف كو أنتهين از المينهم بيها مواور أسك سامن س آخ مانيوال كذركرين توبدا فتياران مبكوديج كادراده كرساء يا ذكر يناني بديهى باب ديجية كداس ديجية من اسكى طرف سي كد حركت بنيين بونى ليكن ببرطور ديدار كذر نركان بأن بالاده مسراكيا ہاور يكياس ايك نوع كاعلم بى ب استطح اورقسم كے عليم كوخيال فريات اور ين كهتابون ادكسي جزكا خيال نغرايئه كمريه توخيال فرمايته كالرحركت لوازمنكم ياضروريات علم يسيبوق تومر علمين ضرورموتى ابصارا بصاري في كياته وكياب إن ببت علم بور وكت بي مسرات بي علات رفتار مین جوچیزین مقابل ہوتی جاتی ژن وہ سب نظر آتی جاتی ہیں ظاہر ہے کہ آگر بیحرکت نہوتی توعلم بهرتااس کے بسااوقات مقدم علوم حرکت ہی ہوتی ہے مگر جو حرکتیں انسان سے بالاراد صاد موتى بن ان كى دوسين بن ايك ظامرى جيسے جلنا بيرنا مند كا دوس د برمور نا دوس موس موس اورسى مدار حركت ظامرى موتى بالرينبوتوحركت ظامرى اختيارى بوكري محدلازم بس حمال حركت ظاہرى اختيارى نبود فان حركت باطنى بى نبو ملك حركت باطنى مى مات فور مقصود بوتى كريت يض حركت ظامرى أس معلوب بنيس موتى جيد افكار علوم اور ذكر فالق علم وعلوم من موتاب م بهرجال سلمة حركات اتبداء كي طون حركت باطني اور توجه تلبي اوراراده روحاني بيختم موجاً كم موصوف بحركت باطني جر بجيم وأسكوم قوت عليه كيت بن وه برات فود تحرك سيكسي فأسرك عارص كے وص كے باعث أس كى وكت بنيون وروز سلسله حركت اختيارى بيان ختم تنهوكمين اورخم او جب به بات تققق موكني ك عضر روماني دوين ايك مادة على دو سرا توت مليه اور بيران دونون بي سيط فودمومون مركت البين اوروكت برأك تعلق كامار كارنبين جناني صول ديداول وكست سيبات روض م اورتوت عليه مزات نود تحرك ساورات تعالى بنابى وكت برب الرحركت بهوتوجرت قوت مليكى كونى سورت بى بنين جوسدوراعال بيتويبات إن برروس وكى بوقى كروت اورنوم

آب حیات من جامساك متحرك مي نقط تعليل توى عليه موتى مي اوراس وجب وهام م وركت ظاهري يا باطني بر موقوت في مال بنين موت كروه الوم جب وكت عالم مسرقة بن الصح متنع بول كي كيامعنى وه اب بى دىيى كال برائع جيد بهد عال بوت قيم اتى واس ظاہر و كے علوم كاسدود بومانا كھا موج بنین که ماده کمی تحرک تعا اسکوروک لیتے بن ملکه آنکھ سے الصارات علی پرموفوت ہے اصورہ فاہری كداك قسم كى حركت ظاهرى مهاوراً أرما ده الضار لين شعاع الصاركوروك ليام آوالصار بخروج اشعه من الحي كلام ب اور به ما اله وي اله بهاو بهار عنوديك مي الهي حقب فواسكاسب يه بوكاكداشد فارجادم ورقحتم كتسل بن أدبر عمصر برواقة بي بهان سے لیکرونا نتک برابرشعاعین مسل موتی بین گراتنی بات سے به لازم بنین آناکه ده شعاعین آنخون بی سے تكلى مون بلكه أفتاب وتمروش وجراخ وغيره اشارنوراني كي شعاعين اشارم صرد برواق بوكربو جانعكاس مدقد مي سينج جاتى بن اصريم درايد اداكم وجاتى بن ايريسي وجرملوم بوتى ب كالصارين الواركي ماجت موتى ميه ورندابصار بحروج أتعم مواكر تالو بعرضرورت افوار فارص كي وي وجرين الميس والقلا احمالات سے دعوی راست بہیں ہوسکتا گر ان یون کیئے کیفیت مرورت معلوم بہین اور مام امرت اركى بريان سے ثابت ہے فيراگر بريان شابدہ فيها اور الر تجرب بر بناد كارب قومى كي ميے كى يہ بھی ایک معورت سے جونی نے وف کی ملاہی عدد ہے کہ دواس کے انشار الداور کے طریقہ سے کیون کی متصورنهبن اوربهن اناابصار بخروج المعهى موتاب توجادا كلام حركت بالنات من بحركت الممس ادر بالاراده من بنين اورحكت بالاراده مم تحرك كے حق من ديكي قوم كنت بالقبرى كو مكتب عين روح بنيين مبائن إواراده قائم بروح ب قائم بالجدر بنين مويد حركت المعدمة ظامر م الله سبين اور وكت بالذات مواع الاده محتصور نبين ليف تجدد الراه ي اور تجدد كا الربين بكذو معتصنا محانات ب اسلف الدوقيل على الشدين لعنى بالفعال بين عدم لفعل موتام بايون إية قبال على بعدم افعل بوزاب ببرمال جوجا بين سوكية ايك هال كوجهور كردوسرامال فتياكرنا براده بي كاكام بيطبيعت بن موالك مقتف اك اوكى كااقضاري بنين بوما ودقت عول مقتصنا اقتضار بحال نبين موسكتا أكطبعت كوبرات فودتحرك يصفح وكهين تولازم أماسكم طبيعت وقت صول مرطبعي باطل موجائ إن الماده كولعدصول مرادكم سكت إن بالجله يراز فاكل

جكوهكا طبعت كميتة بن ايك خيال غلطب حركت طبعي ياقسري ب فداوندكريم كي قدرت ياكم محرك مخفى كى طاقت سے يد حركت بريدام تى بها يا ادادى بينے فدا وزر كم سازم خوكات طبعية بن اداده ركھا مواور مهكومعلوم نهو كير لعبدنه وال نسرة امبرده اجسام اور تحركات جن كى حركت طبعي يجي جاتى برا بخاراده حركت كريت بون بالجلة تجروذاتي سوااراده ك الرسي من بنين اوريجي نسبي خاص الصارمين وك ای بواحد خواب اورموت من بلکجب کھی بن بندکرلین اسکے لئے اساک بی موام و کرم قدم کالم ين نبوت وكت مكن نهين الماع دووق وشم لمس من كيا كين كايمان وقت اوراك حركيت كامونا هروری نبیان از کهبروری اهم مدک کوحرکت بی جونب وه حرکت نفس اطاک می نبین مبادی اواک مِن بِين اور بحير مهادي مي كيسي فير مزودي مرستاع وشم و ذوق مي نهين وقي ببرعال بهي كهناية ميكاكمان علوم كاالسداد توى علميك اساك كي وجهت نهين ملك اس جانب توجزين حال كلام كايرموكا كدركت باطنى اختيارى ان علوم كے مبادى بن سيقى وقت خواب ياموت وه حركت موقوت موجاتى ہے۔ هوين كاورى قوت كانام جوكا اسك كه غدم حركت قوت كمية لموم مذكوروين يبيلي معلوم ويكااولل يحكه كمالات وحماني انهين ووكمالون مين خصربين ايك على ودمراعلى موحبب حركت معلومه عارخ قوت علميه نهبن تولاجرم عارض حال توت عمليه بوكى ورسي بهار مطلب تفا بالجله وقت موت ياخواب قوت عمليه برعروض مساك تو في موتاب توت المديطور نود برستوريا قي رمني سے **سوار نصر معلومات نو** حركت كركي سرحد تعلق علم بك بهنج جائين توقعلق علم مكن سي چنانجيه بالينبيمه فتورحواس بيرخوالإ كأنظ آ ناخوداس بات برشا برب كرقوت مركه بحال خود باقى ہے رہى يه بات كه خوابون مين نقطاد راك نبيين بوزا فركتين عي بوتي بن اس صورت من كوعدم امساك قوت الميد لم مرا يرامساك قوت عما بالل مروجاتا ہے مواس کا اول تو مدجوات کھواب بن جو کید ہوتا ہے ادراک سل حرکت ججہتے اپنی حرکت نه مجئ اوراگراسی بی حرکت بر تو یم کب قائل موسے تھے کہ جمع الوجوہ اساک قوت علیہ موجال ہے بلک سمت من الرام اك واقع موجلت اور ما في جات من ماك نهوكيا لعيدب ۔ سے روک لین تو یہ بھی کیے منرورہے کئسی او طرف کو بھی جانے ندین موسکت ہی سأك وتع برواور بسبت عالم منال مساك نهوماتي بإعالم مثال كياجيزب را المات كى مكوماجت البين افراك سے توانكار موسى بين مكت الدواب بن طرح طرح كے اتما فے

ن آتے ہن اور انواع الو اعمعلو مات میں نظر ہوستے ہیں سو علومات فرکوہ جس عالم کے م جورات میں بن بم أسى كوعالم مثال كهتة بين بهرحال امكان علوم بعير و فن موت و نواب مكن سبحاب بهاري لامال بي يحكم تفققات كذشة وقت تعلق علم بالاشارالخارجه باطن قوت الميدمن مدوث منكل مشابيه إلى على فارجى صروري بيربيكن علوم خارجى علم كيايس مغول يدين علوم بهب اور بكل باطور ، قوت علم يعام كي يد منول طلق عن معلوم طلق ب اب أثرتم ليان مين اور بيني بم برود دلال كرم يك وين كريم تقابات المكيكوقت تعدى فاعل كمقا لمرم فعول طاق عن معلود طلق كاضرورت معمعول إلى عنو ی عاجت نہیں توکوئی ال فہم ا کارنا ہے اور کوئی انکار کرے توکس بھردے پر کرے بہلے میات ثابت موعی مے کم میکل باطنی اور کی فارجی مین فرق اعتباری ب فقط بوجه اضا فت المفالفرن الفاق الفران الفاق المان الما الدفارجي كيت بين ورية ايك مربيط وجرائي بي وبدا اكتاف معول أعني علوم برمية اب سوجيك موجود خارجي من يكل فارجي تو موتي سي بربكل بلني قبل تعلق علم معددم موتي ہے احدا سيوجر سيطم يعي بنين موااكر ميط بيكل بالمني اول محلوق موجائ اور بكل فارجى كا كد وجود نبوتوكيا محال بمكرس مي بان كائ ركار كرا مع مع مع معالق بونام كر مين خالي كمرات كابون مبكي وه خالي بو موج ديرونب ايسي بعدد خول أب برطائحاد آب أرجم كوتورين وو ومحرب والكاتون بالمرومكتاب بلدرمتاب اورجب يه حال بتوتبل دنول سبواكر باني من كل مد بي سيلموه توخدانی قدرت کے سامنے کیا د شواریہ اسلاعظمین می صدوت مفعول مطلق علم بی قعول بی علم مصورب اور بهدنابت موجاب كرمياكرى كاموتاب اورعادم برمياكل يى موتى فيوسكا امن وجود ومعروض بياكل برقاب على عدم معلى نبين بوتا دورجب فقط يكل عدم بوك توبيكا دونون جادمی فانج اور داخل مبارا انکشان دین وه ایک بی ب توس صورت می اگرفتر رنواف عقام بجدموت والمل مبدر المشاف فركوم فنطح اوجائن توكيا محال بالدنظام بيعلوم والهاكم مثال ای مرتبه فعول طلق کا نام باشر طبیکه مبدأ انشات مناب باری من تفقی بوجائے والشو بحقيقة الحال والحديد الكبيالمتعال أتب لازم بون ب كرقبل جواب فيه فالمرأة خلس كومي ملاقعين موصديث الى داكرد اس مم تم من الأرقالة من ما من من المما قال كود كيكر مين أنى بالم يتازه كنائ بكرمدب مطوراكر جافام اكرمات تازميد ولالتكرتى بحب سوت يعنى

أنبعيات

انعض يعنق سن وبرن كاويم بريام وتاب اس ك كدة توبيدانغه مال يى بظايرته معلم بوتلية الظفيراس باستكولؤ كريك كوتوت علميتي مبرا كمثاف شل تورانتاب جرائع قال العبافوانيك اوردرسورت غياض فوع البعض على البعض ياوقين الكاعلى الكاغرا ماس الما محص الكثان كالأمونا عرورب كيو كالم بصف الكثاث فتيروقوع قوت علميه تعاجب وه موجود ملية اس كالملهجي موناتها بيئة اورظام سه كه درصورت القباض جيب روعلى انفس تحقق ہے ايسے مي وقوع مانغ بى تى تى بى جراغ كوس تت كى من لا بى دېرد تى درادىد سرلوش د كېكىر بندكر كى توده لوند جودور ويك بحيلام واخفام تقبض وكوخود فعله جراع كيطرت لوط أمّاس والس معورت من فودات لم ادران شعاعون برأن شعاعون اوراس نوركا وقيئ السي طرح لازم أجابك جيسة بالتقباض يعنه وتت انجسار وروديواسك وبرمتلاوا قع تعاسواب إلى انصاف عور فرما من كدوقت توجر لفس المانفس يهى انقباض مبدار انكشات اورار تدادميدا وانكثاث المالاصل موتله اوروج انكشاف في يجارة والمرااء الكشاف اورانقباض مبدارا كمثاف جوتابها سعورت بين مال مق عديث الي کے پر موجے کرجب کوئی رمول مندصلی التر طائے الموام سلا ایج ای و فعاوند کریم آب کی موج بر فتوع کوال استغراق في ذات الترتوالي وتبليات الترسي ولوجر محبوميت ومبيت تامدا كومال متى سا بوش مطافر احتاب لين مبداء انكثاف نبوى منى الدعليدو المكوجو انبساط الى التراكل تحامي بانقباض مووامات اورار فجرس التدادعلى انفس مال بوتاب أورابي ذات اورصفات اوريعيات اور واقعات متعلقه ذات وصفات سے اطالع عاصل مرجاتی ہے موج کر سلام نتیان می جادفان متعلقة والت فود ان اس النه أس معلم بوكر بوجس اظلق داتى والي مشرف فرملة بي اس صورت مين البات حيات اور وقع مظر والت معنى انقطاع تعلق حيات الي جواب بن اور كلفات ماجت نرب كي قطع نظر لصديق وجداني كي وواقفان حقيقت مردار اكشاف كومال ولفظ ودوود عدميث ين موجوس وبرشا برب إن ايك شبه باتى ب وہ سے کا ایک جمال آپ کا فدائی ہے كنى دم السائد كن البوكا بوكرتى دكونى آب برسلام نعوض كوابواس مورت بن استفراق ي والمرى ما بكرين كبودر برده اس كا الحارك المسبدان كداد مورون كيواب يرتواس كاندوال كل ان بلور مقرالبتاس كاجواب ميل م وجراس كى يسب كرموع وفتح نيوى معل العولميدوم جي

اصل ارواح باقد خصوصاً ارواح مؤنين امت تميري توجونسا أمتى أب برسلام وهل كريكاس كي طون كاشعبالوسي أرز داد جاشعب لازم نهين اويظام ب كداس معبه كاار تداد باعث اطلاع سلام علوم برميجب زوال منفزاق طلق نهو كأآخر شعب غير مناهيه اوري مان يول مجيئة كاس صورت بربعام كى شعبكا رستغراق استنفى كى موت كامويم بعطى حيات أستعبك افافد بيروقوت ب كرمب يون لحاظكيامات كالركسى مخروط كافاعده كى جيز بمردها مواور مطم محيط برأس مخروط كما مخلعه شل شلت ومربع دائره وقدير كے بنى مونى مون توان اشكال من جواس فزوط كے حق بن نزاعيا بين أس ارت مخروط باأس كي من جزم ك القباض يا البساط مع تتورلازم نبين أتا اس مورت ين أس بات كويا دكيا ما ك كركما لات مكنات بلكه خود ذوات مكنات موطن دجوم وانسبت ركهني بي جومتكت الخروط من روياكوس جسك كرزوس الخروط فركو لاس يوتيان تاتصور فودهال بعيانيكاكر من بويات مبدارا كناف نبوي صلي الترعليه وسلم ايك مخرد طاروحاني ياعلى مي حس كاقاعده وقت معزاق في الله تجليات داتيه كى طرف بوگاا درارواح مولمنين وحسب تقيق گذشته مسكوت من فجلاننزاعيات بن اسك ميطى وانميات موش ورطام م كاس صورت بن انعباض والبساط مكور سلطال المعالق م مؤسين الذمنيين أكاورته اس دجه سافاصه روحاني ارواح مومنين سيمقطع بوسكتا بيج ويم فكه وجب فلش موجب ال معامن صروريك بيان سے فاغت بائى تولارم يون ہے كر جواب شرفام كالجي رقم كيجة لين اس خلجان كوعي رفع كيجيّ كه با وجود شدت عظمت حقوق والدر وعالى ليحة مبيب رباني وبمارج حقوق والدمهاني سازا مربين جاني تقرير كذفت شامر بي بيركيا وجربي أتى كم منكومات والدجماني توسب كاسبحام بونعام اس سكد مؤلر بهابول يابهول اور تكومات والدرد مان سيرة مغولها توحوم رمن اورغير مغوله مها بعيطلاق يا وفات بوص عم ملال مرومات تفاوي خطرت عوق تواسبات كوهنفني تفاكراكر موتامجي تومعالمه بيكس بيوتاا وريالعكس بيئوتا تو ايك مال تورم تا مربه نواوتضد ينعكس موكميا بواب ملجان كاجونكه ايك تبيد طويل برموقوف بي جس سے فرق مراتب مردوزن ملوم ہوجائے واس کئے ناظرین اوراق کی فدمت میں میدنیا زالتا سے كالجداوري كليف الاخلى عاجت أكرالال عارض حال بودوتغويت بمت كيلة يا كذارش بي ك يتميدر وزدو الات مطلوب معلى كيا تديد م برافوريك توبهت سه مقاعد عاليدكي تصوير ب

آب جات

ضمائس نبوی معلم متعلقه باب کار مس م جارس زیاده بیبیون کارسول اندر سام کیا ملال م والبيشانفس كاجائز موناعلي فراالقياس درباره ازواج آب بيرعدل كأواج ت سے عوام بلکا کٹرنیم طا ایمان کھو جھٹتے ہیں اس تہر بدکے ممن میں انتا را لتارہ وال ایمان امید کمال ایمان بر عبراگر اندائی تطویل او فرصت قلیل نبوتی ادبرول وحثی کے تعامنے کی کوئی سورت نظراتی توان مصابین کے بس ومبش میں تمام ضمائش کومتعلقہ کلے مول یا بہون موجه اورمالل کرمانا گرینددل برزورا ورمنه وقت برا منیار و دلون نا قصرے برابر نتکے جیائے ہیں اسکے تام مصاين كوجوز كروز ورات مردوزن كوبيرطلب مذكور وقوت مي جبير تابون مخدوم ن عربيكا ومسطح فقاع دين دعم وعمل مين ناقص بموناا ورقو ستظميا ورقوسة عمليه مين مروكا بنسبت عوريج زياده بأ بالأكل عقليه وتقليه بلكه بالبدابة مب كومعلوم بي باقى ان دولون كمالون من الدونون كانق مرتبيتي بالمركم وكسقدر زياده مها أورورت كسقدركم ب البته قابل بيان ب مؤهل كي كاحال بوجيحة توشيرا اللم الترواحاديث بقدرنصف معلوم موتامي دوخورتول كي كوابي اس نقصان عقل كي مي وجست ايك ور برركهي كئي ب جناني ما مران كلام الترواهاديث اس امركو بخوبي جاشت بين اوروين ك نقعمان كو ور ما فت سیج تودین کے نقصال کی مقدار سرحید اسطیح صاف کہیں سے ابتاک جمد میں مہین آئی مگر البعض واديث كاشارات سے إون علوم بوتا ہے كدوين مين كھي استقدر كمي مي صرمت موجود م جسكا يبضل صدب كدور باره تعبرو فتكروعلم وعبادت جوحفرت مع جندسوال كئ كئ زياده صابركون بحزياده خاكركون بسي زياده عابدكم ان سب موالون کے جواب من می فرمایا کہ جوز بادہ عال جواس وخبادت وكلم وغيره عول بن بقد عقل هوسته بين اوجهّل من نتنا نسف كمبي معلوم بوالر عى معلوم بواكه دبن بن بمي حورتين مردون ست أوسى بن اورنيز يلمي معلوم موا كموصوف ليسرو سنكروم بادت عقيقة اولاً وبالذات عقل يجاورتوت عليها مرتوابع توت عليه على حبم ورعضا زم ثانيا وبالعرض بوصوت بين اور يونكه قوت مقاليلس باب بن مؤ ثرو فائل بحاور و قوت عليمتا شراورقابل اورمروض ادرا شراورعارض كأكمى ببشي جيب بوب قوت وصعف مؤفروفا كإ ہوتی ہے ایسے ہی بوج نقصان و کمال فائمیت قابل ہی ہوتی ہے تو فاص قوت عملیک نقصان کی طرح

آب حیات بى اثاره كرناصرور موا تأكدا شارات نقلى درماره نقصال دين موجر بوجائين اورده شكوك جوبخيال تمال ص فالبیت زنان در باب نقصان دین بعض لوگون کے دلول میں گذرتے موضح رفع موجائیں اس لئے معرومن کی کیرم دمنتی کے ساتھ دنیا کی دوعور توں کا ہونا کھی جیسااحاد میں محجہ سے فاہتے کو اسى او منبرے كه دو ورتين دين من ليك مرد كے برابر بن اس كے كرجنت مين جلنے دين ما عقل مورنبواور وخول جنت كى يكفيت كم جان ايك مردب تواسك مقابل من دوعورتين ين التي معلوم بواكه والنت جنت م مي وآية و ملك بخنة التي اورثتمو إبالكنتم تعلون س أبت ب ويهام للذكر شل حظ الانتيبين من ب اور دو مورتين طكردين من ايك مردك برابرين اوريو كردين بالناوض لغت اورنيز باين صكررول للرصل الله عليه والمسن بيان نقصال عقافي دين من وين كوعقل كيمقابله من كاسب اور عنقاد عقا مرحض غل كاكام ب اور اسواعقا مُرك اعمال بن يا وه كيفيات بن وكالفيار مقل قوت على برعارض بوتى بين تولون على بوتاب كرين عال ماكيفيات مذكوره كا تام واورجب عقيقات م بطورطورموني ومعلوم بواكتورت كي قوت على مردكي قوت على سآدبي بصعبرذ اجذ بالنتم تعلون اس جانب مشرب كميرام وجنت كامدارعل مرب ميد موافق اشارة جلاة رب لكم نفعا جركوع وصيكم اللدمر وارتعب ميراث دنيا كامدار تفع دسانى برمعلوم بوتلب احدب ماد كارميراث جنت عمل برجوا اورميات کی کیفیت ہوئی کہ ایک مردہ تو دو ور تمن توخواہ مخواہ برلازم آیاکم دون کے اعمال اُن سے دو حیند عورتون كماعال معمودن مون فوض عورتون كي قوت عمليه المن قوت عقليم دو يحقوت عليه آديى ب ادر وت عليدى بيخ و بنياددين وتودين على يقدرنصف كمي موكى اورجو كريدو نول قوتين بى تهم كما لاستهات اور لكات روعاني كي الم إن او جران وونون قوتون من عورت مرد، أدهي موني توالا برم ايك عورت كى ان دونون توتون كف ترات اور مال فرب ورم يع اىنى ده كيفيات قلبيد وبعقل كى عکومت اور قوت علی کی اطاعت کی وجسے بریام جوتی بن اور نیزاعال اختیار برمر دیے ان دونول فولو ك ترات المعال شرب ورم يع سي وقعاني جو منظ اس لئے كه ايك مقدار كے نصف كوروسرى مقدار كے تفسعت مي اكرضرب كرتے من توان دونون نصفونكا عال هرب بيشدونون مقدارون كے إيم عال ضرب كايوتهائي موتاب الى كيفيات اوراعمال اختياريكا بسبت توت عقلي اور قوت على كے عال ضرب برنا ادر حال جمع نبونا فودظا برب كيوكه عال جمع بالبدام و عين شارم تعديمنا ب تو باعتبا

الميصي كميات وكيفيات بعي اجم الداحكام مي ستركيب أي

مهيئت اجماعي كيم جوزاب سوده ايك مراعتياري مصر جنان قابل عتبار نهين ادر فالم ميئت جماعي كے باوروہ باليقين مفروب غروب فيد كے مبائن ہوتاہ سوكيفيات اعل افتیاریک برسبت توت عقلی اور قوت علی کے عال جمع موناتو بالبر ا واعال انتیار بین توت عمل اور توت عمل نہیں بلکہ ان دو نون کے آتا ين لاجرم كيفيات مذكور و وواعال اختيار بيكوتوت عنى ورتوت على كالماس طرب كهناج البيّر كيونكرجو امورایے ہوتے ہن کہ ایکے وجود اور تھی من کی دوج بزدن کی ضرورت ہوتی ہے بہا نتک کے بے ان دونوں کی ان امور کے وجود کی کو فیصورت نہوتو اسکی دوصورتین این عالی جمع بون مامال إن وجه الن موكنشرب فواص مقادير من سي كيفيات كو ج كفرب مقادير من النفط بهي بات موتى ب كروفوالد خائرادرمبائن باين طور ميذاج ب شركي مناع مون ليني ية كهيكين كاسقدرار ن كوم مشاتحا ابنار موز گار مجلوهي كياكيا نه م كوعلى العوم المليم كرين ورداس سعطى كياكم كاحكام ضرب كوعام تجبين اور

لحبب كينيات مذكوره إداعال ختياريه قوت تقلى اور قوت عملي كاحاصل نغرب مويمن اورعورت كي فيونول قوين مردى أن دونون توتون سنة ترمي مورين توعيرت كي كيفيات ندكور اوراعال اختيار يدمرد كي كيفيات اوزاعال فتياريه كي نسبت جوقهائي بوين جب به بات ذم بنفين بونكي تواثناا وغور فراييحك مردو تحسائے جو تو زیم طال کیکئی میں تر و ایشہار آیا اعلی از واجم او مامک کی انواز واج ہی باریڈ یا ن جن وتسم اول من بشبها دت انتظاز واج مقصور زوجين الين فع وحنت وحدت أور مع بي روسا الى تهاتي ے اور جو کر خواہش جلع امر ارزوے بوس وکنار ک^{وش}ق بھی اُس کے منظام رامر آتار میں سے وحشت مِب نوی تھا تواس از دواج مین حلت نضار شہوت جاء نظر آسے مگر چونکہ زوجیت القسام بمساوين كوتفتضى باورادم إنس ومجت اور مافعت وحشت وعدت فعرساني يكد مرمته بنيس كيونك لكرينهين توبير آدى كواجنبيون كالابني باواد ببيت بى ومشت كالمشارب توالارم باعتبادكيفيات مركود ادراعال اختياريه ايك عورت كابنسبت ايك مرد كي في عالى مونايى واضح مواب تو بالفرود جارعورتين طرايك مرد كملئة زوج كالل بونكى ب سنة كراس ودارىد كى تقييد كو فدائی طرف سے دیج کراور قل می اضعف کی کمی فعدا و رسول سے شکرار باب مدس کودیں میں جی مامف كالرطئ يقين بوجا كب مسيقم وقمركي مقعار حركت اوراختلات ادصاع تقابل اوراخلات تشكلات قم وكحاظ كرك اس بات كالقين بوجا ماس كانورقم فيرتمس سستغادب كيونكاز دواج مين افاده وأخاره اعال اختياريه برمو قوت سيعادران كالبسبت توسيعقلي وتوت على علفرب بموتاكم وحدال ظامير بي ايرم مضروب مقدار عن عقل مر الصف مونامعلوم ب ادبه المالضرب كي مقدار معلوم ك وه وإسهار نيه المني دين كى مقدار مى معلوم بوكني كانست بيس اور وهاحتمالات موم مفلا ف مقصود ومحرومان و وميران كى نظرين قام تقريرات اثبات تناصف دين نظرات تنص بحشف ورتع بركم مكروزام انعدل منزص آسائش مناجكان ہے د نظراستعباد ادر بوج تصيل عبادت توجيد سے كمين بنده كولغتيا ہے قدا کی طوت سے موافقدہ نہیں ہان زیادہ کی صورت میں صد خداو ندی سے بڑ ہوا نا کھی کو اور اپنے التحقاق سے زیدہ لینا بھی واسلتے چار سے زیادہ درست نہیں ہوسکتیں گر دو کرا دخال مبنت بطور مجازا ہے جرف رض ماجت نہیں توویان کے تمام : قائع کو اکام شرب ہویا از دواج ہواز قتہ مجازات ہی سمجئے شل وقائع داردنيا تعنامهاجت نكيئ ينانج يون بن ظاهرت اللئے كروہاں هاجت بي كوئي اباتي ميرز بي

رفين سب حرورى ليس الوازد وارجامي بيسو بادراقا ودواكمناوه

خرب کی مه حجاء دغیره کی چنانچه ظاہر ہے در دبوک بیام غیرہ ٹل اد دمیا دیاں ہی ستائین فرنشنت میں حاجات دین در نیامین سے کوئی حاجت باتی نہیں لیے جکسی تو میرد ہی دنیا کی ضرورت بیدے اور ايك كودومر يسك اميد نفع رساني مواورباين وجه باعتبار سرايه لفع رساني مساوات يحيى جاست ال محيت اورودت ولوجيجني اوراتحادوي والحاودي برام كرتي منوزمت وبدوب وبدار تفاع حواع اورسكار موجلنے تدابیر کے بجرصفات روحانی اور ملکات نفسانی کے اور کوئنی بات باتی رہی ہے دیکے عتبار منتجسنى اور تحادوه عى كباجا في اورا ويركذر وكاب كمل سب ملكات احدصفات كى دى قوت عقل اورقوت على مع موس فنف كي يو فون تو بن مرزب إن اسكانفس مي مرزب اور ده عنتي بي يورار السيافي افتحاص معدد إن تووه سبالهين بمجنس اورتم وضع إن بشيط ملا قات المدوس سعجت اوران مهورى بي ينانجه اعادميت محيداس بات برهي شاكريس كالرجنت سساكيل بوي الجداد جربيار جوعالة ما بردين وويناك كيفيات واعمل فركوره جرسوايه نفع وانتفاع تم فإلى كالطورب ولون كما مائ كركيفيات واهمال فركوه مين عورتين مردون سيجوتها في تحميل منامب یون قاردنت مین دنیا کی مورتین مرمرد کے پاس میار میار موتین نکه دورد و بان و تعقلی ا وت على وكمالات الناني من سي بين مكد المل كمالات من البيتداب يك قابل لحاظ من كمير كراوون عقلی اور قوت عملی کے مامل طرائے دوسرے کو بالفعل جیندان عوض باتی نبین کہا ، اسے اندائی تكليف مواورا م جب كوياسا فع متعديه اكتربيكار بوكئة ادرقابل لحظ باقى نه رسيسكيك بأيماس يا كمهي كبيع شم دگوش مني اور سواا كے اور عضاء بدن اگرچه كونى كام ندليا جائے تب انجى موجه تيرب زينت بداي باورانكا بوناعبت بالست من ما فلت تام ركبتاب جنا يحظام رساي بى قوت عقلى اورقوت على اورا تكى ذريت بعنى اور كمالات قلبى اور لمكات روصانى م مع اوراكن كامونا باعث الدياد مجست مجانست واتحاد نوعي مي كمران دونون توتون من عرقون المسب مردونے اُد ا ہونا پیلای نابت کر چکے ہیں تو یہ بات آپ نابت ہوگئی کر دنیا کی دو دورتین ہی جنتیو کے لية زوج كال بن طلاده برين دخول اورسكونت بنت كمائية دين جابية عقل كي يواجب منبوراً ك ترابردين وديناكي مزورت باني رمتى تواس كي مي مرورت ديتى اورحب اقل كى عاجت يي نوس تو الى معايت اوراسك كوافك عي كوئى وجربين تواس معروت من فقط دين كالمحاظ جابي موار

دوعور تين ايك مردكي برابرين اوريه عي نهاي ايم كينة بين مجيد آخريج دوتباني ورتين اورايك تهائى مردمون اوركم ازلى في باعتبار مبت تعالى ي ران دونون کوئن ایک مرد کو د وعور تون کے مقابل رکما ہوا دراس جہ ين جين جي الرينت كى كاميا بي شروري دوهورتون سي زياده كى كوندي كسي التقيم دنيا م ج كرتام إلى دنياكى كاميابى برنظ دبين تويدماب بهان مرى زيايا بون كيئ كرحبت من مج علاد دویر کال ماری ہے سواس من دوعنایت ہوئین ہاتی بوجہ نرہنے پور تون کے جودوکی کی لیکی تھی بعین مرحمت موئین گر موزکه مجازات آخرت اور دمیع و شار فداو نری من مال مج وى كنام واور زياده كالجرحساب نهيل مبنانجه فرات ابن والتديينا عف ان فيا إنوام ہو الب كر خوا قدروان كرزدك و نياكى عده اشار كے مقابل جنت كى متاع من مصبعاق مون وبرابرا می تواس تیاس بریم مجدیس آ کے بہان کی مخلوقات کے مقابل بشرطیک فعدائی بند أجائين جنت كى عكودات من سے جوال كى بجنس بون اضعاف مضامف بون توكہين برابرا من اورفيسلعت زنان بي آدم باين وجر قرين عقل وكرزنان بي آدم في اطاعت فداوندي مرور مان محنوائي تمي ورن نے کس ن عبادت اوراطاعت کی چی جو کہ نے برابر ہون اور فدا کے بہان عزت واحترا تقوى وتواضع اى ير مخصرب جناني الم علم جلن بين فدافر آما ب ان اكر مم عندالله والعدار الله جس نے تقوی و آوامنع مسریعن عبادت کی وہی اشرف وانسل ہوگاسویہ بات زنان بنی آدم میں تو ی ان مورون منبين مرجيد اعال من نيابين بي أوم تفاوت زمين وأسال كسي كادس كنا اجد كسي كا سات سوكناكسي كاس مع بي زياده ايسي المحاب على من زمين وأسمان كافرق ب كيونكر مهاب وعال كي نضيلت بوجه اعال ہے جتنا أن من تفاوت ہو گا أمّنا ہى ، نين اموجہ سے جيسے جار عورتين كم مح جنتی کی زوج کال ہو من دیسے ٹی دونور تون کے عوض مورین جتنی ساہے ہوتی ہوتی عزابت ہو گئی التوالم بالجلا زواج دنياا وراز واج منستدين دنيامين كرعاركي اجازت جوني امرمنت بين دوملين توكيامفها بعقل معامب اسى برشا بدب كرو كيد بوااور و كيد بوكا عين مناسب اوراكر وجوه مذكوة بالايرتناعت

تبواورلوج كثرت ورعبن لحيران ويريشان كاخلجان عجا وعجية اواطلاق الفظ زوج د اخل انداج نرب ورتمليك فدا دندي وسبب ما ب كتيم الي معصود بالذاء ت مخدوم كور قع كردم الدفوايش علم اوراً مذور بالب انقرب الغرض عقلأو نقلاكسي عديمعين كوصفني نبين جواركا لحاظ بابواكمرخادم بي بن اسقدر فعام كالجمو ب كدور باره فلام كديد عدد بقاسليماس بات مر كي المي مثال خيال فرائي جيد عكوس أفتاب جوائينون من اور بانيون من ما يان موسق من إجيسه ، آسيننے ڪاعكس إشالا دوم اویکسون یااورد مونون کولیاف کرے اگر جرنقصان کرلین تو و و سرعکس اورد ومری دم

موسكتاب ايسي المتيون من ايك مني دوسرك المي كالمجنس، كرو كرزن مردس إدجود ساوات نہیں بلکہ مقدر کمی مینی ہے جیسے ایک من اور جارمین ہے تو کمیل عدد الربعے اس کا ط موسكتاب بررسول المدمسلي المركاية وسلم اورمومنات امت من اس مورت من ونسبت موكى ج مسعبت كرة فراب ووكس أفتاب وروجوب من وموظام بيكة فتاب ووكس فناب اورفتاب اورد بوبيس كو أنسيت بنين أفتاب كجااوكس تناب كجاه وعلى براالقياس أفتاب كجاه مدموة كجاج مساوات متصورم وسف چنبت فاك را با عالم يأك + لا كه عكس آفتاب اوركروز والجيمين بى ايك، أناب كرمادى بنيس بوسكتين جرجائيكه ووجارا سك كفكس أفتاب وردموب كا صروت وبقاد ونون يواسطه أفتاب بن عكس أفتاب الدوجوب دولون عدوت ويقاره وجود مِن ور لِوزه كر درد ولت أ فتاب إين الغرض أ فتاب وكس أ فتاب على بْرِاللقياس أ فناب وموب ين تجانس دانى وراتحاد قيقى نبين للكه تفاوت زمين و آسان ب آگر چرمعورت من يارنگ عم فليل وكثير شامبت كمويم معيى اميد مساوات ادر فكرباري ايك خيال باطل باليساي مع رمول ا اليه وسلم اورار واح مست من تجانش ذاتي اوراتحاد حقيقت اورانستراك نوعي بين فرق زير وأسان رجينت وصورت واحكام جهاني مين شن خورو أوال فيرو مال كماجلت الديول كهاجات فالنالة وهجرام يدمسا وات ما بين سرور كائهٔ اصلح اور ما بين مومنين ومؤمنات جمايضغاث احلام ا ور خیال فرمائیے کے مجررسول السام مکے لئے تحدیدار بعیرہ توکیونکم بيين عودانه بع نقط بر محاظ مسادات تهي بران ي طح اورسي عدو سے مساوات ، دربارهٔ رفع قید عددار مع دیول الترسلعم كاد اسط في العروض بونا كام آيا اوراس مرس آب كی اذوزج كاوبي كم خلاج اوروتكي ما ملت ايمانيم كالكر تحاقوندم دجوب مهر اور عدم وجوب معدل ميديين او فی کام ایک تفعیل سل ال کی یہ کے المکت ایا نہم کے لئے جومبری شرورت اورعدل کی دعا منين تقطامي وجربيب كروه ملوك بن عربه جواجرت كيونكرواجب بوكيونك اجرت لئة برقى ب على بزالقياس الك كواف اسباب اوراشيار ملوكر مي جيه لباس كرب وفيروين افتيار موتلي بركوجاب إسوال كراء ورس كوجى زجاب استعال مذكر عاوركامس المسكة مريض ورى بين كرب كوبلير التعال كرسكاد وجفندايك سكام في أسيف وس

أيا نبر ملوك ادرفارم بوك تو مالك كوافتيار موك كوب كوجلب ابني فدمت ج بنبي ما فكت ايمانهم كوعبي اس كاورسبالمورمين دوج وزوجه دونون برابرين اوركيون بنبون مصيت كالهوم بن اس باستكومت ہے کہ دونون طرف تعمت ملی المسادی ہو مینانچہ خود خداوند کریم ہی فراہا ہے واس شل الذی البین بالمعرو ئے توجیے باہم ہن اسام میں بقدر روالط وعلائت مجست حقوق رعامیت اور مروث ابت ين حينانج احكام صلياتي اور تروالدين اورتراهم فيامن جو كالم المتروعد منون من برى تأكيدون س ساك وشد زوجيت وتبت كي بيداكر في ساهر مرکورین ایمرشارین اے ی ماین زوج ورد جرای بعلائق سے فائن نظر آما ہے بہانتک کہ بوجاز واج عقوق والدین کے اسلانے مشہور ہیں حقوق رعاميت ومروت نابت جو نظاهر بإسداري دلداري لادم جوكى اورجفا كاندى دل آزارى حزام جوكى اور رے کے دل برالمال مشف ایک دومرے کے ومدلارم برگاک استدور لینے امورا فتاریس ور ر و کراز داید در مورت تعدد بایم در باده حقوق کرشد: در جبیت متسادی الاقدام بین اور ریج رشائیم ا ہر تھے کے بنے وقع سے اس محبت کے نزویک زیادہ میں تواب زیج کے افتیاد میں سوااس کے اور کوئی دلداری کی صورت نہیں کر سے ساتھ کیان معاملہ رکھے سے پاس برابر موے اور مراکب ، مراز واجه البرات سرور كامنات ملى العراسيد وسلم باينوجه لانترصيا الترغليه وتم كم ملوك تزديك المكت ايالهم عدادد بي كيزكه ما طكت ديرانهم من اساب ملك توجهاد يا بع و تساء ديب و باین موریس اموراس بات برشا بر مین که مالک کی ماک عارضی ہے محاوک کے لازم ذاتی اور صفات قديمي ون مع منهن ورد ١٥ و منه ماك من ال الموري كي كيا صرورت في اورسب النيا وملوك مین خاک عارض ہوئی قومز میند جو ضد ملک ہے بالی کا عدم ذاتی ہوگا یال مامین ملک وحریت سے اگر والطرموتا لو يري احتر ل موتاك باعتبار ذات كي در لاك ب د حرمت ب اور واسط في الروش

ما ورميز بإعت بن روجو در رس بوتاب تومس كانير مي ودادر أسكى ذات فود حروش مینے اپنے علوک موسانے برشا برب اوراس کی عورت عال سے بائمکتا ہے کہ مشاوامطه فى العروض كي مركاء عسف قديمي ب بأنجار وجود عامض خاشراد واستسفى العروض موتاب اوراس وجهد عنقل ك نزديك وه عارض علوك واسطه في العروض نی العروض میں ایا نت آنسرت بنه انهی ووی اعقول مین سے تو امر موفقیلہ الرحم طح جلب تعرف كرك موداسط في العروش موفي بورى بورى معفت توفداد ندركم من ب جنائج او برمرة مهو وكادر الوجا مكوماك فقي محداجات دوسر ورنبين وا عمى مالكيت مجيئ كيونك اول توربول الترصاع وعقين ك نزدك وسلة عام نبوض اور واسطم عام عالم كيك بين جنانجه آيك لئه مقام وسأركا من بعي قال من نديك بي طرف منير ي العالم مة اوربيان مع محدمن أمكم كرعب بنس جور وايت لولاك لما خلقت الافلاك معجوبهو ن محیج معلوم برنام و درس آبا واسطه فی احروش بونای افکسی کمال مین افزای ر الله المرور الم المرور المراسط المراسط المرور و الماني مونا المجي روش مواسي الرواح موسين كي قلا ت و عجمة كه ايك وجروش ففر م بن زياده ب منانجه ال الم جلت إن وص ويني ا ارواح مؤمنين موزاه ومسوكه درجه من ينسبت الك خلك وعده لاشر كيد لدمي بمجيئ بجرحب أب كي فك اورون كى كسس اقوى بوئى تولاجرم تلم احكام من سل عدم مفرورت مراور عدم وجوب ترجى من تشادالخرا فالبرب اورودم مزورت مبرجي وابت الفس كم ملال موف مع وراب ع المم بحارى حس من نفظ الكناكها واردسنه أسيرد لالت كرتي بن يسب احكام موجه بوجا من محاسيرا كم اب مبرونایت فرائن با دربار د نسب باشی فیره صل بجالائی توآپ کا اصال م بلکاس ال سے تو يون أبت بوتله كرفاص منا فع حيات مني لأند باؤن كي فدمت من مبيع مومنين ومومنات مكه فه بشرط استدعائ ويصلى الشرعليه ولم كى اطاعت داحب ادر بركز اتحناق طلب جرت المين كيزكم وساخت ونس وجود روحاني ارواح موسي تب تنوك رمول الترصفي الترطيب وكم موكن توثمرات ا

مین حری ت اداویه دی آب ملوک دمول انتران التران التران الدملم مون می بلک ال انبیرت مے نزویک جیسے انواطس أفاب مقيقت بن فتاب مي انوار بن كوبطا برقائم بالينه معلم مون اوراً فتاب م عكسة فتاب ي بركيا موقوت ب جهان وسائلت وضي موكى بي موكاجنا نجرا ويرمي اس كالناشارة مرور كائنات معلغم بي مح أتارحيات بن كولظام والمراء عرارواح مومنين ومنات معلوم بون اورجو كك قے بن توربول السرائم كواموال موسين موسات اموال ملوك شل بسوال الأ وتفى قالذ بجزال لعبيرت ى كوشبود بهوا بكد باشارات كلام افدرو صدميث باد النبان كم م كيركا كي مع كراف ايمان كوهنت كبو في سبر دافاده واتفاده واه نيف بوي صلے الله عليه وسلم نهيا عن جيسے روح طهود مزم جودتهماني اورا لمبع صدوث يمكل وكبيع وثراء وسبه وفيره اس فيم غرى بعركاي كس مزن كي دواتني كيو كه ملوك كم ساقة وكلونتين هوتا اورا جارات اورزج وتسرار سيركيا مرعا

تعاليو كطال علوك المايولي يهجوة اب حالا كمه نكاح وبسع وشراء بالبقين البين ربول التدميك التنزيليم الدرومنين موسنات انع بروسفا وعجب بنين كاجاره واتجاد كالجي فومت أني موادرو دارتفاع كي يه بسك الكسدسول المترصط السرعليه وسلم حب ابدان وتنين وموسات كم ما قد تعلق مواي تومنانع حالت يع مكات وسكنات اراويدين جونوارض اجسام يس ين رمول الشرصية الشرعليدولم كالظاهر كها تقاق منوكا بال الم تقيقيت ك زديك مركات مكنات الادمين مم بينة ب توك وراكن نبين بكد معدود كالمرم وازحر كات ومكون ب اوراس وجهد خرفقا كل قيام حركت بي فاهل بنون فاعل ضيقي بي يوج بنانج هرب سبتم وفيرامور واعضائ كفوصب صادرموت بين روح كانعال يميم ولت بين جسمه كم اقعال بنين ميج جلت ورشافعام اوريا داش من عضاج مصدوافعال تص على كرام وانعام ووعتا وعقاب ماكرة صالانوس فيتم كوف من جا نعال النان بن بسااوقات سرمورا عامات اردسة والسعمات بالدناكي سراين وبعابول عنوصوس وتازيال كالركر يرزى وياعرون كالعمار مارس بران بربرت ب على بزاالقياس مع وننا يا فدمت دست دياك جزامين تاج بهنايا بهامات طعام لذيذ كملاياما كب الرفاعل وكات ممى وتلب توفاهم كاكرت وي عجرت كوي جان كوئي كنوات الا مزے کوئی اڑاسے کسی کنر دیک موانو احالا کرائی م کی جزاورزا کے جوازمین تبعال عفاق فقل میں سے ى كويال نبين إن فاعل مركات موج كوكيئه تواس اختادت في طاعت وجرم اوريورد جزاد مزاكي دجه اللبرى كيوكر موح كوتام مل اورح إعضا مدان س ربط وتعلق با مرمر بزر بدن روم كحت من اضال وخبع أنار اور والطرابعمال رنج دراحت اوربهيل صول أزام وتكليف بيجيا لجدود جم كوكار وبارك كي تعلق مبين أدام وتكليف س كيد طائب جمين درمنا فع تركات و سكنات بوسل جم خبيب فاض روع سے ابر آ اب أورائ واحت مارے كاماراخراند موح مين مارك بدل كوفقا جر بزار بالتصيل المجيئي بسسب جس عفوك وسلاس كوئي نفل معادر موكاده موجى فعل موكا اورجوانعام وأتقام كمعضو بدوارد بوكاده رج برده نسين بي بر فارد بوكاس مورت من البصد طاعت وكناه كوئى اور فضوب تو مجدمضا أقد تهين جو مطبعب و يئ عمد مرجوم ومحددب اورجو ماصي بي ومى ندموم ومعتوب في وميم مصدرافعال في وبي رج عنى الرجيكوني عضو بدن أسكامنام واورورد انعام داستقام بعي وير معصب الرجيكوني جزربوان أمس الساك بوالغرض تفيقت شناسان معاني سنج

كے نزدك فاعل جنيفت ميں موج ہے نہ برن اور فيج حركات وسكنا منت اوا ديد جان سيے نہ ترقيم وتن فغلامل قيام تركات وسكنات اورايك طرح كاظرف تحفق اراؤيات سي كوفظام بهينون كو فاعل فتركث اوظاهرب كأخاعل كوج اتحقاق طكيت افعال جوتاب وهظرت كونهين جوتاءم ميات مومنين مومناه تديعني حركات وسكنات اداديات تملوك لهم جو تحصي اعد مجكم آخد النفطا الف بالمنزصل المركليدوكم جوبوج وساطن ووض فركدب وه حركات وسكنات ملوك و الشرصل الدواليد ملم موسط اور ورصيفت هاجهند اجروتمن منابع بنوكي حبب يديات ومنتنان يحكي ئے تقریر ہزادر باب منافع حیات رمول سرم لے برا برہ اورظامرالام من این نظر کر کات وسکتات موار حمالی السرعليدوسلم كع مالك يو مین وون رونانی بین س لنے کارواح حرکات وسکنات سنزد این تویون علوم بوتا ہے کہ رمول المترصف الشرعليه والمكومنا فع حيات مومنين مومنات بن يكدعو عد ملكيت بهين موعجب بنيو كلتن علته يافق مدميث احلواكل ذي عن مقد فداونروار كيراورملكم عادل على الإطابات في فيلة العراورظام الامردولول كي رعايت فرماني جودر باره دامة لنفس يون ارشاد فرمايا وال لعرارة ومست منسها النبي ان اواد النبي ان سينتكم ا فالصداك من دون المونيين اس من كريحكم غراق ان اراد كي قیدے پارواری فاطر بوی س ایک ایک ایک کراہت نداوندی معلوم ہوتی ہے علی ہے ورندا کر فلط لحافظ يقت بي جونا تواس كرامت كي كيامني تصادر اكراعتبار ظابر جوتا تواس احت كي كيا ت تواعظيع زادرمول الشرصلي السرطليد وسلم في الوجود المرج الم اومعت اس وفور رحمت وشفقت كي كسي تنفس كي توتي 1 ب كويندنة الى دامجة المفس كي ومن لبول مذ فرمائي ا وراميي ذات خاص بيم لئة اس تفاع غفت بوی پیتماکه اس آرز ومند کوتحرهم سرجا أمعه فراش متظرال حق شناس بون كررمول التدريسي الته عليه ولم كالوالد الوهاني مونا بالسبت جميع مومنين جيب يبله ثابت كرجكابون اورسلم موحكاليهي بى اله واج مالمرات كا باعتبارامواج ملوك نبوى جونااب أابت اورخفق بوااورسب باعتبارارواح ملوكيت أابت بوتى تو اس اعتبارے محلی ماجت بی در بی اور بعد کام اس اعتبارے وہ مورد کام بی جہو تے جوانیہ

مالكم آبامكم معج مياورا إل ايمان انكي سبت عي لأنكوا كي خاطب بون إلى إنت عِاسُ كَى حِنا كِيابِي فصل شرح مرقوم مِوانيكن: م صورت مين موال منترفيه جست مع ملوك بوي بوتولاج م اس جبت سيقيم فاني يين ما ماكت ميا فيم في الل بوكي تم ارولج من خار دكيا منكى ممر ميسي ما ملكت يمين الوالد تاو تنتيك الدكواس ت ومجامعت كي نومت آ بتى تواب تْمُرُهُ نْكِلْح نبوى علمت منا قع نهو كاكبونكه بوجه لما ب جوبرستادان ببنديده فالزكومو لے كى طرف سے على موت ہے اپنى بين بيد مولكى برستاركوليندكرتا ہے ب تقرير برا نقط احصاص ي تعاورس كانوال اليقين علوم مِركم الوكام أقين

بمنك ولاق ربيكا موطلاق منانى حيات ببين بكرحيات أس كوالازم ب ربى يربات كريبال اختصاص کے لئے تکام اور ترانسی از واج کی ضرورت ہوئی اور ما ملکت ایمانہم میں جوئی توال ه واسطه في العروض بوت رسول المدرصة الشرفليد وسلم في بطور وكورات كي مك بن تام مومنات داخل مو جي موجيت برسارون كے شكام كے الكركسي فير كے ساتدمومولي كي اجادت كى ضرورت جوتى بيديل عى لوجه فك دروال المرميا المدعلية وسلمريج اجازت نبوى ك منظرمية وحريظيم بحناني ظامرب كيونكد بات وبجزابل وان بوي النون على يحز قريدوا الني باين لظركه نحاح تمام عالم كي نزديك خصاص رمول الترصل الترعليه وسلم أورون كي طرح محاح كراين اس كوتو مضوصات بوي من مع يجم ور ندابازت عام ہے جس کاجس سے جی ملے سکام کرنے اور عروت سے تراضی زوج تسل نبين تود إهن زوج الاجرم ضرور مونى ورنه بجر نكاح نبين ملائحكم بي سوتكم عن تطع نظر فوت مقصوة بوتام صالح ایجاد محدی سے نفنل ادرعدہ ب درہم برجم مولی جاتی تھی بخلات ا طاست ایمانیم کے و ان اسطار اجازت مولی من مجدرج نبین اور کام و لے من او جرطبورسد شہوت پرستی وبرگمانی زنانے تھی اس لئے وہان تکام کی عاجت نہونی اب بھمرانشدا س شب کاجواب لع الدر فليد وملم بقارحيات نبوي م يمانعت كاح ازواج مطهرات بعدو فات مسرور كأثنات فيم متفرع بواتو مرخوله بهاى كى كيانخفيص تى دخوله بهاد ولون برابر بوتى بخوبي اضح بوكيا برييشب الى داكنسب جمالى كى بنامة مهمزعوم مريطورك بالالتبادت كازم ربول ميا الترعليه والم كرزات ومانى بين اوراس طع تام مومنين اورمو منات مين إنهم رسنت افوت روحاني بواكيو كرسب

مع رسول التذميلي التوليد ولم كى اولاد إن بجركياه جرب كا جهاساً لومنين كه از دواج كى حرمت ام شدو مرسے كالم العرمن نازل موا در بنات داؤات كى حرمت تودركنار برطك والمت نازل مومالا كم امین امهات روحانی نبین اس لئے کانبت توالد روحانی مین والدہ کی فرور منين فقط والدى كافى مينكونا نجزظام باكم مجازى امهات من ميسيم منكوحات الاب كووالده اور ا الكريت بن ايسي كا مكومي جناب بارى في اجهات فرماديا بأن جناب مرور علم صالف للر سبعه يجئة ويه باعتبارنسب روماني حقيقي بناستهين على بزاالقياس اجين يونيوني مومنات ، روحانی کن کوسے حقیقی افوت ہے مجازی نہیں اس معورت میں تو یہ لازم تعاکہ حر مت مهات الموسين عزياده اخوات كى حرمت مغلظه جوتى اور مايين لمومنين والمو مناس بحاح ويست نبوتاهلى بذالقياس يول التوسل الترعليه وسلم كانكاح ازواج مطبرات س منعقد بنوسكتاجونكريه وونوان فدف بظاهر بهبت قوى بن اور ربول المبلعم كم فبوت حيات كولطوا مركورمعارض بن اس كے عرض بها از جون كه ابوت جمانی اورابوت روحانی بين زمين و آسان كافرق باسكانكم كواسكاكام يرقياس كرناجب مج بوكان دونون كى حقيقت ايك بو اطلاع تستميا إحال منظور كفري لوظ مظرفرات كديه ابوت اور بنوت جوبوجه واسطه في العريس ہونے رمول استر معمے مابین رمول السرامم اوراز واج مطبرات کے ثابت ہوئی ود رابطه ہے بورب لنزع اورا فراديس بوتاب على فراالقياس بيرست مة الوسع وماجين موسيين ومومنات بوجه مذكور تحلق موابشهادت مقل صائب وه اتجادب وايك ثردكو دوسرك فردك إو تلهاور جونكر مومنين ومومنات بانم ليك نوع كے افراد بين توب وہ اتحا د موگا جومنتر باتحار توعيموتا ے ہیں اب من تسکین خاطر منظورے تو آخر برکیفیت اجتماع کلیات و حدوث جزئیات کو جو اويرم قوم بويكى الاحظه فرمائي حب به بات دېرنشين بوعكى تو الاحظه فرمائي كه اتحاد لوعى انع و مزاحم الفتة د كرح المين بكراور وحب مزير فبست يى وجدموني كرعفرت أدم عليالسلام كى وتشته كا دنسة عشرت واست كما كما اورين مي توسية المجنس أيراني المجنس بن آ دم از د واج جنا يا يروا ناست بخائ ان ومحبت كروشها دستقل فقل ورمهلي از دواج بتالهو حب مزيد تتغرو ويشت به ملے بزاالقياس اور حيوا زات مّا حال مجيئے طوطي اور فراغ کي حکامت گاستان مين

تنديمجنس بايم هنب پرواز 4 كبوتر بأكبوتر بأز با بأز ب ن اس الوت ومنوت اوراس انوت كوالوت و نبوت جماني اور انوت جماني برقياس نه يجيئ قیاس کے لئے اشتراک مارا ٹار اور مناط احکام جلہہتے بہان زمین وہممان کا فرق ہے ابوت اور نوت جهاتي من اجزارهم والدين اول شكل فيكل الدين موسق بين معرمعدالفصال اوراجزار ضارح سه عكم يوم فيدم قدوقاست رياده على كرتي بن أور بحرلبد شباب واندول ولدك اجزار برن لعنى نطفه اسيطوتكل اور فصل بوت بين بخلاف ابوت رومانى كديبال يرعال بنهي اول تو بهان النصال ابزانيين بلكه جييعكس اختاب جوباني مي موجزرا فتاب بمين جومنف أئينه مين منعكس بوكميا اورا فتاب مين فدركي أثني مو بيد الفصال لطفه سے برن الساتي من كى اجاتى م بكر أنناب بادح داس من رسانى كى بحال خودم بر كلمنا سر إلى بى ابوت ومنوت روحاني مين الفصال اوركمي منهين برجيه ايك ذات اولاً وبالذات مسب عكوس كال رورعالم ميلي الترعليه وسلم بحبي بالت خودمسه نبيس كمبي صرمت آدم على السلام كم يني أن سيرا بوت اور يوت ميون عملي والقيا بيلے ميلوالوت و بنوت روحاني مي مي سلسله نسب بوحب په فرق ذبن نشين موجكا تو اتنااورخيال ركمنامابيك كمامت افتراق احكام الوت وبنوت روحاني ومعاني بي فرق ب جومرقوم جواشه بن حلى يرب كالوت جمالي بن والدك اجزا ربدن ولدك اجزاء بدان بوصلة مین اور والد کے مقومات وجود ولد کے مقومات وجود بنجاتے مین اور جزئیت سب جا سے بن اتحاد كوتف فنى ب ادر رشة ادوو اج كوتفائر لازم ب كيونكه ينسبت بغرض تعنيارها جت مطلوب جونى باور دوائج دافل وجود محتاج بن ورنه والبئ كى كياهاجت تى اورداريج بى كيون أن كا نام بوتااس لي طبع سلم وذون تقيم كومابن مل وفرع جماني رشة وحصيت ي حل و يدمو قع نظر ٢ كاب إن الوت روحاني من يرابط بنبين والدكى طوث سي مقومات وجود ادرا جزارة اتى مفصل بوكرواركي مانب بنين مات بلكروجود ولد بتامه وكماله أثار وجودوالدين سيروتاب اورائال ب ملئے من زامرازدات موثر مو تے من اور زوائرے انتفاع وقضار ماجت بجائے فود بابابواموال كامال سبكوعلم باسوجرك وستة ازدواج مابين الوفي ووطاني عين

الدر تفتوا ئے عقام کیم عین حق وصواب معلوم ہوتا ہے علاوہ برین ابوت سراتی میں تاہم فر وع این مل کی طرف برا بر مسوب بهین بوتین ملکه کوئی فرع فرج ما اندات ب اورب واسط این ال کی طرف فرز نران حقیقی حزمت آدم علیالسلام کے کروہ بے داسط غیرے حضرمت اوم علیہ اللہ کی فریج اور اکن کی طرف مسوب بین اور کوئی فریج کی فریع ہے جیسے بم تم سوجہ سے فرق قرب و نج يريدا وكيا امول وفروع من بعن فرع قريب كمالت اوربعن الوفرع الديم مرع بعراك اصل ت مِنْدُ فَرْجِ بِوجِ قُرِبِ وَلِعِدِ مُرْكُورِ بِمِالَى بِهِالَى كِهِ إِلَى تَعْلِيمُ الْمُؤْمِلُ وَاللَّهُ وَمِ بيح كالنجائش ملى اور وجوه ترزيج ملت اورعلى إذا القياس دجوه ترجيح حرمت بأحداً يمن وحرمت اور فرق مرانب مرمت اگرمطلوب به تو پگوش بوش سنے کدمرد و نکوجو تو تر ماحرام من تووه دوتهم مُنتم من ايك توه وطورتين صنع مردكورته اصليت وفرميت بيك يراكى وادمن سے جو ياده اس كى اولاد من سے جوان دوسرى دومور عن جومردكى الى من شوك يعنى مروا وروه عور عين إلى ايك بهل كى فرج مون اوكرى ايك كى اولا دجون الشرطيك بهل مشترك دونون كى ياكسى ب بو بین میم من ومت کا دارا خلاع اجزار برب اس ای کرفر بی من اصول کے اجزار مهر بخيهين سوام فروع من اگر تكاح كااتفاق بوتوباين دجه كرايك جانب دومري جانب ابزاره مخلوط موسك أوراك يابي ماغه كام بواباي مردوم ناكريه ايك مانك اجزار مفعل مركره وسرى ح نکه په د ولول کسي ایک فهل من فرك بن اور دولول بن ايك صل يكامزار ٱنْ رُكُومِ المَّيْنِ مِي مُلْقِرِ بَحْنَ كِيالِيا الريك كراس كيعين المِن المعين المعنى المعنى الم تے اورایک تنفی واحد کے اجزار تھے جیے کہ فرع کے مبعن اجزااور امل کے اجزا ایک شنے واحدا والی تیفس واحدك اجزاء في وص وحت كا ماراف للط اجزارير به مرج فدال قريب ك اجزارجون كون آتے ہن اور مل بعید کے اجزام مل قریب بن سمباک براکیتے ہن ادماس وجب انجو معدوم کیے تو بھا ے تواگر ایک جانب سے جی اصل قریب ہے تو این وجہ کو اس جانب اجرار المل بجند بين ومت لجي باتى دې كى غاية ما في الباب ايك فرن بى منب ومت يى ادر بدومت وي مغلظ مبوجیسی وه حرمت چوکه دولون طرف سبب حرمت موجدد مواهد دولون طرف سے مهل مبيدسي كو

ب حرمت باتی زرہے گاعلا وہ ہرین ذکرصا نمب ہے یون تبھے ، لوج اختلاط اجزا كم مع مليم بريسي ب اورسوال كاور ل فل تكاليف شرع يربى اورسم انى من أكرحيه قياس سأ بكل ان يا الف م اور كير درصور تيكدا يك جانب مل بعيد م قياس م مندمهي نظري مريونكني ليخ مين ومت مات مصلحت توالدو تناسل كومعار فن مفنى تواس ام مى نظرى الانتلج مواا ورعير تمجر قياس يعني ومت كاح شريكان البايد يسلعت توالدو تناسل كه النام من العابت كى صرورت بريى اور صرورى معاوض اورمزاهم جواكيونك بحربنى توع بن سے ى كى ملت كى كورى صورت بى تهين جو توالدو تناسل كى لوبت آئے ته باوجود كيد بدلالت قياس حصت ہی ہمل لنی اعمم الحاکمیں مکم طلق نے بلحاظ مصاحت مذکورہ ایسے مواقع میں تشبرط ارتفاع دیگر ادر فرائی اس تقریب به بات علوم بوگی که پیوکتب نقه مین مندرج ب بانبين كدامس كي ليي وجد مويايد جي ايك وجرجو ومطور موتى بالمحلالو يرفرت انی بین او فرق علت وحرمت کل آیا اور رمشته روحانی مین جو کر قرب و بعد مقاتويه فرق مي مذكا بيواك كادورس برقياس كرنا قياس مع الفارق ب باتى يدبات كرشة بافرق وبعد بنه قعاا در در باره طعت وحرمت گنجائيش ترجيج مرتمى توميه تو ما ناكرمسنه كاايك ب كوملال كردياسب كوحرام بني كردينا تحقا جنانچه ب قدا گراسی کیا دجہ بوتی جوم فيغي جوبابين ومنبن ومومنات جواعتها رقرابت روعاني بيماورعلي بزلالقياس فرصل المدعلية ولم اور مامين از واج مطرات فحري ميك ليرمكم حرمت بي وويا موس كاجواب بيلم قدم بوديكا لين بنوت ووعاني الع ومزاهم انعقاد كل منهين ملكه اورمؤيدها ورناظران اوراق بريخ بي دام بروكني علاوه بريض

فوالدوتناس وبرحب علمت وابتالب والباب دمتين عباقي عاسك بهان صلحت مركيهه اور وابت نسب بايم معارض بوجاتي ولنب كتنابى قريب كيون ديمونحت فركوره بى خالب أتى بي اس دو كى بىلى فرورت بوتود كيئ صرت والشهادت كام الله و مدمية وبالغاق استصرت أوم طرالسلامت ميدام تي بن مور بيدالش الرج بطور مود بو لين الك مع اجزامكامقوم وجود دير موناج تو الدمي بوما بادر بي منار ورمت بع جنائي واضح جو يكا صرب حقامن احدون سرزياده بكيوكراولاً لوالدعمودي فاص والدسي يادالده عى كے اجزا بنين بوتے بلكه دولوان كے اجزابوتے بن اوراموجے والدين من سے إدرالوراكسي كو فين كمرسكة كراس كماج ارمقوم وجوداولاد بن بخلاف حفرت واكد أن من مواصرت أدم عليه الله كم احداك اجزار رقع وور مرحب الثاني بن اجنى جيزان واليي اين كه والفيفت بين والل بدان اوشال اجزاره جبكين جيي كوحست ويوست وانخوان واعماب وعروق واحتاء وامعارا شار كوتوجز وحقيقى بجيئ كيونك يرسب جزين بعيثه بحال خود فائم ربتى بن لين ان اشارت كحد اور مہر خلاق علادہ مرین برمیت اجتاعی اور بلفشہ انہیں اجزاء کے اجماع عال جوا ہے۔ النام س ايك برتمي ما تارية ولفته اوريميت اجتاعي باتى زب اوركونى مدكوكى ووالغراف اصليدمين سے القد سے عاتی رہے اور بعضی چیزین اسی بین کہ وہ احاطہ بدن بین برحقیقت مین اجراء جن اسلان بين بكر أن كوبنست برن الناني كايساجية بيد دل كى مرك ياليدى كسى كارفا مرك ليحس من شكست ودكنت كالارتبدر بهنام وكودام اورسلان باللي مس جبرتقصان معسوري تيار ركحتي بن تاكر وقت هرورت كام أك اين عيزين يربي غذا جمعده يا حكرمن مواصرون موردق وغيروين موكورك ال مصرض فقط جرافعدان بدن اور بدل الجلل موتاب بالفعل كوئى وفن واخل صليدين سيجوبدن الاعضار بدن مصنفلق بين أن مستعلق بهين كوبعدقاكم مقام بوجاف اجزار تخلله ك واي انواض جاجزا رتحلات معنى عين ان سامعنى مرواني بن اور جوزون كى اورون كى تصيل كے لئے عارض مال بوتى ب دەالى اوراولى باينى تى عادمني اور الوي موقى م إن ده دوسرى وفرس كربب يوف عادض وقى عامل اوراؤلى موتی ہے مالحلہ خوان وفاد ا در کوراجزا مصلیمین سے نہیں بار منز اگردم اور مالان الائی کے بین

اورجني اشاردا فلاعاط كوخت ويوست ليي بوتي بن كدنه وه اجزار مهليدين ميربي نداجزا الزيدين سے يعن برل الحلل ورجبرلقعمان مي ان سيمتصور بنين اوراس طبیعت کوان کا عقائے پھرنا بارمعلوم ہوتا ہے اور البیعت تابقدور ان کے اخراج کی فکر میں رمبتى ب جيسے نعدلات ليني يافانه جياب تھوك مِنك بسيد ميل كجيل اس ميم كى چيرون كا اجراركبنا مجادور مجازب جنائي أن كونفلدكهنا بي خود ال ك اجزاء منهوف كي دل ب مواس تیمین سے نطفہ ہے کیو کی طبیعت کواس کے اخراج کا بھی ہردم فکررہ تاہے گردوکہ اس بياد بدن ملى طفيرى تماجواس بدن سے بيرامواايك كونداس بدن سے مناسبت ركعتاب كو اجزار اصلیدین سے بہودوسرے باخاصدیشاب وقیرہ کے اخراج سے مقصور وقع کدورت ہے۔ المولاد كافراج سطلب لبيت تصيل لذت باورا دال كدورت طبيت كولبسته يا لذتك زياده ترمقعودي اواس ساول طلوب بادراس دج عنطف بانبت بافان بيثاب دخيره كے دوسرے درجه كافضا بهيااور وصف نضله مونے من كبا جوانكا تواطلا تاجراء مدن اس برج دان ستبعد نبواجو ون كين كا ارفطف الرامدوالدي من سينين توييم اس ك اختلاط سيحرمت كيون بيدام وني الغرض تطف كالبزارين سيمونا برنسبت كوشت وبوست مجازب اودهرت واكابرن فبهادت اعادميت صنرت ومكى بائين ليلى سع بناجواجزا واصليتين سے سے اگرو احتا اضعیف ایک میری سے کہ وہان سلی ہی مخرج ہوئی ہو گرص مورت بن مخرج ملى موجود بوتوعرك في مانب محرج موسكا احمال غايت درج كوستبعده ببروال ايك مقوم بدن صرت واجزار اصليه برن صرت آدم عليالسلام كي بوسة اوريني نهو توصرت عواين موا اجزاء أدم على السلام كي اوراجرامكا اختلاط منها ورسوام ن كي أورون من يدونون امر مفقود اين وز كلم تقرير گذفته مارج مت اخراط اجزاء اور تقويم وجود مذكور يرسه تواس صورت بن سب و حضرت حوّاً من اوربصرت ومعليه السلام مين اس سے زيادہ قوی مو کا جو ما بين ولاد اوراً ک البالياج مواج براوجوداس كم جوحدرت واحدرت ادم كم النه علال موتين بكرفاص كي ميدا كى كئين وبروصلحت توالدوتناسل اوركيافقاس مصمعلوم مواكر يصلحت ان اسباب حرمت ت توی ہے جواس کا اثر ان کی تاثیر پر غالب آیا اور اس کاکہا ہوا اور ان کاکہا نہوا تلی بدا انقیات ر

م م م الصيقي اوروختران كے باہم جبكاح ماكز ہوا تو باوجدواس كے مب حرمت عنياء ت تفعا وجود تعالج بمصلحت مذكوره كاوركم إسب اوركون اباعث جوازتحا سوحب يربات معمري كدون تعارض مصلحت ندكوره بيء سباب حومت يرفالب أسكاكي تورشت روحاني بن بجي ببي مركا علحت خركوره كى رعايت كرين كا وراسباب ومت ك دسنين كي تواب الريم فرض كى كرين كه ابين اوواليه صنع المترعليدوكم اهداد واجمطم ات بوج ابوت وجوت روحاني سبب ورست موج دتحاعلي براهيكم م موت نا ومرات من وجر ایک دوسرے کے تقیقی بھائی بین بن ایک دوسرے برحرام ایں پیرشت أاوير مذكوريو أأزم وسب مبلت از دواج بنبين توكير نقصال نهين مصلحت ذكيره رشته مذكوره كالمعافز ب كيونكاس رشتك رعايت يجيئوي ركاكمواسط كون أع جو توالدو تناسل كي نوب أعام مب ورمت كي عليم مطلق ورحاكم على الاطلاق في اجازت عامهما ورفر الى ورز بحر ترجيح بالرج تفي كيونك اس رشة مين جنائيم أوير كذراسب مساوى الاقدام بين ترزيح كي كوي معورت بي ببين ال ارق ورب وتعديموتاتوسل شرة جهاني ايك دوس برتر جيع دے سكتے الغرض اول تورشة ر وملى بديست مالى من فرق اين واسان ب نانى ارمقتى حرمت ب تواول مقفى علت رحياً عجد جد الحظ تقرير گذشته الناء الترفض زب كالجردر باب درست قياس كي است دوسر عارقياس بمى كيئ توريول المسلعم اوراز واج كرمعاللكو توصرت أدم علياسلام اورصرت والحمعالم ير قیاس پیج اور موسین وموسنات کے تقتے کواندول بسران و دختران حضرت آ دم پرمطابق کیج يوكم جي معاص ومب حرمت والن متعارض بن بهان عي متعارض بين بخلاف وكرما وران وبمشيركان جماني كے كرو بان فقط سبب حرست فن تنها كا گذراسي مصلحت مذكوره أس كے معارض اور درج كارزار نبين +

المحدلتدوالمنسة كرتج افرات حيات اورتوجيه وتفريع ضائص كل جناب مرور كائنات عليه وعلى آله بضل بصلوات والتسليمات اوره فع شكوك واو يام تغرير افرات حيات عيات عيات في وقد تالى وآخر وعو سناان المحد سررب لعالمين والعملوة والسلام على رمول سيد محدواً له واذواجه والل بيته وذريته وصحبه وا تباعم والسلام على رمول سيد محدواً له واذواجه والله بيته وذريته وصحبه وا تباعم المراهم الراهمين ب

تاریخ کتاب آب حیات از نتائج طبع شاعزاز کخیال بنیر مقال جنال بنتی میسالد احس نواسها بروس تعالا بنیر مقال جنال بنتی بیب الدر احمد میساندان اربوری الدر

نام آورنامه نامی نامه ورمزه بمسيرة أب حات سطرسطرش مردولجو يحبشت فطفط دخسار مجوب جوال ياسيه فالح بروت وقتاب بررّخ ركلين كل فناورنان اتددومعن يوميرا ذرسحاب المجونير ديره انداريرة طرز گفتارش بمدستانهمت ازحقائق كربه رواييت ميكن كبه زمنقولات سيكومرسخن عقل برامرار او كتررسه عاشق مست اين بخي اوارسد برزمان نان ميزند موج شرو عاب شدادة إن آن مرد فلا بوغمار مرجو بين ست رأت طبعهن لان حال وُثِلَ مر بحِشْ يلة المحجفت فسيرسال وا

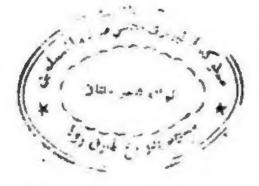
عاب شدیون این گرامی نامهٔ موجز مرسيدة أب حيات جدولش فيرت دوبو يجبشت دوست كاغذآ بروتے نيكوان نقطارا وكوبريا أب وتأب بركل مفهول كل باغ جنال مروب نوبش شاہر مشکیر بھاب من اندر لفظ او پومشيده جو كربود آن روحي مسي ازمعادت كبدحكايت ميكند بدزم عقولات ميكويد سخن فهم برگفتار او کمتریب منین طم کے ماشا رسد الغرض جون اين كتاب باصفا ديرم اوراليك ل ازدست فيت فاطر من دفعه آن احوال ما

خود جزاین بارا نباشد میشیهٔ که مهر ترشید لبان را نغ باد رنتم اندر بينهٔ انديشهٔ كزلب بجرم خعب روازدار

تاريخ ديراز نتائج طبع شاعرب براجنام وعافظ غلام رسول صاديران اوي

ازتصانیف محد قاسم آن قدسی سرشت ازیے مرده دلان آب حیات بست این اوشت گشت چون طبی زیبانی ایپ حیات فام خیرین رقسم از ببررسال طباه

المحدلتر على احساند كراين كتاب ناياب درا بنات ديات في القبر صرر كائنا المنخسر موجودات عليه في الصلوات والتحيات ازعده آندا نيف صغرت راس التكلمين في المالعد المرمت والمالفظار آية من الربانيين بحرواج بمدوا في مقرد الا نافي المالعد المادمة والفظار آية من آيات الشرمولانا محد في اسم صاحب نانوتوى رهمه التربيح فام وتنفيح بهم با بهنام احقرانام حالمي سيري المتنبين فلف اصغر جناب مولانامولوى حافظ بد في رعيد والاحد معاصب مروم مفاعنه الصد بهاه صفر المنظفر نافي تربي صافح المنظم ورمنط بع قد مي و ملى حن عليه وسلم ورمنط بع قد مي و ملى حن الطباع يا فت فقط



مقالاتِ جِحةُ الاسلامُ 17 جلدونْ پرايكُ نظر

علد15 (July) (11.45) LLU الدليل أمحكم مع شرح حفرت ججة الاسلام تورالتر ال الرادالليارة رحمداللد كي سوائح ير مكتؤب بفتح الخذاكاتيوم افادات تا--مشتتل إجهم مضاثان و كمتؤب مشتم -4-011- 21 من قاسم العلوم الطا لف قاء م ملد16 (جلد12) (جلدة) كمتوب ثم فرائد قاسميه اجوبهاربعين المرارير آئي فتوي متعلق انتباه المؤمنين 7ste كمتوب بإزدجهم وين تعليم برأجرت تخذيرالناس بدية الشيعه مباحثة سنرززكي مناظرة عجيبه جلد13 (17.Je) جار8 تصفية العقاكد مكتؤب كرامي جال قامي تقرم دليذبر انقيادالاملام مضامين ومكتؤب اليه مكتوبات قاسمي "الوارائحوم" (علد3) جلدو أرد وترجمه قاسم العلوم (متعلق امرار الطبارة) آبديات قصا كدقاتي مكتوب أوّل حصرت نا نوتوى درايشه فيوض قاسميه تخليق كائنات (بلد4) يحظم وتصل اور روداد چنده بلقان بهلے اللہ کہاں تھا؟ تخذلمه جية الاسلام حالات دوا تعات ير ليعنى مكتوب دوم جلد10 مصانح التراوح حقرق مضامين جلد14 گفتگوئے ندہی الحق الصريح حكمت قاسميه (سلمفداشای) فى اثبات التراوي مباحثة شاه جهال يور سندجديث (عربي) جواب تركى بتركى تويق الكلام علمي خدمات برابين قاسميه فى الانصات خلف الامام

Our online Islamic Bookstore: Email Address: talefat@gmail.com www.taleefat.com Like us: facebook.com/taleefat اِدَارَهُ تَالِيُفَاتِّ اَشْرَفِتِيَّ پوک فرار، ستان پَكِتْ اِن پوک فرار، ستان پَكِتْ اِن